

مُطَالَعَةُ رُبُوءِ

www.maktabams.com

8



ذَکِیْرُ عَلَامَہ خَالِ مُحَمَّد صَاحِب

ایک تاریخی ہنگامی اور تحقیقی جائزہ مطالعہ بریلوٹ

جلد ہشتم
مُصَنَّف

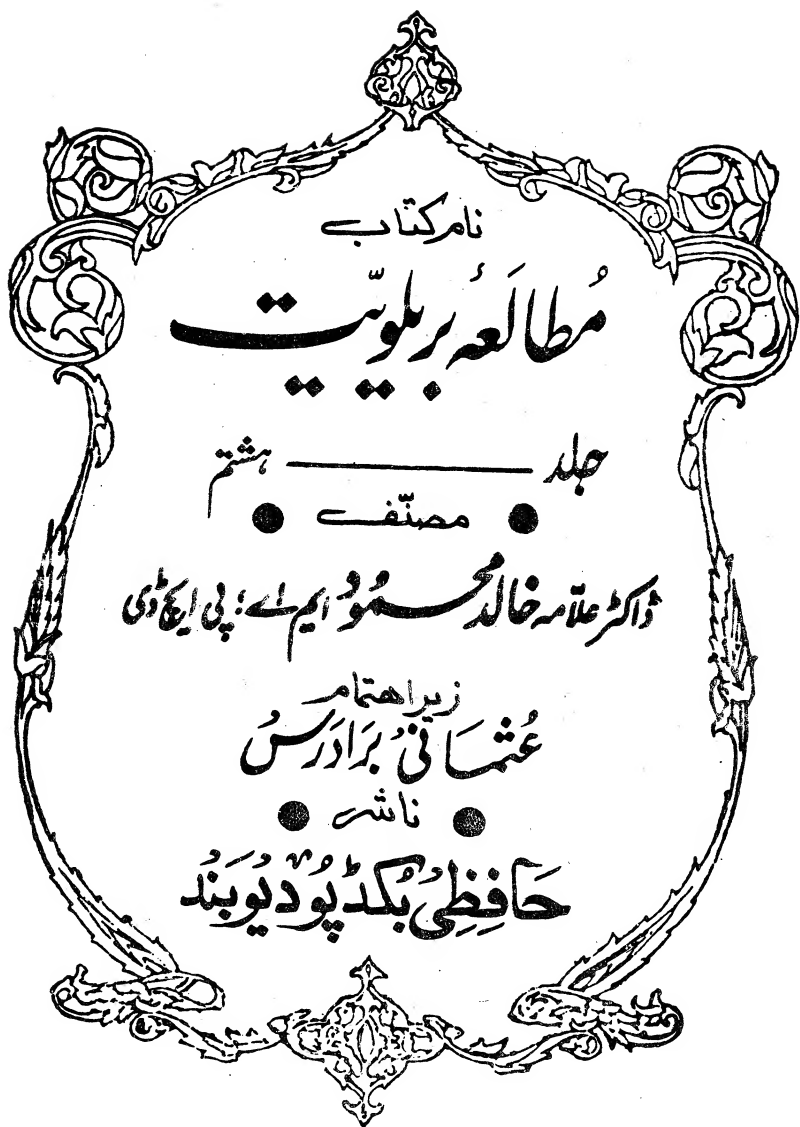
ڈاکٹر علامہ خالد محمد مؤید الدین بٹہ
ڈاکٹر اسلامک لکچر ڈیپارٹمنٹ

تقریظ

حضرت مولانا محمد سالم قاسمی صاحب
مہتمم دارالعلوم وقف دیوبند

حافظی بک ڈپو دیوبند

Infazi Book Depot, Deoband (U.P.)



HAFZI BOOK DEPOT

DEOBAND-247554 (U.P.)

Tele-fax (01336) 222311 (24 Hrs.)

Mobile - 9412556171

فہرست مضامین

بریلویت دم توڑ گئی

۱۔ فتاویٰ رضویہ میں

۲۔ سبحان السبوح میں

۱۷۔ مقدمہ

۲۵۔ اللہ رب العزت کی ہمہ گیر قدرت

قبائح و طرح کے ہیں

۱۔ جو عقلا برے ہوں

جو مستلزم تغیر ذات ہوں

پہلے چار تحت قدرت مگر متنع الصدور

مولانا گنگوہی کا فتویٰ

خدا کی طرف وقوع کذب کی نسبت کفر ہے

خاں کے ذکر کردہ قبائح برگز تحت قدرت نہیں

مولانا عبدالغنی کی شہادت

محال بالذات ہے کہ خدا کا کوئی بیٹا ہو

مولانا احمد رضا خاں کی فحش گوئی پر افسوس

۲۷۔ فحش گفتگو خاں صاحب کی نجی زندگی میں

خدا کے بارے میں خاں صاحب کی فحش کلامی

۲۸۔ مولانا تھانوی اور مولانا گنگوہی سے دودھ ہاتھ

۲۹۔ سنت اور بدعت پر فحش آرائی

۲۹۔ خاں صاحب کا گزرنے سے تحفظ رہتا

۳۰۔ مولانا حشمت علی خاں کی فحش کلامی

۳۱۔ یہ کافی نہیں تو اور سنئے

۳۱۔ بریلویوں کا ایک اور فحش خلیج

۳۱۔ دوسروں کی بیویوں پر فحش نظر

ملاء دیو بند کی عبارات میں خیانتیں

۳۲۔ مولانا احمد رضا خاں پر حجاز میں کیا گزری

۳۳۔ آپ کے کئی حامی بھی آپ سے بغاوت کر گئے

انگریزوں کی آمد سے پہلے کے حالات

پہلے صرف دو فرقتے تھے

ایک نئے دین و مذہب کا قیام

مولانا فضل رسول بدایونی پہلے ہوئے

مولانا احمد رضا کی پچاس سالہ محنت

اہل سنت کی تقسیم کے نتائج

۱۔ قادیانیت کا فروغ

۲۔ لاندہیت کا قیام

۱۸۔ سنی لائن کے متوازی دولائیں

مستشرقین پر ازمذکاف کی شہادت

مولانا محمد حسین بنالوی کا بیان

مولانا محمد شاہ جہانپوری کا بیان

پراناسلام دیوبند کے نام سے چلا

شیخ محمد اکرام کا بصیرت افروز بیان

احمد رضا خاں عالم پیدا ہوئے تھے

۲۰۔ فرقوں کے اختلافات

جھوٹے الزامات سمندر کی جھاگ کی طرح

اسی سال محض الزامات ہی رہے

خاں صاحب ایک پہلوان کے روپ میں

خاں صاحب کی چند کتابوں کے نام

مولانا مرتضیٰ حسن کی جوابی کاروائی

۲۳۔ خاں صاحب کے الزامات کی ایک جھلک

رب العزت کے بارے میں گستاخی

- سید احمد آفندی کا نام حسام المحرمین میں
 احمد رضا خاں کا نام سید احمد کے ہاں گر گیا
 مولانا معین الدین امیری مخالف ہو گئے
 مولانا ظلیل احمد خاں برکاتی بھی خلاف ہو گئے
 مولانا ابوالحسنات کا بیان بانی کورٹ میں ۳۴
 امرتسر میں بریلویت کا گرتا ہوا گراف ۳۵
 اس اختلاف کو بڑا اختلاف کہنے والے غازی ۳۶
 المجدیت جدید کا اہلسنت سے اختلاف
 گستاخ رسول کہنے کا ہتھیار انہوں پر بھی چل گیا ۳۷
 ذنب کی نسبت حضور کی طرف کرنا
 بریلویوں کے ایک فرقے پر ایک عقیدے کا الزام
 حسام المحرمین پر دستخط کرنے والوں کی المہند کی تصدیق
 غلام احمد اور احمد رضا کی تحریکیں ساتھ ساتھ
 احمد رضا خاں کا صدی پہلے کا ناقابل عمل فتویٰ ۴۰
 احمد رضا خاں کا زوال خود ان کی زندگی میں ۴۱
 مولانا حسین احمد کی بروقت معرفت ۴۱
 خاں صاحب کی جاز کی داستان غم ۴۳
 ا۔ خاں صاحب کو لینے کے دینے پر گئے ۴۳
 شیخ محمد کے پاس ایک طویل محضر نامہ
 عبدالقادر آفندی نے اسے شریف مکہ کو بھیجوا دیا
 شیخ محمد راجپوری اور مولانا منوعلی
 مولانا احمد رضا خاں سے کئے گئے تین سوالات
 ۱۔ حضور کو ازلی سے ابد تک کا علم؟
 ۲۔ مشتاق ذوق بھی آپ سے مخفی نہ تھا؟
 ۳۔ حوالہ اول والا خروالظاہر بالباطن؟
 ۲۔ شریف مکہ نے ملاقات کا موقع نہ دیا ۴۴
- شریف کی طرف سے ملک سے نکلنے کا حکم
 ۳۔ احمد رضا کی مولانا ظلیل احمد کے خلاف رپورٹ ۴۵
 شیخ شعیب اور شیخ احمد فقیہ کا رپورٹ سے انکار
 شیخ صالح کمال شریف کی مجلس میں شرمسار
 مولانا ظلیل احمد کی شیخ صالح کمال سے ملاقات
 ۴۔ شریف مکہ پہلے سے کن عقائد پر تھے؟ ۴۶
 ۵۔ احمد رضا خاں نے کہا وہاں وہابی ہوتے تھے ۴۷
 الدلائل المکیہ شریف نے احمد رضا کو واپس نہ کی
 کتاب سرکاری سطح پر ضبط کر لی گئی
 ۶۔ مفتی صالح کمال سے ملاقات ۴۸
 ۷۔ مولانا احمد رضا نے ہندو اپنی پر کیا بات بنائی؟ ۴۸
 اچانک ۱۳۳۸ھ میں ایک غلط کہانی وضع کی
 مولانا حسین احمد کی رپورٹ پر احمد رضا کی خاموشی
 ۸۔ علماء یوبند کے عقائد کی دستاویز حجاز میں ۴۹
 المہند کے ہمگیر اثرات ۴۹
 بریلویت کے جاں بلب ہونے کی شہادت ۵۰
 مشہور مستشرق سمیعہ کا بریلویت پر تبصرہ
 معارف رضا کراچی نے بھی اسے نقل کر دیا
 شیخ اکرام بھی موج کوثر میں یہی تبصرہ کرتے ہیں
 انسائیکلو پیڈیا میں بھی بریلویت کا یہی تعارف ہے
 پروفیسر مسعود کے سوا کسی نے حمایت نہیں کی
 بریلویت پر گزرے پہلے ایک سو سال ۵۲
 علماء یوبند سے کئے گئے پہلے سو سو سوالات ۵۳
 مابنامہ نور الحیصیب کی عام محافل نعت پر تنقید ۵۵
 بریلوی نعت رسالت میں افراط کی حد عبور کر گئے ۵۶

۱۔ خیر آبادی علماء بریلوی عقائد کے نہ تھے

- ۵۷..... مولانا احمد رضا خاں کی اختلاف پسند طبیعت
- ۶۹..... علامہ عربین حمدان مالکی کا فتویٰ
- شیخ احمد ابوالخیر میرداد کا فتویٰ
- ۵۸..... علماء کے اختلافات صرف علمی حد تک محدود رہتے ہیں
- مولانا خیر آبادی اور مولانا اسماعیل کا اختلاف
- بریلوی علماء کی مولانا خیر آبادی سے عقیدت
- ۶۰..... مولانا معین الدین امجدی کا تعارف
- ۶۱..... خیر آبادی علماء کا ایک مختصر شجرہ علمی
- ۶۱..... مولانا فضل امام ایسٹ انڈیا کمپنی میں
- مولانا فضل حق کاشغری دہلی کے سرشتہ دار
- مولانا فضل حق مولانا اسماعیل کی مدح میں
- احمد رضا خاں مولانا عبدالحق کے پاس گئے
- مولانا عبدالحق بدایونی بخشی کے خلاف
- احمد رضا خاں مولانا عبدالحق کو کتنی نہ سمجھتے تھے
- مولانا حکیم داتم علی مولانا محمد قاسم کے دوست تھے
- مولانا تبرکات احمد مولانا اسماعیل کی عقیدت میں
- صدر الصدور مفتی صدق الدین آزر دہ کی رائے
- مولانا فضل حق کے ساتھ ان کے شاگرد بھی تھے
- ۶۷..... ۲۔ مولانا احمد رضا سرزمین حجاز میں
- ۷۵..... علامہ دیوبند کی صف کا دوسرا دور
- مکہ اور مدینہ اسلام کے علمی مراکز
- مولانا احمد رضا خاں وہاں سے تلواریں لے گئے
- ۶۸..... حجاز میں پہلے سے دیوبند کے دو عالم موجود تھے
- ایہ مولانا حسین احمد مدنی
- ۲۔ مولانا خلیل احمد انڈانٹھوی
- شاعر راجہ انجمن کابیان
- ۷۶..... علامہ مدینہ کا پہلا وکیل
- ۷۷..... علامہ عربین حمدان مالکی کا فتویٰ
- ۷۸..... شیخ احمد ابوالخیر میرداد کا فتویٰ
- ۷۹..... علامہ محمد علی بن حسین کا فتویٰ
- ۸۰..... شیخ صاحب کمال کا فتویٰ
- ۸۱..... شیخ توفیق شبلی کا فتویٰ
- ۸۲..... وقت کا سیاسی پس منظر
- ۸۳..... جنگ عظیم اول ۱۹۱۴ء میں
- ۸۴..... علماء دیوبند خلافت ترکی کی حمایت میں
- ۸۵..... مولانا احمد رضا خاں ترکوں کے خلاف
- ۸۶..... مصطفیٰ رضا کا رسالہ الحجۃ البدھرہ
- ۸۷..... مجلہ معارف رضا کراچی
- ۸۸..... موضوع وقت خلیفہ کا انتخاب نہیں
- ۸۹..... موضوع پہلی خلافت کا بقاء تھا
- ۹۰..... خلافت کی شرائط سیاسی بحث کی زد میں
- ۹۱..... بریلوی مصطفیٰ کمال کی حمایت میں
- ۹۲..... علامہ ذاکر اقبال کی رائے
- ۹۳..... مولانا احمد رضا خاں کا آسانی دعویٰ
- ۹۴..... مولانا احمد رضا خاں کی حجاز میں پذیرائی
- ۹۵..... علامہ حجاز شریعہ عقائد کے نہ تھے
- ۹۶..... شیخ سید احمد برزنجی کی کتاب غایۃ المامول
- ۹۷..... مولانا حسین احمد کا مسجد نبوی میں درس ہوتا تھا
- ۹۸..... علامہ دیوبند نے اپنے عقائد لکھ دیئے
- ۹۹..... حسام الحرمین کا ظلم ثبوت گیا
- ۱۰۰..... مولانا ظفر علی خاں کا مفتی خیر شہید ۵
- ۱۰۱..... علامہ مدینہ کا پہلا وکیل

- مولانا محمود الحسن مالٹا میں قید ۸۶
 مولانا احمد رضا خاں کالج ۱۹۲۳ میں
 احمد رضا والا کام پہلے کوئی نہ کر سکا تھا
 شریف مکہ ڈاکٹر اقبال کی نظر میں
 مولانا دیدار علی اقبال کی نظر میں
 بریلویت مولانا ظفر علی کی نظر میں
 علمائے عرب کی جوابی کاروائی ۸۸
 آل سودا و آل شیخ کا اتحاد
 محمد بن عبدالوہاب نجدی کا مسلک
 علمائے عرب کے ہاں خاں صاحب کا اعزاز ۹۰
 اس کے بعد خاں صاحب ایک عام آدمی ہوئے
 شیخ احمد برزنجی احمد رضا کی نگاہ میں کیاتھے ۹۱
 شیخ برزنجی کی کتاب پر علماء کی تقریظات
 حسام الحرمین پر دستخط کرنے والے بھی عقیدہ میں
 احمد رضا خاں کے خلاف تھے
 پروفیسر مسعود نے القابات کے سہارے کچھ غلطی سہلا لیا
 مولانا ظلیل احمد خاں برکاتی کا دعویٰ تو ہے
 مولانا احمد رضا خاں آخر تک عملاً بریلوی رہے
 جموں نے الزامات سے تو بے ایک الگ بات ہے
 بریلویت کا چودہ سالہ دور فترت ۹۵
 ۱۳۲۳ء سے ۱۳۳۸ء تک
 خاں صاحب کے لٹوفات کب ظہور میں آئے؟
 خاں صاحب کی اپنے کمزور حائفے کی شہادت
 ۱۳۲۳ھ کے حالات کے دو چشم دید گواہ ۹۶
 خاں صاحب کی حکایت غلط ہونے کا ایک دھڑکنہ ۹۶
 مکہ میں پہلے کس کے عقائد زیر بحث آئے ۹۷
 پہلے احمد رضا خاں کے عقائد پر بات چلی تھی
- جہاز میں ۱۹۲۳ء کے حالات ۷۶
 علمائے حرمین عقائد میں دیوبند کے موافق
 خاں صاحب کے خلاف رپورٹ کر دی گئی
 خانہ کعبہ کے کنجی بردار کو بھی اطلاع ہو گئی
 شریف مکہ کا اس محضر پر رد عمل ۷۷
 مولانا احمد رضا خاں سے تین سوال ۷۸
 مولانا احمد رضا خاں کے تین جواب
 علماء مدینہ کا دوسرا رد عمل
 عربوں کی ذہنی سلامتی ۷۹
 اب احمد رضا خاں پر کیا گزری ۷۹
 شیخ صالح کمال کی معرفت شریف کو پیغام
 مولانا ظلیل احمد کے خلاف رپورٹ
 وہاں شیخ شعیب اور احمد فقیر کی موجودگی
 مولانا ظلیل احمد کی شیخ شعیب سے ملاقات
 مولانا ظلیل احمد کی شیخ صالح سے ملاقات
 ہندوستان میں بریلی میں شریف کی مدح سرائی
 علماء دیوبند پر فتویٰ کفر مشروط تھا
 مشروط ہونے کی دس شہادتیں
 خاں صاحب کی ہندوستان واپسی ۸۳
 واپس ہو کر خاں صاحب نے چپ سادہ لی ۸۴
 حسام الحرمین دو سال معرض نقاب میں ۸۴
 شاہد خاں صاحب نے نو پھر گری ہو
 ۱۳۲۷ھ میں یہ دستاویز شائع
 اکابر علماء ہند پر اس کا کچھ اثر نہ ہوا

- عناہ المامول احمد رضا خاں کے رد میں تالیف ہوئی
 مولانا غلیل احمد کے وہاں بعد میں جانے کا جھوٹ
 مولانا سلامت اللہ رامپوری کا ایک رسالہ مل گیا
 دیوبند کے عقائد پر وہاں کسی بحث کی ضرورت نہ تھی
 مولانا غلیل احمد پر ضمناً غلط عقائد کا الزام ۱۰۰
 شریف کی مجلس ۲۸/۲۹ ذی الحجہ میں ہوئی
 مولانا غلیل احمد کی شیخ صالح کمال سے ملاقات
 شیخ صالح کمال کا خط سید اسماعیل غلیل کے نام
 اس پر تاریخ ۲۸ ذوالحجہ ۱۳۳۳ کی ہے
 شیخ صالح کو دیوبند کے جو عقائد بتائے گئے
 وہ ان کے ہرگز نہ تھے
 اس تحریف کا پہلا قرینہ
 حقیقت کا دوسرا قرینہ
 ۳۔ احمد رضا خاں کی اپنی شہادت
 ۴۔ شیخ صالح کمال کو کوئی کاروائی نہ کرنا
 پروفیسر سحیحی مولانا غلیل احمد کے خلاف غلط بیانی ۱۰۴
 مولانا غلیل احمد کی شیخ صالح سے ملاقات کب ہوئی
 ۲۸ ذوالحجہ کے بعد کسی تاریخ کو ۱۰۵
 مولانا صالح کمال کے نام سے جعلی خط وضع کیا گیا ۱۰۶
 یہ خط لکھنؤ تھا احمد رضا میں موجود ہے
 اس خط پر اٹھنے والے سوالات ۱۰۷
 احمد رضا خاں یکم محرم سے ۲۳ مفرغ تک کہاں رہے؟
 ۲۳ کو دینہ روانہ ہوئے
 مولانا غلیل احمد کے جدہ جانے کی صورت خفیہ نہ تھی ۱۱۰
 شامہ راج الحق قادری کی شہادت
 مدینہ میں غلط کار لوگ چھپ نہیں سکتے ۱۱۰
- احمد رضا خاں کے جدہ بچنے کی صورت حال ۱۱۱
 احمد رضا خاں کو اپنی جائیداد کی بہت محبت تھی
 شیخ احمد شریف الجبرائزی کا بیان
 علامہ سید احمد آفندی کا بیان
 احمد رضا کا حرم میں نماز نہ پڑھنے کا بیان
 مولانا احمد رضا خاں کا بخار کرب اترا
 بریلی کے لوگوں کا شیخ شعیب سے استفسار
 مولانا محمد طیب کاراچہ پور سے استفسار
 معززین بریلی کا خط (عربی میں) ۱۱۳
 کعبہ کے کئی دروازہ کا مولانا محمد طیب رامپوری کو جواب ۱۱۵
 احمد رضا خاں پر یہ چودہ سال کیسے گزرے؟ ۱۱۸
 حسام الحرمین ۱۳۲۷ میں چھپی
 المہند کے نام سے ۱۳۲۹ میں
 مولانا احمد رضا خاں کی مسلسل خاموشی
 ۱۳۳۸ میں جعلی خط کی اشاعت
 احمد رضا کی دیانت کی قلمی کھل گئی ۱۱۸
 مولانا احمد رضا کے حافظہ کا ایک جائزہ ۱۱۹
 حدیث کے الفاظ میں بھول چول
 ایک اور حدیث میں بھول چول
 ایک اور حدیث میں بھول چول
 ایک اور حدیث میں بھول چول
 ایک اور حدیث میں بھول چول
 بریلویوں کا ایک جواب
 احادیث ہی نہیں صف میں سبکی حال تھا
 علامہ شامی کے نام سے حوالہ میں غلطی
 فتاویٰ عائشہ کی کے حوالہ میں غلطی

- ۱۲۵ احمد رضا صدیق ودیانت کے آئینہ میں
- ۱۲۷ بریلویت سے بغاوت کرنے والے
- ۳- مولانا احمد رضا خاں کا حرمین کا سفر
- ۱۲۹ اسلام کا مرکز ارض حرم ہے
- ۱۲۹ مرکز میں دودین جمع نہیں ہو سکتے
- ۱۲۹ حضرت امام محمد کی شہادت
- ۱۳۰ دنیا میں حق و باطل کا آخری معرکہ
- ۱۳۰ مکہ مدینہ میں آئندہ بھی باطل نہ آئے گا
- ۱۳۱ ارض حرم سے باطل ہمیشہ کے لئے نکل گیا
- قرآن کریم سے تین شہادتیں
- ۱۳۲ مکہ مدینہ میں دجال داخل نہ ہو سکے گا
- ۱۳۲ یہاں سے کبھی ہجرت کی ضرورت نہ پڑے گی
- مستضعفین کی زندگی کا وبال
- فتح مکہ کے بعد وہاں ہجرت منقطع ہو چکی
- ۱۳۳ مکہ پر اب کبھی کفر کا قبضہ نہ ہوگا
- مولانا احمد رضا کا بھی پہلے یہی اعتقاد تھا
- احمد رضا خاں کی پیشگوئی غلط نکل
- ۱۳۵ بریلوی علماء اس وادی ہجرت میں گم ہیں
- ۱۳۵ بریلویوں کی ایک نہایت غلط تاویل
- حضور مکی وہاں ابدی قضیہ کی پیشگوئی
- قاضی عیاض مالکی کی شہادت
- امام نووی شافعی کی شہادت
- مولانا غلام دنگیر قصوری کی شہادت
- مولانا بدیع الزلزلہ کی شہادت
- مصطفیٰ رضا خاں کا فتویٰ منسوخی حج
- ۱۳۸ آل مسعود کے خلاف آستانہ عالیہ بریلی کی صدا
- ۱۳۹ رسالہ التجار حج پر کن کن کے دستخط ہوئے
- مولانا عبد الحفیظ بریلوی کا عقیدہ
- ۱۴۰ بریلویوں کی دوسری غلط تاویل
- وہاں کے اماموں کے پیچھے نماز ناجائز
- عارضی طور پر کافروں کا قبضہ ہو سکتا ہے
- ۱۴۱ یزید کی حکومت سے استدلال
- حافظ ابن حزم اندلس کا قبضہ
- وہاں کافروں کو بسائے رکھنا جائز نہیں
- یزید سے ظلم تو ظہور میں آیا کفر نہیں
- ۱۴۲ مولانا احمد رضا خاں کا فتویٰ
- مولانا محمد قاسم نانوتوی کا فتویٰ
- امام نووی کا ایمان افروز بیان
- قدرت کے ہاں وقت کا بڑا پیمانہ
- آل سعود کے قبضہ کو ایک صدی ہو چکی
- ۱۴۳ امریکی فوجوں کے آنے سے استدلال
- وہاں کفر آنے سے شیطان بھی مایوس ہو چکا
- شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی گواہی
- حاکم قرطبی مالکی اور علامہ عینی کی گواہی
- کعبہ قیام عالم کا نشان ہے
- ۱۴۶ بریلویوں کا انسانی حقوق سے استدلال
- ۱۴۶ تین سوال اور ان کے جوابات
- حافظ ابن قدامہ ضحلی اور شاہ ولی خانی کی تصریحات
- روضہ رسول جنت کا ایک قطعہ ہے
- حضرت ابو بکر اور حضرت عمر جنت میں
- کافر کبھی جنت میں داخل نہیں ہوتا
- بریلوی مولانا احمد رضا خاں کے بھی خلاف

مطالعہ بریلویت جلد نمبر ۸

۹

- ۱۵۰..... حشرات پر عورتوں کا جانا منع ہے
- ۱۵۱..... ردہ رسول پر جانے کی اجازت ہے
- ۱۵۲..... قرآن کے غلط ترجموں کی نشاندہی
- ۱۵۳..... مولانا احمد رضا خاں کا غلط ترجمہ قرآن
- ۱۵۴..... بریلوی اس غلط ترجمہ کی حمایت میں
- ۱۵۵..... پیر کرم شاہ نے ان کی مخالفت کی
- ۱۵۶..... یہاں لفظ ذنب اپنے اصل معنی میں نہیں
- ۱۵۷..... قرآن نے ذنب کی نسبت حضور کی طرف کی
- ۱۵۸..... حضور اکرم نے یہ نسبت اپنی طرف کی
- ۱۵۹..... حضرت عائشہ نے بھی اسے آپ کی طرف نسبت کیا
- ۱۶۰..... حضرت مغیرہ حضرت انس عبد اللہ بن عباس
- ۱۶۱..... حضرت بلال نے بھی یہ نسبت اسی طرح کبھی
- ۱۶۲..... مفسر مجاہد اور حسن بصری نے بھی اسی طرح کیا
- ۱۶۳..... شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور مولانا عبدالمطمن جانی
- ۱۶۴..... مگر بریلویوں نے اس کی تردید کر دی
- ۱۶۵..... شاہ رفیع الدین شاہ عبدالقادر کے ترجمے
- ۱۶۶..... احمد رضا خاں کا ترجمہ کنز الایمان
- ۱۶۷..... اسے الہامی کہنے کا غلط نتیجہ
- ۱۶۸..... حضرت ابو ہریرہ کی حضور سے روایت
- ۱۶۹..... حضرت عائشہ کی حضور سے گزارش
- ۱۷۰..... حضرت مغیرہ بن شعبہ کی روایت
- ۱۷۱..... حضرت انس بن مالک کی ایک روایت
- ۱۷۲..... عمر بن ابی سلمہ کی روایت
- ۱۷۳..... حضرت عبداللہ بن عباس کی شہادت
- ۱۷۴..... حضرت عیسیٰ بن مریم کی شہادت
- ۱۷۵..... قاضی عیاض کی تفسیر آیت
- ۱۷۶..... شیخ عزالدین کے ہاں تفسیر آیت
- ۱۷۷..... شیخ ابونصر کا پہلا فارسی ترجمہ
- ۱۷۸..... امام رازی اور حافظ ابن کثیر
- ۱۷۹..... نسبی اسے ترک الافضل کہتے ہیں
- ۱۸۰..... علامہ قسطلانی اور شیخ محدث دہلوی
- ۱۸۱..... مولانا علی خاں والدہ احمد رضا
- ۱۸۲..... مولانا فہیم الدین مراد آبادی
- ۱۸۳..... مولانا غلام رسول سعیدی
- ۱۸۴..... مولانا ابوالخیر محمد زہیر کار سالہ مغیرت ذنب
- ۱۸۵..... احمد رضا نے سورہ محمد کے ترجمہ میں ذنب کا لفظ
- ۱۸۶..... فتاویٰ رضویہ میں پھر خود اکر کر لیا
- ۱۸۷..... مطالعہ بریلویت کے گہرے اثرات
- ۱۸۸..... بریلوی علماء کا فیصلہ احمد رضا خاں کے خلاف
- ۱۸۹..... مولانا اشرف سیالوی کے پانچ اقتباسات
- ۱۹۰..... غالی بریلویوں پر کیا عقائد لازم آئے
- ۱۹۱..... کچھ چھوٹی برادران بھی احمد رضا کے خلاف
- ۱۹۲..... مولانا احمد رضا کی حمایت کرنے والے علماء
- ۱۹۳..... جامعہ غوث الاعظم رحمہ اللہ کے محنتیں
- ۱۹۴..... گجرات کے مفتی احمد یار خان کے فتویٰ
- ۱۹۵..... بخاری کے حوالے سے قادیانیوں کا لفظ اور لایا
- ۱۹۶..... ۵۔ بریلویت پر گزری دینی مجلس
- ۱۹۷..... مولانا فضل رسول فکر معاش میں
- ۱۹۸..... گویا دہرے روؤں و خلیفہ
- ۱۹۹..... معلم اول اور معلم دوم کی
- ۲۰۰..... بریلویت کے چند امتیازی نفعین

- ۱۸۶ دیوبند اور سہارنپور کی درس گاہ میں
مولانا غلام دیکھ دیوبند کی حمایت میں
مولانا محمد حسن فیضپوری کی مولانا احمد علی کے شاگرد
پیر میر علی مولانا احمد علی سہارنپور کی کے شاگرد ۱۸۷
مولانا ابوالبرکات سید احمد کی تقریظ
پیر میر علی شاہ کافرمان کہ مولانا احمد علی خفی تھے
مولانا محمد حسن کی بیعت مولانا عبدالحق زلدھیانوی سے
مولانا محمد حسن فیضپوری کا عقیدہ
مولانا احمد رضا خاں مولانا محمد حسن کی بیرونی میں
بریلویت کا دوسرا دور ۱۸۹
بریلویوں کے عقائد غمہ ابھی ترتیب نہ پائے تھے
۱۔ مولانا احمد رضا کا پہلا اعجاز
مولانا احمد رضا کے خود تراشیدہ چار الزامات
پہلا مولانا ناتوئی پر دوسرا حضرت گنگوہی پر
تیسرا مولانا ظہیل احمد پر چوتھا حضرت تھانوی پر
مولانا احمد رضا خاں کی مجاز میں ناکامی
احمد رضا پہلے ان عبادات کو کفرینہ کہتے تھے ۱۹۱
مولانا شہید پر کفر کا فتویٰ نہ دیا
مولانا شہید علیہ السلام پر عیندس فرقہ کی جہ ۱۹۲
مفتی مظہر مصنف نے ان عبادات کے معنی کرنے میں
ایک دوسری راہ کو حل دی ۱۹۳
پروفیسر مسعود احمد کا اقرار کہ فریقین اہل سنت ہیں
مفتی مظہر رحمہ اللہ احمد رضا خاں کے ہم خیال نہ تھے
۱۹۴
ترجمہ قرآن میں تحریف کی نئی راہ
بریلویت کا تیسرا دور ۱۹۷
- بریلویت اپنے تیسرے دور میں
مولانا ظہیل احمد اس سے ہٹ گئے
اس دور کے دستاویز انکشاف حق
تفخیص الحیر فی احکام الکفر
بریلویوں کے وفد عبد الرب نشتر کے پاس ۲۰۰
بریلویوں کے عقائد کی سطح
مولانا عبد اللہ النبی کوکب نے سکوت توڑا ۲۰۲
آغا شورش کاشمیری کی تحریک
مسجدوں میں محافل نعت
ماہنامہ نور الجلیب کا ایک مضمون ۲۰۳
بریلویت اپنے چوتھے دور میں ۲۰۶
بریلویت کے پہلے دور کے عقائد ۲۰۶
بریلویوں کے احمد رضا خاں سے اختلافات
۱۔ مسئلہ بشریت ۲۰۶
۲۔ مسئلہ حاضر و ناظر ۲۰۷
۳۔ مسئلہ علم غیب ۲۰۷
۴۔ مسئلہ حق رکھ ۲۰۷
۵۔ عورتوں کے قبروں پر جانے پر ۲۰۸
ختم کے وقت کھانا آگے رکھنے پر
ختم کا کھانا آگے رکھنا ضروری نہیں
درویش تریف بلند آواز پڑھنے پر اصرار
اذان میں انگوٹھے چرنا
بدی عقائد غمہ کی ترتیب ۲۰۹
بریلویت اپنے پانچویں دور میں ۲۱۱
قائد اعظم پر فتوے کفر
مسلم لیگ کی مخالفت ۲۱۲

پنجاب کے علماء و یوہنڈ پاکستان کی حمایت میں ۲۱۲

میر جماعت علی شاہ نے حزب الاحناف کے خلاف

مولانا شبیر احمد عثمانی سے عقیدت کا اظہار

بورقہ تعلیمات اسلامی میں کوئی بریلوی نہ تھا

رسالہ النظام میں بریلویوں کی سیاسی تصویر

بریلویوں کے انتہا پسند طبقے کے عقائد

ان کے ہاں مولانا احمد رضا خاں کا درجہ

بریلویت کا چھٹا دور ۲۱۳

بریلویت کا ساتواں دور ۲۱۴

بریلویوں کا آیت درود میں اضافہ

آجی آیت پڑھ کر حق نبی کی صدا لگاتا ۲۱۷

۶۔ شرک و بدعت کے پودے کہاں پھوٹتے ہیں

نعت کی مبالغہ سے بھری لہروں میں ۲۱۹

حزارات اولیاء کرام کے پیروں میں

حضور کا اپنی مدح میں مبالغے سے روکنا

قرآن کریم کا افراط مدح سے روکنا ۲۲۵

مفت فرزند حقیقی اور فرزند مجازی دونوں سے پاک ۲۲۷

قبروں پر سجدہ کرنے پر نکتہ

قبروں پر تعمیرات کرنا

علامہ ربووی کی شہادت

علامہ شامی کی شہادت

درو سے عقیدہ تو حید کی حفاظت

سلاطین کی دعا صرف مخلوق کے لئے

شیخ عبدالحق کی شہادت

نماز میں سلام کے تین مورد

قتبا بہات سے بچنے کی ضرورت

سدالہاب بھی شمرک سے بچے

سلف کی بیروی میں رہے

ہر مخلوق کے لئے ایک حد ہے

فرشتوں کے لئے اور نبیوں کے لئے بھی

عبدود رسولہ کا اقرار ۲۲۸

پیشمر صرف پہنچانے والے تلانے والے ہیں

عبدیت اور عبودیت کی شرح

حضور کو بادشاہی اور بندگی میں ایک کو لینا تھا

حضور نے اپنے وکیل ہونے کی نفی کر دی

حضور پر درود و سلام ۲۳۰

حضور پر سلام پڑھنا اسی عقیدہ کی توثیق ۲۳۲

صلوۃ و سلام دو مستقل عمل ۲۳۳

صلوۃ و سلام پڑھنے میں نیت ۲۳۴

درو و سلام بلند آواز کی غرض و نایت ۲۳۸

صیفہ طلب صیفہ خبر سے افضل

صلوۃ و سلام میں افراد جائز ہے

مولانا احمد رضا قیام تکلمی بھی خاموش رہتے

قیام کھرف ایک رسم کا درجہ دیتے

درو و سلام بیٹھ کر ہی پڑھتے

صلوۃ و سلام میں جہر کیا جائے

لین تمام اور ابن نجیم کے فتوے

فتاویٰ عالمگیری کا فتوے

درو کا مکمل وقوع کسی عمل کے اول میں یا آخر میں

درو اذان کے آخر میں رکھا گیا

بریلوی اسے اذان سے پہلے لے آئے

دورانِ خطبہ درود بالکل نہ پڑھے ۲۳۹

مولانا امیر باز سہارنپوری کا عمل

مولانا ابوالحسنات کا عہد الہی بیان

- ۲۴۰ قبروں پر ختم قرآن
- ۲۴۱ قبروں پر اجتماعی ختم قرآن جائز نہیں
- ۲۴۲ آیت درود کے وسط میں حق نبی کی صدا
- ۲۴۳ جی میں پڑھنے کی قید
- ۲۴۳ خلافت قرآن اور دود شریف میں کس کا حق مقدم
- ۲۴۷ قرآن کے مقابل کسی کی زبان نہ کھلے
- ۲۴۹ کیا قاری وقف پر قرأت سے نکل جاتا ہے؟
- ۲۵۰ مولانا احمد رضا خاں کا فتویٰ
- ۲۵۱ رسالہ حق نبی پر کی گئی تقریظات
- ۲۵۲ ٹکسی فونو ٹائپل رسالہ حق نبی
- ۲۵۳ حق سے حق نبی لینے کا استدلال
- ۲۵۶ تصدیقات
- بریلویوں کے چودہ علماء کے دستخط
- مولانا محمد اشرف سیالوی
- مولانا غلام رسول رضوی
- مفتی غلام سرور قادری
- مولانا غلام علی اوکاڑوی
- جسٹس شجاعت علی
- ٹکسی فونو رسالہ سنو چپ رہو ۲۶۱
- ۱۔ پاکستان میں دیوبندی بریلوی اتحاد کی نئی کوشش
- ۲۶۹ پاکستان بننے کے بعد نئے حالات
- ۲۷۰ ۱۔ بیکل کوشش اتحاد
- مولانا شبیر احمد اور پیر جماعت علی شاہ میں اتحاد
- ۲۔ دوسری کوشش اتحاد ۲۷۱
- مولانا غلام الحق اور عبدالحامد بدایونی میں اتحاد
- ۳۔ تیسری کوشش اتحاد ۲۷۱
- مولانا شمس الحق افغانی اور احمد سعید کاظمی (ملتان)
- جامعہ عباسیہ بہاولپور میں اکٹھے پڑھاتے رہے
- ۴۔ چوتھی کوشش اتحاد ۲۷۱
- مولانا محمد تقی عثمانی اور پیر کرم شاہ کا ایمان افروز بیان
- ۵۔ پانچویں کوشش اتحاد ۲۷۲
- بریلویوں کا انتہا پسند طبقہ ایک نئے روپ میں ۲۷۳
- مولانا محمد زبیر نے ٹکسی فونو بجادی
- اس نے فرقہ کے عقائد
- شعبہ بریلوی سنبھل رہے ہیں ۲۷۴
- رسالہ نور الحییب کا ایک مضمون
- قومی سیاست میں دیوبندی اور بریلوی اتحاد ۲۷۵
- مولانا مفتی محمود اور مولانا شاہ احمد نورانی
- ۶۔ مدارس عربی کے تحفظ میں اشتراک عمل ۲۷۵
- ۷۔ مولانا شاہ احمد نورانی اور مولانا فضل الرحمن زیروی ۲۷۶
- ۸۔ الہمد علی المہمد
- مقدمہ ۲۷۷
- ۱۔ اشاعرہ اور ماترید یہ سے انتساب
- ۲۔ تنقید ائمہ اور وسعت مذہب
- ۳۔ قبر نبوی کی زیارت کے لئے سفر کرنا
- ۴۔ توسل بالصلحین میں مظہر شرک نہیں
- ۵۔ مقام احسان پر آنے کے لئے مشائخ کی تربیت
- الہمد حسام الحرمین کے جواب میں لکھی گئی
- الہمد ۱۳۲۵ھ میں چھپی
- دیوبندی نہایت میں مولانا غلام دغیر قصوری

تقدیس الوکیل میں صرف لزوم کا بیان

مولانا احمد رضا کا لزوم اور التزام میں فرق ۲۷۸

مولانا فضل رسول بدایونی سے اختلاف کی ابتداء

مولانا فضل رسول کو فکر معاش تھی

انگریزوں نے قدر دانی کا ہاتھ بڑھایا

فضل رسول کے جانشین احمد رضا خاں

احمد رضا خاں کی پچاس سال کی محنت

احمد رضا خاں شرق تکفیر میں عرب جا پہنچے

مولانا ظیل احمد وہاں پہلے سے تھے

مولانا حسین احمد بھی وہاں پہلے سے تھے

شاہ راجہ العتیم کا آنکھوں دیکھا حال

علامہ حرمین نے مشروطہ مانوے دیے

علمائے حرمین نے مجروح و بندوق سوال بھیجے

المہند ان سوالات کا جواب ہے

مولانا ظیل الرحمن کا اطمینان اور بریلویت سے قوبہ

پہلی جنگ عظیم کے بعد حالات کا رخ ۲۸۱

مولانا محمود حسن کہے گرفتار مانا بھیج دیئے گئے

آستانہ عالیہ بریلی شریف مکہ کی حمایت میں

ملک عبدالعزیز ساتھ سواروں کے ساتھ مکہ میں ۲۸۰

عرب میں سعودی حکومت کا قیام

سعودی عرب میں اسلامی حدود کا نفاذ

غیر مقلدین وہاں سلفی کے نام سے داخل ہوئے

المہند کے حوالے سے پانچ مسئلے اور چلے ہیں

۱۔ اشاعرہ اور ماتریدیہ سے انتساب

۲۔ تقلید ائمہ اور وسعت مذاہب

۳۔ قبر نبوی کی زیارت کے لئے سفر

۴۔ توسل بالصالحین میں شرک نہیں

۵۔ مقام احسان کے لئے مشائخ کی تربیت

۱۔ اشاعرہ اور ماتریدیہ سے انتساب

عقائد کی جنگ اہل سنت اور معتزلہ میں تھی ۲۸۳

اشاعرہ اور ماتریدیہ اہل سنت کی حمایت میں نکلے

آٹھویں صدی میں حافظ ابن تیمیہ کی گواہی

اہل سنت کے ہاں اشاعرہ کی مدح

کتاب الابانہ میں امام احمد کی حمایت کا ذکر

مشککین کی کتاب وسنت پر جامع نظر

مولانا محمد ابراہیم مشککین کی حمایت میں

مولانا محمد ابراہیم کا ماتریدیہ کا تعارف کرانا

ضروری نہیں کہ احناف ماتریدی ہوں

امام ماتریدی کا عقیدہ اور بارہ صفات

استواء علی العرش میں غلو مسافت کی نفی

خدا کے لئے جمیعت ماننا کفر ہے

مولانا ابراہیم ہمیشہ مشککین کے احسان مند رہے

علماء دیوبند بھی غم میں اسی راہ پر چلے ۲۸۷

مولانا شبیر احمد عثمانی صفات کے مسئلہ میں

امام الماتریدی استواء علی العرش کے بیان میں

۲۔ تقلید ائمہ اور وسعت مذاہب

سعودی عرب میں عقائد طحاوی کی تعلیم ۲۸۸

تقلید کی حدود

۱۔ مسائل منصوصہ میں صرف درس

جہاں ان کی شرح میں صحابہ میں اختلاف ہوا ہو

۲۔ مسائل غیر منصوصہ جن میں صحابہ اور تابعین

میں اختلاف چلا ہو

شیخ محمد بن عبدالوہاب مقلدین کی صف میں

حدیث منع شدہ حال کا موضوع

صحابہ بھی فروغ مسائل میں مختلف مذاہب دیکھتے تھے ۲۹۰

امام بخاری کی تشریح

۱۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کا بیان

امام طحاوی کی تشریح

۲۔ حافظ ابن تیمیہ کا بیان

امام الحرمین کا موقف

۳۔ حافظ ابن قیم کا بیان

امام غزالی کا موقف

مولانا محمد ابراہیم میر کا بیان

امام نووی کا موقف

۳۔ قبر نبوی کی زیارت کے لئے سفر کرنا

علامہ عینی کا موقف

وہابی سے ان دنوں کون لوگ مراد ہوتے تھے ۲۹۵

حافظ ابن حجر کا موقف

مولانا اسماعیل شہید انگریزوں کے خلاف تھے

آیت استغفار کا حکم اب تک باقی ہے ۳۰۸

غیر مقلدین انگریزوں کے خلاف نہ تھے

حضور کے روضہ پر حاضری کی روایات ۳۰۹

شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی مقلد تھے

قبر والدین کی زیارت کا ثواب

تمہید سوال میں لئے چند تنقیح طلب امور

۴۔ توسل بالصلحین میں کوئی مظنہ شرک نہیں

بارہ غور طلب تنقیحات ۳۱۶

توسل میں کسی دوسرے سے مانگنا نہیں ہے

شرک ہمیشہ کیلئے شرک ہے شدہ حال سے ہو یا بغیر

اپنی دعا میں اللہ کے حضور کوئی وسیلہ لانا

اکثر اسفار شدہ حال سے ہی ہوتے ہیں

وسیلہ اپنے نیک اعمال بھی ہو سکتے ہیں

حضرت عبداللہ بن عمر سید تھے روضہ رسول پر

جتنا عمل میں اخلاص ہوگا اسی قدر جلد قبولیت ہوگی

شدہ حال کی حدیث بروایت ابی سعید

اللہ کے حضور وسیلہ لانا متعین کا کام ہے

کوہ طور پر نماز پڑھنے کا بیان

وسیلہ لانے پر قرآن پاک کی ہدایت

حضرت ابو سعید الخدری کی روایت

توسل میں کوئی مظنہ شرک نہیں ہے

حدیث میں قصر حقیقی نہیں قصر اضافی ہے

حضرت ابن عباس کی تفسیر آیت نیک اعمال

میت کا اکرام زندہ کے لئے بھی

غار میں گھرے تین اشخاص کے اعمال

زیارت قبور کا حکم عام ہے

کرامت اللہ کی طرف سے اولیاء کا اکرام ہے

وہ پیدل ہو یا کوئی شدہ حال سے آئے

اللہ کی صفات کا اس کے حضور واسطہ لانا

خدا سے بخش مانگنے کیلئے حضور کے پاس حاضری

حضرت امین عباس کے پاس ایک نذر وہ آیا

آیت ولو نعصم اذ نعصم انفسهم جاؤدک

سوال میں حضور کی عزت کا واسطہ دیا

بار خجی مسجدوں کو دیکھنے کے لئے جانا

توسل بالاشخاص پر ایک نظر ۳۱۸

- گناہگاروں کا حضور کے پاس حاضری دینا
آپ کے حضور اللہ تعالیٰ سے معافی مانگنا
ایک اہم سوال اور اس کا جواب
اللہ والوں کے قرب الہی کو وسیلہ میں لانا
حضرت شیخ الہند کی تفسیر
حضرت عمر کا بارش کی دعا میں حضرت عباس سے توسل
حضرت عباس کا سب کے لئے اللہ سے دعا کرنا
حضور کے مبارک چہرے کا دعا میں واسطہ لانا
توسل بالا اشخاص موجودین سے خاص نہیں
اہل کتاب اپنی دعاؤں میں حضور سے وسیلہ لاتے رہے
حضور کے وسیلہ سے اللہ سے دعائیں کرتے تھے
ان کے حضور سے وسیلہ لانے کی قرآنی شہادت
اہل کتاب کی دعا کا متن کیا تھا
حضرت ابن عباس اور حضرت قتادہ کی تفسیر آیت
حضرت شیخ الہند کی تفسیر آیت
قاضی شوکانی کی تفسیر آیت
توسل بالا اشخاص کے واقعات
حضرت عمر کا حضرت عباس سے توسل
محمد ثنین کے ہاں شرح حدیث استسقاء
علامہ عینی، حافظ ابن حجر، قاضی شوکانی
حضرت معاویہ کا زید بن الاسود سے توسل
فقراء و مساکین کے واسطہ سے برکات
محدث کبیر ملا علی قاری کی شہادت
حضور نے خود اپنے وسیلہ کی تعلیم دی ہے ۳۲۵
احادیث اربعہ میں اثبات توسل
ضعفاء بکونی طور پر ذریعہ برکت ہیں
- توسل بالصالحین کو کسی نے شرک نہیں کہا
شیخ محمد بن عبد الوہاب کی برأت
ضعفاء کی برکت سے رزق و نصرت ۳۲۷
ضعفاء بکونی طور پر ذریعہ برکت بنے ہیں
حضرت مولانا خیر محمد جالندھری کی شہادت
ایک ضروری گزارش ۳۲۸
بریلوی توسل بالصالحین نہیں مانتے
شاہ محمد اہلق دہلوی کا فتویٰ
۵۔ مقام احسان پر آنے کے لئے مشائخ کی ضرورت
بیعت توبہ و سلوک ۳۲۹
بیعت کی مختلف قسمیں
قرآن کریم میں بیعت توبہ کا ذکر
مردوں کے لئے بھی وہی حکم
حضرت عبادہ بن صامت کی روایت
حضور سے بچوں کی بیعت
بیعت کے بعد یہ دوسری بیعت کس لئے؟ ۳۳۰
حضرت عوف بن مالک کی روایت
کسی سے کچھ نہ مانگنے کی ہدایت
حضرت جریر بن عبد اللہ کی روایت
اصلاح کے لئے بیعت ضروری نہیں ۳۳۱
الجمہور میں سلسلہ بیعت ۳۳۲
حضرت شیخ احمد سرہندی کی منقبت
شیخ علی نقی اہل تصوف میں سے
حافظ ابن تیمیہ قادری سلسلے میں
المہدی علیہ السلام

بریلویت دم توڑ گئی

الحمد لله و سلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد

رب کریم کا کس قلب سلیم سے شکر ادا کروں جس نے مطالعہ بریلویت کی سات جلدوں کو برصغیر پاک و ہند میں قبولیت عام سے نوازا اور آج ہم اس سلسلہ کی آٹھویں جلد کا آغاز کر رہے ہیں۔ یہ آٹھ جلدیں دینی شغف رکھنے والے مسلمانوں میں فرقہ بندی سے تنگ آئے ہوئے اکثر مسلمانوں کے ہاتھ میں ہیں۔ یہ رد بریلویت کی نہیں صرف مطالعہ بریلویت کی تاریخی دستاویزات ہیں انگریزوں کی آمد سے پہلے برصغیر پاک و ہند میں صرف دو فرقے تھے (۱) سنی اور (۲) شیعہ۔ انگریزوں کے آنے پر تین فرقے اور بڑھے ان نو احداث فرقوں میں بریلوی بھی ہیں۔ اس کے بانی مولانا احمد رضا خان بریلوی نے ایک علیحدہ دین و مذہب کو تشکیل دی۔ موصوف نے وفات کے وقت اپنے بیٹوں کو وصیت کی جو تاریخ نے محفوظ کر لی ہے آپ نے ۲۵ صفر ۱۳۳۵ھ کو اپنے بیٹوں کو یہ نصیحت کی:

میرا دین و مذہب جو میری کتب سے ظاہر ہے اس پر مضبوطی سے قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے۔ (وصایا شریف ص ۹ طبع آگرہ)

اگر یہ مذہب دوسرے مسلمانوں کے مذہب سے کوئی علیحدہ مذہب نہ ہوتا تو آپ اسے ”اور میرا دین مذہب جو میری کتب سے ظاہر ہے اس پر مضبوطی سے قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے“ نہ کہتے اور نہ اس کی صرف اپنے بیٹوں کو وصیت کرتے سب کو یہی بات کہتے (مطالعہ بریلویت جلد ۲ ص ۳۱)۔

سو اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ فرقہ چودھویں صدی میں بنا اور یہ دین و مذہب چودھویں صدی کی ہی ایجاد ہے یہ صحیح ہے کہ مولانا احمد رضا خاں سے پہلے مولانا فضل رسول بدایونی (۱۲۷۲ھ) اور مولانا عبد السبع رام پوری مؤلف انوار الساطعہ اس کی نیورکھ چکے تھے لیکن اسے ایک پورے دین و مذہب کی صورت مولانا احمد رضا خاں نے ہی دی انہوں نے اپنی زندگی کے پچاس سال اس پر صرف کئے

یہاں تک کہ برصغیر میں اہل سنت والجماعۃ مستقل طور پر دو حصوں میں بٹ گئے آپ کے پہلی بھیت کے خلیفہ قاری احمد سوانح علحضرت میں لکھتے ہیں:-

”مولانا احمد رضا خاں صاحب پچاس سال اسی جدوجہد میں منہمک

رہے یہاں تک کہ دو مستقل مکتب فکر قائم ہو گئے، بریلوی اور دیوبندی۔“

یہاں یاد رکھئے کہ ان دو میں پہلا فرقہ کون سا بننا تھا؟ بریلوی۔ ہم نے مطالعہ بریلویت میں اس فرقے کی پوری تصویر لی ہے۔ تردید کے لئے ہم اپنا حق محفوظ رکھتے ہیں ابھی آپ اس مذہب کا صرف مطالعہ کریں اور مسلمانان ہند کی تاریخ کا ایک سرسری جائزہ لیں اور دیکھیں کہ اہل سنت کی اس تفریق نے کس طرح قادیانیت اور وسیع العقیدہ آزاد فکری کو فروغ دیا ہے۔ یہ آزاد فکری بریلویت کے بعد ایک بہت ناک دینی آوارگی میں بدل گئی ہے اور مسلمانوں میں جہاں کہیں بھی کوئی دینی آوارگی پائی گئی اس کے پیچھے مسلمانوں کی اسی فرقہ بندی کی آہ و فغاں سنی جاتی رہی ہے۔

سنی تاریخی لائن کے متوازی دولائیں اور بچھادی گئیں

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا خاندان ایک سنی تاریخی لائن تھا۔ انگریزی دور میں اس کے گرد دو اور لائیں بچھادی گئیں اور ان کو سنی مکتب فکر میں شامل کر کے اہل سنت کی طاقت کو بہ مقابلہ شیعہ کمزور کر دیا گیا۔ اس کے لئے مستشرق خاتون بابرا مؤکاف کی کتاب

Islamic Revival in British India ;Deoland

کے ساتویں باب میں یہ دو نام ملاحظہ فرمائیں:-

- Alternate tendencies within Sunni Islam

- The Ahl-i-Hadith and the Brelvi

سنی اسلام میں یہ دو متوازی لائیں قائم کی گئی گئیں اور اس طرح برصغیر میں سنی اسلام کو تقسیم کر دیا گیا۔ ان کے نکلنے کے بعد جو اہل سنت رہ گئے انہیں دیوبندی کا نام دے دیا گیا اس نئے دور میں بریلوی واقعی ایک نیا دین و مذہب لے کر اٹھے۔ پرانے دین و مذہب کو اب دیوبندی کہا جانے لگا

وگرنہ یہ کوئی نیا فرقہ نہ تھا پرانے اہل سنت و جماعت کی ہی یہ ایک نئی تعبیر تھی۔

تاریخ سے پتہ چلتا ہے کہ انگریزوں نے سنی اسلام میں دینی آزادی فکر کی تحریک بریلویت سے بھی پہلے چلائی بلکہ قادیانیت بھی اس دینی آزاد فکری کی بنیادوں پر ہی استوار ہوئی مشہور اہل حدیث (باصطلاح جدید) عالم مولانا محمد حسین بنالوی لکھتے ہیں:-

پچیس برس کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مجتہد مطلق اور مطلق تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ آخر میں اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں۔ (اشاعت السنۃ جلد نمبر ۴ ۱۸۸۸ء)

یہ اس اہلحدیث بزرگ کا اشارہ ہے مولانا بنالوی کے اپنے دوست مرزا غلام احمد اور اس کے پیروؤں کی طرف، تارکین تقلید کی طرف۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ مسلمانان ہند میں تقلید پہلے سے چلی آرہی تھی اور ترک تقلید کی تحریک اس کے بعد چلی۔ اس کے نتیجہ میں مرزا غلام احمد اور اس کے پیرو آہستہ آہستہ اسلام سے ہی نکل گئے تھے۔

مولانا شاہجہانپوری لکھتے ہیں:-

پچھلے زمانہ میں شاذ و نادر اس خیال کے لوگ کہیں ہوں تو ہوں مگر اس کثرت سے دیکھنے میں نہیں آئے بلکہ ان کا نام ابھی تھوڑے ہی دنوں سے سنا ہے۔ اپنے آپ کو تو وہ اہلحدیث یا محمدی یا موحد کہتے ہیں مگر مخالف فریق میں ان کا نام غیر مقلد یا وہابی یا لاندہب لیا جاتا ہے (الارشاد الی سبیل الرشاد ص ۱۳) اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ مرزا غلام احمد نے اسلام کو جو شکل دی اس سے پہلے وہ اس دینی آزاد فکری میں آچکا تھا ترک تقلید کر چکا تھا۔ انگریزوں نے قادیانیت کا پودا اسی دینی آزاد فکری پر کاشت کیا ہے۔ مرزا غلام احمد قادیانی کا دوسرا نکاح اہلحدیث کے شیخ الکل جناب میاں نذیر حسین صاحب نے ہی پڑھایا تھا۔ یہ غنیمت ہے کہ اہل حدیث کو اس کا احساس جلد ہو گیا گو کچھ دیر بعد ہوا۔ اور اب وہ رد قادیانیت میں باقی امت کے ساتھ آ شامل ہوئے۔

بابرامؤکاف کے نزدیک پرانا اسلام جواب ہندوستان میں شیعہ کے بالمقابل چلا آرہا تھا وہی ہے جو

مدرسہ دیوبند نے قائم رکھا اس سے پہلے مدرسہ رحیمہ دہلی کو بیت علم الحنفیہ کہا جاتا تھا۔ شیخ محمد اکرام بھی لکھتے ہیں کہ اہل حدیث پہلے شاہ ولی اللہ کی لائن سے نکلے اور پھر کہیں مولانا احمد رضا خان نے اپنا کام دکھایا۔ آپ لکھتے ہیں:

اہل حدیث نے فروعات (جیسے رفع یدین عند الركوع، امین بالجہر اور ہیئت وضع الیدین اور نماز تراویح) میں قوم کی دیرینہ روایات کا جس دم احترام نہیں کیا اور اس معاملے میں قوم کے سب سے بڑے عالم امام الہند شاہ ولی اللہ کے طریق کار کو ترک کر دیا تو اس سے دو قابل ذکر نتیجے نکلے ہیں جو دونوں ایک دوسرے کی ضد ہیں پہلا نتیجہ اصلاحی تحریک کے خلاف زبردست رد عمل اور بریلوی پارٹی کا آغاز ہے صوبجات متحدہ کی جس ہستی (رائے بریلی) میں مولانا سید احمد بریلوی پردہ عدم سے ظہور میں آئے تھے اس کی ایک ہم نام ہستی بانس بریلی میں ۱۲۷۲ھ میں ایک عالم پیدا ہوئے مولوی احمد رضا خاں نام (موج کوثر ص ۷۰)

یہ درست ہے واقعی بریلویوں کا واقعی یہ عقیدہ ہے کہ مولانا احمد رضا خاں عالم پیدا ہوئے تھے یہ بات انہوں نے محض اس لئے بنائی کہ انہوں نے علم کسی مدرسہ سے نہ پڑھا تھا تین برس کی عمر میں فصیح عربی میں تقریر کرتے تھے یہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ وہ پیدا ہی عالم ہوئے تھے۔

اس وقت ہمارا موضوع مولانا احمد رضا خاں کی شخصیت نہیں بریلویت ہے مولانا احمد رضا خاں بریلوی کی علمی تصویر ہم مطالعہ بریلویت کی دوسری جلد میں دے آئے ہیں۔ یہاں ہم یہ کہہ رہے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں حنفی مکتب فکر سے ہی تعلق رکھتے تھے۔ اور اسی مکتب فکر میں انہوں نے تفرقہ کی ایک نئی راہ بنائی تھی۔ اس کے لئے انہوں نے علماء دیوبند کے خلاف اختلافات کی راہ نہیں الزامات کی راہ اختیار کی انہوں سے اختلاف کرنا بڑی کھن گھاٹی ہے اس لئے وہ الزامات لگانے پر مجبور تھے اس کی پوری بحث ہم جلد اول میں کر چکے ہیں۔

فروق کے اختلافات

اختلافات عقائد سے پیدا ہوتے ہیں۔ بریلوی دیوبندی اختلافات عقائد سے نہیں جھوٹے الزامات

سے پھوٹے ہیں۔ یہ الزامات صرف پڑھے لکھے لوگوں کو معلوم ہیں عوام میں ان اختلافات کی نیوچند رسوم پر رکھی گئی ہے عام لوگ بریلویت کو محض چند رسوم سے پہچانتے ہیں یہ رسوم اذان سے لے کر نماز جنازہ تک اور ختم سے لے کر جہلم تک اور مسجدوں میں منائی جانے والی گیارھویں بارھویں اور سالانہ برسیوں تک پھیلی ہیں۔ جھوٹے الزامات سمندر کی جھاگ کی طرح ہیں یہ تادیر نہیں رہتے ان کا پردہ جلد پھٹ جاتا ہے اما الزبد فی ذہب جفاء (الرعد ص ۷۱)۔ بریلویوں کا یہ الزام کہ علماء دیوبند حضور ﷺ کے معاذ اللہ گستاخ اور بے ادب ہیں یہاں نہ چل سکا اس کی کھلی شہادت یہ ہے کہ بریلویوں کو اپنے یہ الزامات دہراتے اسی سال ہو رہے ہیں اور لوگ اب بھی دیوبندی مساجد میں بلا کسی تفریق کے نمازیں پڑھ رہے ہیں اور برصغیر میں علماء دیوبند کے عظیم الشان مدارس بھی موجود ہیں اور ان میں ہزاروں طالب علم دین کی تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔ عام سنی مسلمان وہاں بلا امتیاز اپنے بچوں کو داخل کراتے ہیں اور ان مدارس کو کوئی غیر ادارے نہیں سمجھتے۔

آپ اندازہ کریں اور خدا کے خوف سے اختلافات کی نبض پر ہاتھ رکھیں اور بتائیں کہ کیا ہندوستان میں کوئی بھی فرقہ خدا کے بارے میں ان عقائد کا حامل ہوگا جو ایک الزام کی صورت میں مولانا احمد رضا خان نے مولانا محمد اسماعیل شہید پر لگائے۔ انہوں نے جھوٹے الزام مولانا اسماعیل شہید پر لگائے ہیں اور اعمال قبیحہ کی ایک پوری فہرست بنا کر ان خیالات کو مولانا احمد رضا خان نے ان کے ذمہ لگا دیا ہے۔ اس سے آپ خود بخود جان لیں گے کہ مولانا احمد رضا خان کے الزامات ضد اور تفرقہ کی کتنی سرحدوں کو پار کر گئے تھے۔ اور کس طرح وہ ہر آن اس اختلاف کی ایک نئی اڑان پر کمر بستہ رہتے تھے علماء میں وہ ایک عالم نہیں ہمیشہ ایک پہلوان کا روپ دھارے دکھائی دیتے ہیں جو دوسروں کو اختلاف کرنے والا نہیں سمجھتے انہیں ہمیشہ عدو (دشمن) کہہ کر ذکر کرتے ہیں گو کچھ نہ ہوں مگر شیر کی طرح دھاڑتے ہیں مولویوں والی کوئی بات ان میں دکھائی نہیں دیتی ان کا دین و مذہب بس مار دھاڑ کی ایک بازی ہے جو ایک پہلوان نیزہ سونے لگا رہا ہے۔ ان کے ان شعروں پر کان دھریے اور اس پہلوان کی اس پہلوانی کی داد دیجئے:-

وہ رضا کے نیزہ کی مار ہے کہ عدو کے سینے میں خار ہے

کے چارہ جوئی کا دار ہے کہ یہ واردار سے پار ہے

دیکھئے پہلوان کس طرح لٹھ لئے آرہا ہے کیا یہ علماء کی شان ہے؟ اور اولیاء کا ملین کی ادا جن کا ایک ایک سانس بندگی اور تواضع کا آئینہ دار ہوتا ہے۔ وہ عبد کریم کا روپ اختیار کرتے ہیں نہ کہ پہلوان کی طرح بار بار کروٹیں بدلتے ہیں اور دوسروں کو دھاڑتے اور پچھاڑتے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں کی چند کتابوں کے نام اور ان کے معانی پر غور کریں ان میں آپ کو ایک شب خون مارنے والے پہلوان سے پالا پڑے گا آپ یہاں ان کے معنی جانیں تو آپ یہاں ایک عالم دین کو ہرگز نہ دیکھ پائیں گے۔ آپ محسوس کریں گے کہ آپ کو ایک پہلوان نظر آرہا ہے جو ایک لٹھ لئے آپ کی طرف بڑھ رہا ہے ان کی کتابوں کے یہ چند نام ملاحظہ ہوں:

۱۔ الکوکبة الشهابیہ علی کفریات ابی الوہابیہ

۲۔ رماح القہار علی کفر الکفار

۳۔ قراع القہار علی المجسمۃ الفجار

۴۔ السہم الشہابی علی خداع الوہابی

۵۔ سل السیوف الہندیہ علی کفریات ابی النجدیہ

۶۔ ازالۃ العار لحجر نکاح الکرائم بکلاب النار

۷۔ النیر الشہابی علی تدلیس الوہابی

دیوبند کے حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن نے پھر خاں صاحب کے جواب میں انہی کی زبان استعمال کی۔ جزاء سیئۃ سیئۃ مثلھا۔ انہوں نے بھی بریلویوں کو پھر ایسے خطابات دیئے اور اپنے دس نمبر پورے کر لئے۔

۱۔ الکوکب الیمانی علی اولاد الزوانی

۲۔ السہیل علی الجعیل

۳۔ الطین الآزب علی الاسود الکاذب

۴۔ الختم علی لسان الخصم

۵۔ النظامۃ الکبریٰ علی من کذب و تولیٰ

۶۔ نار الغضا فی جوانح الرضا

۷۔ قاصمة الطهر

۸۔ الکوکب الیمانیٰ علی الجعلان

۹۔ قطع الوتین عن بقول علی الصالحین و الخراطین

۱۰۔ رد التکفیر علی الفحاش الشنطیر

خاں صاحب نے پھر ان ناموں سے بھی بہت لطف لیا ہوگا ان کی زبان کا چٹکارہ بس اسی قسم کے الفاظ ہوتے تھے قیامت کے دن ان کا بار بھی خاں صاحب پر آئے گا۔ لان البادی اظلم
نا مناسب نہ ہوگا کہ ہم یہاں مولانا احمد رضا خاں کے الزامات کی ایک جھلک حد یہ قارئین کر دیں
تاکہ وہ حضرات اس کے ذیل میں خان صاحب کا ذوق فحش گوئی بھی ملاحظہ کر لیں۔

مولانا احمد رضا خاں کے الزامات کی ایک جھلک

مولانا اسلمعل شہید کے عقیدہ قدرت باری (ان اللہ علی کل شئی قذیر) کو مولانا احمد رضا
خاں اس طرح پیش کرتے ہیں اور بٹکارے لے لے کر بات یوں بڑھاتے چلے جاتے ہیں
اور انہیں کچھ خیال نہیں آتا کہ لوگ ان کی اس زبان سے اپنی سوچ میں کہاں تک پہنچیں گے۔ افسوس
کہ خاں صاحب کو مولانا اسلمعل کے ذمہ یہ عقیدہ لگاتے اور اللہ رب العزت کے بارے میں یہ زبان
استعمال کرتے خاں صاحب کو کچھ بھی حیا محسوس نہ ہوئی۔ آپ اس قدر تو بے حیاء نہ تھے۔

ان کے ان الفاظ کو پڑھئے اور ان کی بے حیائی پر سردھنئے :-

اس کا علم اس کے اختیار میں ہے چاہے تو جاہل رہے ایسے کو جس کا بہکنا، بھولنا، سونا، اوگھنا، غافل
رہنا، غالم ہونا حتیٰ کہ مرجانا سب کچھ ممکن ہے۔ کھانا پینا پیشاب، پاخانہ پھرنا، ناچنا، تھرکنا، نٹ کی

طرح کلا کھیلنا، عورتوں سے جماع کرنا، لواطت جیسی بے حیائی کا مرتکب ہونا، حتیٰ کہ منکث کی طرح خود مفعول بننا، کوئی خباثت کوئی فضیحت، اس کی شان کے خلاف نہیں۔ وہ کھانے کا منہ بھرنے کا پیٹ اور مردی وزنی کی علامتیں، آلہ تناسل اور شرمگاہ بالفعل رکھتا ہے۔ صمد نہیں جو نذر کھگل ہے سیوح مقدس نہیں خنثی مشکل ہے یا کم از کم اپنے آپ کو ایسا بنا سکتا ہے اور یہی نہیں اپنے آپ کو جلا بھی سکتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جلد ۱ ص ۷۴۵)

صرف ایک جگہ ہی یہ فحش گوئی نہیں۔ مولانا احمد رضا خاں کا قلم جگہ جگہ ہی لاوا لگتا ہے، اور ملاحظہ کیجئے: عورت قادر ہے کہ زنا کرے تو تمہارا امام اور تمہارے پدر تعلیم کے کلیہ سے قطعاً واجب کہ تمہارا خدا بھی زنا کر سکے ورنہ دیوبند میں چکلہ والی فاحشات اس پر قہقہے اڑائیں گی کہ نکھٹو تو ہمارے برابر بھی نہ ہو سکا۔ کاہے کو خدائی کا دم مارتا ہے۔ اب آپ کے خدا میں فرج بھی ضرور ہوئی ورنہ زنا کا ہے میں کرا سکے گا..... تعجب تھا کہ خدا کے لئے آلہ مردی ہو تو اس کے مقابل عورت کہاں سے آئے گی۔ اندام نہانی ہو۔ تو اس کے لائق اسے مرد کہاں سے مل سکے گا۔ کہ اس کی ہر چیز نامحدود و بے اختیار ہوگی۔ یوں تو ایک خدان مانی پڑے گی جو اس کی وسعت رکھے اور ایک بڑا خدا ماننا ہوگا جو اس کی دوسری ہوس بھر سکے (سبحان السیوح ص ۱۴۲)

پھر آگے دیکھئے۔ آپ لکھتے چلے جاتے ہیں اور بریلویوں سے داد لیتے چلے جاتے ہیں کہ مولوی اسماعیل کو خوب پچھاڑا، مولانا احمد رضا خاں کی یہ تحریر بھی ملاحظہ ہو:-

ایک رنڈی کہ فاسقوں کی محفل میں رقص کرتی ہے لحظہ لحظہ کس قدر اپنی جہتیں بدلتی ہے اگر ان (دیوبندیوں) کا "تجدویوں" ہی نہ گھوم سکا تو رنڈی سے بھی گیا گزرا..... رنڈی کے ساتھ گھومے گا بھی۔ خود بھی ناچے گا اور ڈگڈگی بجا کر بندر نچا کر اسے اپنے پاس گھمائے گا بھی۔ نٹ کی طرح بانس پر چڑھ کر کلا کھیلے گا۔ (ایضاً ص ۱۴۴)

استغفر اللہ مولانا احمد رضا خاں کو یہ بے حیائی اگلنے پر کچھ بھی حیاء نہ آئی۔ از کونہ ہمارا تردد کہ دروست خدا کے بارے میں اب تک یہ زبان کسی خمیث سے خمیث کجمر نے بھی استعمال نہ کی ہوگی اور پھر

دیکھئے کہ یہ عقیدہ کن کے ذمہ لگایا جا رہا ہے۔ جو اللہ رب العزت کی ہمہ گیر قدرت پر عقیدہ رکھتے ہیں۔ انفس کے خاں صاحب ہمہ گیر قدرت کا مفہوم بھی نہ سمجھ پائے۔ وہ تو اب اس دنیا میں نہیں ہم ان کے پیروؤں کو یہ اصولی بات بتائے دیتے ہیں۔

اللہ رب العزت کی ہمہ گیر قدرت

یاد رکھئے۔ قبا؁ دو طرح کے ہیں ایک وہ جو عقلاً برے ہیں جیسے جھوٹ (بمعنی خلاف صدق) سند (بمعنی خلاف حکمت) ظلم (بمعنی خلاف عدل) اور بخل (بمعنی خلاف کرم) اور ایک وہ جو بے حیائی کو شامل اور مستلزم تغیر ذات و صفات ہوں۔ پہلے چار تحت قدرت ہیں۔ گو ممتنع الصدور ہیں ان کا وقوع میں آنا ہرگز اللہ رب العزت کے شایان شان نہیں۔ یہ ممکن نہیں کہ وہ کبھی صدور میں آئیں۔ یہ مقدور ممتنع الصدور ہیں جو ان کے وقوع کو ممکن مانے وہ کافر ہے حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی لکھتے ہیں۔ جو شخص حق تعالیٰ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے یا زبان سے کہے کہ وہ کذب بولتا ہے وہ قطعاً کافر ہے اور مخالف قرآن و حدیث اور اجماع امت کا۔۔۔۔۔ وہ ہرگز مومن نہیں۔ (فتاویٰ رشید یہ ص ۳۸) یہ بات ہرگز صحیح نہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر طرح کے قبا؁ پر قادر ہے۔ علمائے دیوبند ہر قسم کے کذب کو (جیسے کذب فی العلم) بھی تحت قدرت نہیں مانتے۔

ذات الہی اور اس کی صفات حقیقی احاطہ قدرت سے باہر ہیں۔ بندوں کے وہی افعال تحت قدرت باری ہیں جن سے اس کی ذات اور صفات میں کوئی تغیر لازم نہ آتا ہو۔ جو مستلزم تغیر ذات و صفات ہیں وہ تحت قدرت نہیں جو ان کے ماسوائے ہیں۔ وہ مقدور ممتنع الصدور ہیں امتناع بالغیر امکان ذاتی کے خلاف نہیں ہوتا۔

مولانا احمد رضا خاں جانتے تھے کہ مولانا اسماعیل شہید کے عقیدہ میں بے حیائی کے یہ قبا؁ ہرگز تحت القدرت نہیں یہ مستلزم تغیر ذات و صفات ہیں اور کسی کے ہاں بھی انہیں تحت قدرت باری شمار نہیں کیا گیا۔ مگر پہلو ان کی ضد دیکھئے کس طرح چٹھارے لے لے کر اس نے حضرت مولانا اسماعیل شہید پر یہ بہتان باندھا ہے۔ کہ وہ اللہ تعالیٰ کو بے حیائی کے ان کاموں پر قادر مانتے ہیں۔ استغفر اللہ العظیم

مولانا احمد رضا خاں نے حضرت مولانا عبدالغنی صدر مدرس مدرسہ عین العلم شاہجہانپور کی کتاب ”الجنة لاهل السنة“ ضرور پڑھی ہوگی۔ یہ کتاب اہل سنت کی اہل بدعت کے مقابلہ میں ایک ڈھال ہے اس میں شیخ الحدیث مولانا عبدالغنی لکھتے ہیں:-

مشککین نے جملہ صفات سلیمیہ کو جن سے تزیہہ باری تعالیٰ ضروری ہے باوجود غیر متناہی ہونے کے تین اقسام (۱) راجع الی الذات (۲) راجع الی الصفات (۳) راجع الی الافعال پر منقسم کیا ہے (الجزء لاهل النص ۹۷)

پھر لکھتے ہیں۔

ان سلوب کو جن کے تحقق سے ذات و صفات خداوندی میں تغیر لازم آتا تھا قابل مقدوریت نہیں سمجھا اور افعال الہی چونکہ مقدور ہیں لہذا ان سلوب کو جو راجع الی الافعال ہیں تحت قدرت اور اختیاراً ممتنع الصدور قرار دیا۔ اور ایسے افعال عباد کو جو مستلزم تغیر ذات و صفات ہیں غیر مقدور اور ماقبی سب کو مقدور اور جوان میں قبیح تھے وہ مقدور ممتنع الصدور۔

بس خان صاحب نے بے سوچے سمجھے بے جا اور غلط الزام کے بہانے اللہ جل شانہ کی وسیع قدرت کا مزے لے لے کر مذاق اڑایا ہے یہ لکھتے انہیں کچھ حیا نہ آئی کہ وہ زانی ہے مرنی ہے، اچکا، ڈاکو، شرابی، کھگل ہے عیبی ہے، سوتا ہے، اونگھتا ہے، بہکتا ہے۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

اس طرح یہ محال بالذات ہے کہ کوئی اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہو۔ بیٹا جتنا ایک عمل ہے جو راجع الی الذات و الصفات ہے سو یہ بات ہرگز تحت قدرت باری نہیں کہ اس کا حقیقی اور لغوی معنی میں کوئی بیٹا ہو۔

سو اس بات کے جانتے ہوئے کہ وہ قبائح جو راجع الی الذات و الصفات ہوں کسی کے ہاں تحت قدرت باری تعالیٰ نہیں مولانا اسماعیل پر خاں صاحب کا ان ننگے الفاظ میں برسا اور ان پر اس غلط عقیدے کی تہمت لگانا یہ ہرگز کوئی اختلاف نہیں ہے ایک الزام ہی الزام ہے۔ کوئی صاحب ہوش انسان اسے اختلاف نہیں کہہ سکے گا۔

مولانا احمد رضا خاں کی فحش گفتگوں کی زندگی میں

مولانا کی یہ فحش کلامی جو ابھی آپ نے خدا تعالیٰ کے بارے میں مطالعہ کی صرف مذہبی امور میں نہ تھی نہ وہ صرف علماء دیوبند کے خلاف یہ زبان استعمال کرتے تھے۔ بلکہ ان کے نجی حلقوں میں یہی زبان بولی جاتی تھی۔ یہ ذوق اس نورانی گھرانے کو کہاں سے ملا اس کے بارے میں یقینی پیرائے میں کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ تاریخ میں صرف اتنی بات ملتی ہے کہ ان کے گھروں کے قریب فاحشہ عورتیں بھی رہتی تھیں اور وہ کبھی اپنے ہاں ختم شریف میں ان مولویوں کو بھی بلا لیتی تھیں۔

فحش کلامی مولانا احمد رضا خاں کی نجی گفتگو ہیں

مولانا احمد رضا خاں کے مذہب کے ایک داعی بہار (ہندوستان) کے مولانا ارشد قادری گزرے ہیں وہ لکھتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں پہلے تو اپنے مخالفین کو اچھے الفاظ میں اپنی بات سمجھاتے تھے لیکن جب وہ نہ مانتے تو مولانا احمد رضا خاں مجبوراً اپنی گھریلو فحش کلامی پر آ جاتے۔ آپ کے مخالفین واقعی ایسا کرتے تھے یا نہیں ہم اس وقت اس کے بارے میں کچھ نہیں کہہ سکتے لیکن مولانا ارشد القادری کے اس بیان سے اتنا ضرور پتہ چلتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں اپنے گھر میں فحش کلامی کے بہت مزے لیتے تھے ارشد القادری صاحب لکھتے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں کو..... مجبوراً اسی زبان میں ان سے (علمائے دیوبند سے) بات کرنی پڑی جو زبان وہ اپنی نجی گفتگو میں استعمال کرتے تھے۔ (زیروز برص ۲۸۸ طبع لاہور)

اختلاف کرنے والے علماء سے کتنا ہی اختلاف کیوں نہ ہو بات شریفانہ زبان میں کی جاتی ہے لیکن یہ پیرایہ گفتگو تو کسی عالم کو نہیں بچتا چنانچہ صدی کا مجدد اس زبان میں بولے جو بازاری لوگوں کی زبان ہو ذرا اس کے ان لفظوں پر غور فرمائیں۔

عورت قادری ہے کہ زنا کرے تو (اے دیوبندیو!) تمہارے امام اور تمہارے پیر تعلیم کے کلیہ سے قطعاً واجب کہ تمہارا خدا بھی زنا کر سکے ورنہ دیوبند میں جگہ والی فاحشات اس پر قبیحہ اڑائیں گی کہ کھنوں (یعنی خدا) تو ہمارے برابر

بھی نہ ہو۔ کچھ کچھ کا ہے پر خدائی کا دم مارتا ہے۔ اب آپ کے خدا میں فرج بھی ضروری ہوئی ورنہ زنا کا ہے میں کرا سکے گا؟

مولانا احمد رضا خاں پھر آگے لکھتا ہے اور مزے لے لے کر بات بڑھاتا ہے۔

خدا کے لئے آلہ مردی ہو تو اس کے مقابل عورت کہاں سے آئے گی۔ اندام نہانی ہو تو اس کے لائق اسے مرد کہاں سے ملے کہ اس کی ہر چیز نامحود و بے انتہا ہوگی۔ یوں تو ایک خدائن بھی ماننی پڑے گی جو اس کی وسعت رکھے اور ایک بڑا ذیل خدا ماننا ہوگا جو اس کی ہوس پوری کر سکے۔ (سبحان السبوح عن عیب کذب مقبوح ص ۴۲)

مولانا احمد رضا خاں اگر یہی نجی زبان اپنے گھر میں استعمال کرتے تھے جیسا کہ مولانا ارشد القادری کہتے ہیں تو کیا ایسے گندے ماحول میں باہر کے صاحب زادے بلا دھڑک ان کے زنان خانے میں نہ آجاتے ہوں گے ہم اس پر مطالعہ کی جلد میں کچھ حوالے پیش کر چکے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں کو انہیں منع کرنے کی کبھی جرأت نہ ہوتی تھی۔

حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ اور مولانا رشید احمد گنگوہیؒ سے دودو ہاتھ

شریفہ رشیدہ رمیدہ نے اپنے اقبال وسیع سے ان کے ادبار پر صنیق کو فرافی حوصلہ کی لے سکھائی ہے۔
(خالص الاعتقاد)

چند الفاظ وضاحت طلب ہیں:-

۱۔ شریفہ سے مولانا اشرف علی کی طرف اور رشیدہ سے مولانا رشید احمد کی طرف اشارہ ہے۔

۲۔ رمیدہ سے مراد بھاگی ہوئی عورت، رمیدن فارسی میں بھاگنے کو کہتے ہیں۔

۳۔ اقبال وسیع سے مراد کھلی دعوت ہے جو چاہے آئے ہم تیار بیٹھے ہیں۔

۴۔ ادبار دبر کی جمع ہے یہ پچھلے حصے کا نام ہے اور پر صنیق سے مراد راہ تنگ گزار ہے۔

۵۔ فرافی حوصلہ سے مراد ان کا پوری طرح کھل جانا ہے۔ کہ اب کاروائی ہو چکی۔

اب پھر مولانا ارشد قادری کی مذکورہ بالا اس عبارت کو پڑھیں اور اندازہ کریں کہ اس نقش کلامی کا اپنے گھر

نہی گفتگو میں استعمال کرنے والا کس درجے کا مجروح ہوگا کیا ایسا نہیں کہ اس کے ساتھ ایسا ہی ہوتا آیا ہو۔

سنت اور بدعت پر فحش آرائی

سنت و بدعت شرعی اطلاقات ہیں اور ان کے اپنے اپنے احکام ہیں مگر مولانا احمد رضا خاں نے ان پر بھی اپنی گھریلو زندگی کی زبان لاڈالی دار العلوم ندوۃ العلماء بناس پر آپ کی گوہر نشانی حدائق بخشش کے تیسرے حصے میں ملاحظہ ہو۔

اسپ سنت مادہ خراز بدعت آوردہ ہم

استرندوہ بدست آرند و مخرے کنند

(ترجمہ) سنت کا گھوڑا بدعت کی گدھی پر آیا تو ندوہ کا خچر پیدا ہوا اس پر یہ لوگ بڑا فخر کر رہے ہیں۔ دیکھئے مولانا احمد رضا سنت کا لفظ کس بے حیائی سے گھوڑے پر لائے ہیں گھوڑے کی یہ پذیرائی تو شیعہ کے ہاں تھی۔ مولانا احمد رضا خاں نے اسے اپنے لئے کیوں کر لیا؟ کیا یہ شریعت سے اور اس کے الفاظ سے کھلا استہزاء نہیں؟ کیا شریعت سے اور سنت سے استہزاء کرنے والا مسلمان رہ سکتا ہے؟ کہاں ہیں مفتیان شرع متین جو اس پر فتوے دینے کی ہمت رکھتے ہوں۔

گرنے کے خطرے سے تحفظ

نرمادہ کے کان میں پکڑے کہ گرنے کے خطرے سے بچے اسے اپنے اختلاف پر منطبق کرنا یہ کام مولانا احمد رضا خاں ہی کر سکتے تھے اور انہوں نے کر دکھایا اور بڑی جرأت سے کہا

تھانوی جی نہ تھان چھوڑیں گے اور نہ ہم ان کے کان چھوڑیں گے

ہم انہیں بھٹکائے جائیں گے وہ کبھی تو مکان چھوڑیں گے

ہم نے کیسا چکھایا ڈنڈا کیوں پھر اچھل کر پالان چھوڑیں گے

وہ دولتی چلائیں ہم ان کو پیٹھ پر جا کے کان چھوڑیں گے

(حدائق بخشش ص ۹۲)

مولانا احمد رضا خاں علماء کے اختلاف میں اگر اپنے گھر کی نجی زبان اختیار نہ کرتے تو شاید وہ بے بندی

مطالعہ بریلویت جلد نمبر ۸ ۲۰

بریلوی اختلافات وہ صورت اختیار نہ کرتے جس پر پیر کرم شاہ صاحب بھیروی آخر دم تک پریشان اور افسوس کناں رہے۔ دیکھئے تفسیر ضیاء القرآن۔

اعلیٰ حضرت کے بعد ان کی اس فحش کلامی کو ان کے نائب مولوی حشمت علی پبلی بھیتی نے قائم رکھا آپ ایک جگہ لکھتے ہیں۔

اگر سعید و حمید وغیرہا کہیں کہ جیسا علم جناب گنگوہی صاحب کو تھا ایسا علم تو ہر کتے کو ہوتا ہے۔ جیسا جناب نانوتوی کو تھا ایسا علم تو ہر اُلُو کو ہوتا ہے۔ جیسا جناب تھانوی کو ہے ایسا علم تو ہر گدھے کو ہوتا ہے۔ جیسا جناب امام الوہابیہ جناب دہلوی کو تھا۔ ایسا علم تو ہر سو رو کو ہوتا ہے۔ جناب گنگوہی صاحب کی جیسی صورت تھی ایسی صورت کتے کی بھی ہے جناب نانوتوی صاحب کی شکل جیسی تھی ایسی الو کی بھی ہے جناب تھانوی کا چہرہ جیسا ہے ایسا گدھے کا بھی ہے۔ جناب امام الوہابیہ دہلوی صاحب کا منہ جیسا تھا ایسا سور کا بھی ہے (قبر واحد دیان ص ۲۲ مطبع اہل سنت پریس پبلی بھیت سن اشاعت ۱۳۴۶)

مظہر اعلیٰ حضرت عبید الرضا مولانا حشمت علی خاں مصنف قبر واحد دیان کے جانشین ابوالطاہر محمد طیب ہوئے آپ نے تجانب اہل السنۃ لکھ کر پوری بریلویت ایک کتاب میں سودی آپ نے ڈاکٹر محمد اقبال، قائد اعظم محمد علی جناح، مولانا ظفر علی خاں کو بھی ہاتھوں ہاتھ لیا۔ آپ کی اس کتاب کی مولانا حشمت علی خاں نے بھی تصدیق کی۔ آپ اب ان کا یہ فحش کلام بھی ملاحظہ فرمائیں۔ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ منافق جب اختلاف دین میں آتا ہے تو گالیوں پر آجاتا ہے۔

مولانا حشمت علی خاں کے جانشین کی شرمناک فحش کلامی

ابوالطاہر محمد طیب فاضل حزب الاحناف ہند لاہور سرسید پرنٹرز کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-
مدعیان تہذیب جدید کے اس مصالٰحہ اعظم کہلانے والے پیر نیچر (سید احمد خان) سے یہ شتہ شانستہ انتہائی مہذبانہ شریفانہ انداز گفتگو سیکھ کر اگر کوئی شخص یوں لیکچر دیتا پھرے کہ یہ سمجھنا کہ پیر نیچر کے والد بزرگوار نے ان کی مادر مہربان کے ساتھ معاملات مجامعت کئے ہوں گے کبھی ان کے گلے میں

ہاتھ ڈال کر پڑ گئے ہوں گے۔ کبھی ان کی ران پر سر دھرا ہوگا کبھی ان کو چھاتی سے لپٹایا ہوگا۔ کبھی ان کے لب جاں بخش کا بوسہ لیا ہوگا کبھی اپنے مکان کے کسی کو نے میں ان کے ساتھ کچھ کرنے لگے ہوں گے۔ ایسا بے ہودہ پن کیا ہوگا جس پر تعجب ہوتا ہے اگر پیر کے والد بزرگوار اور ان کی مادر مہربان کے درمیان یہی معاملات ہوتے ہوں گے تو بے مبالغہ بازاری عورتوں اور ان کے آشناؤں کے حالات ان سے ہزار درجہ بہتر ہیں۔ (تجانب اہل سہ ص ۵۵)

اگر یہ فحش کشی کافی نہیں تو اور سنئے:-

تمہارے مذہب میں تمہاری جو روادور ماں دونوں ایک۔ تمہارا باپ اور بیٹا دونوں ایک۔ گور اور حلوہ دونوں ایک۔ فیرینی اور پاخانہ دونوں ایک، تمہارا منہ اور پاخانہ بھرنے کی جگہ دونوں ایک۔ بیوی کے حقوق زوجیت ادا کرنا اور کسی مرد سے منہ کالا کرنا دونوں ایک (ایضاً ص ۲۲۸)

بریلویوں کا ایک اور فحش چیلنج بھی سنئے جائے

کسی میدان، کسی تاریخ، کسی وقت کا اشتہار دے کر مجمع عام میں اپنی اس ابلیسی چمڑی کے تماشے دکھاؤ حلوے کے بدلے پاخانہ کھاؤ شربت کے بدلے پیشاب نوش فرماؤ اپنی ماں، بہن، بیٹی، جو رو کے ہاتھوں پر چلی قلم سے الو فحش فی سبیل الشیطان کا سائن بورڈ لکھوا کر برسر میدان پھراؤ (ایضاً ص ۲۲۸)

دوسروں کی بیویوں پر ملاجی کا فحش نظریہ

ایک اور بریلوی فتوے پر بھی نظر ہو:-

”دیوبندیوں کی بیویاں بلا طلاق نکاح میں لے لیا کرو“

طلاق تو نکاح کی ہوتی ہے۔ دیوبندی اگر بوقت نکاح بھی دیوبندی تھا تو نکاح منعقد ہی نہیں ہوا اور اگر اس وقت سنی تھا بعد کو دیوبندی ہوا تو اب مرتد ہو گیا اور مرتد ہوتے ہی نکاح فسخ ہو گیا۔ بہر حال کسی صورت میں طلاق کی حاجت نہیں (المعصوب السنیہ ص ۲۹)

پیر بخش کے بیٹے ہدایت احمد اور فرید بخش کی بیٹی کریم النساء دونوں دیوبندی دھرم پر حرامی ہوئے یا نہیں؟ ان دونوں کے باہمی نکاح سے جناب گنگوہی پیدا ہوئے تو گنگوہی جی کیسے لوگوں کی کیسی اولاد

ہوئے..... آئندہ ایک ایک دیوبندی کا حرامی مجہول النسب ہونا دیوبندی دھرم سے ثابت کر دیا جائے گا۔ (ایضاً ص ۳۱)

بریلوی اخلاق کا یہ ایک نمونہ آپ کے سامنے ہے۔ اس موضوع پر ایک مستقل کتاب ”پڑھتا جا شرماتا جا“ شائع ہو چکی ہے سو یہاں ان کے ان فتوؤں کا جواب دینے کی کوئی ضرورت نہیں برتن سے وہی کچھ نکلتا ہے جو اس میں ہو یہاں اس کے جواب میں ہم صرف ”عطائے توبہ لٹائے تو“ کہہ کر فارغ ہوتے ہیں جس جگہ میں ہم صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ان لوگوں نے علمائے دیوبند کے خلاف جو داستانیں دیا عرب میں وضع کیں اور ان سے ان غلط پیش کردہ نظریات پر فتوے لینے کی کوشش کی وہاں انہیں کس طرح لینے کے دینے پڑ گئے ہم چاہتے ہیں کہ وہ سب واقعات آپ کے سامنے آجائیں۔

مولانا احمد رضا خاں پر حجاز میں کیا گزری

مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند کی اردو عبارات میں جو خیاں تیں کیں ان کا بھرم وہیں ان کے ہوتے ہوئے کھل گیا۔ ہندوستان میں اپنے آپ کو پہلوان کے روپ میں پیش کرنا ان کی عادت تھی لیکن وہاں انہیں سہارا دینے دینے والا کوئی نہ تھا۔

وہاں یہ پہلوان کس طرح اپنے سفر حجاز میں چاروں شانے چٹ گرا۔ اسے اس کے دو بھنی گواہوں مولانا ظلیل احمد اور مولانا حسین احمد سے پوچھئے۔ نہیں تو ان گواہوں کی تحریری شہادتیں پڑھیں جو ان حضرات نے خاں صاحب کے حجاز گھومنے پر لکھی تھیں۔

مولانا احمد رضا خاں نے ہندوستان کے علمی دائرہ میں علماء دیوبند کی جن عبارات میں تحریف کا زہر گھولا تھا اب وہ انہیں دوا تھہ کرنے کے لئے حجاز لے گئے۔ ان کا خیال تھا کہ اب وہ ان دور افتادہ علماء پر علماء حرمین کے نام سے گستاخان رسول کا لیبل لگا دیں گے لیکن ان کی بد قسمتی تھی کہ ان کی یہ چال وہیں کی وہیں دھری رہ گئی اور قریب تھا کہ ان کی مکہ میں گرفتاری عمل میں آجائے وہ وہیں روپوش ہو گئے اور جو جعلی دستاویز انہوں نے وہاں بنائی تھی اسے کشکول گدائی میں ڈالے وہ ہندوستان واپس

آگئے یہاں وہ دو سال تک اس طرح دبے اور چپ سادھے رہے کہ گویا ان کا علماء دیوبند سے کبھی کوئی اختلاف نہ ہوا تھا۔ یہ ان کے پیدا کردہ اپنے اختلافات میں پہلی دراز تھی اور اب بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ خاں صاحب کی ضد خود ان کی اپنی زندگی میں ہی دم توڑ گئی تھی اور غالباً وہ خود بھی الہمد کے قائل ہو گئے ہوں گے۔

خان صاحب کے اپنے حلقے کے ساتھی بھی ان سے بغاوت کر گئے

مدینہ منورہ کے مفتی شافعیہ مولانا سید احمد آفندی برزنجی مولانا احمد رضا خاں کی نظر میں کیا تھے؟ اسے خاں صاحب کی کتاب حسام الحرمین کے صفحہ ۴۱۳ پر ملاحظہ فرمائیں:-

جامع علوم تقلیہ و اصل فنون عقلیہ جامع شرافت حسب و نسب آباء و اجداد وارث علم و شرف محقق صاحب ذہن نقاد و مدقق تیز ذہن۔

اب ان پر جب مولانا احمد رضا خاں کی حقیقت کھلی تو دیکھئے انہوں نے ایک ہی عبارت میں خاں صاحب کو کنج خولی میں بٹھا دیا کہ اب ان کے اس انجام پر کوئی رونے والا بھی نہ رہا۔

شیخ سید احمد آفندی برزنجی غایۃ المامول میں اب احمد رضا خاں کا ذکر اس طرح کرتے ہیں۔

ثم بعد ذلك ورد الى المدينة المنورة رجل من علماء الهند يدعى باحمد رضا خان (غایۃ المامول ص ۲۹)

(ترجمہ) پھر اس کے بعد مدینہ منورہ میں ہندوستان کے علماء میں سے ایک شخص آیا جسے احمد رضا خاں کہتے تھے۔

یہ وہی احمد رضا خاں ہیں جو علامہ نحریر تھے اب رجل یدعی باحمد رضا خاں ہو گئے عاوار اب

انہیں اس مجہول ادا میں ذکر کیا جانے لگا

ہندوستان واپس آئے تو یہاں بھی ان کا حلقہ اثر ٹوٹنے لگا خیر آبادی سلسلہ کے مولانا معین الدین

اجیری نے خاں صاحب کے خلاف تجلیات انوار المعین اور القول الاکثر جیسی کتابیں لکھیں آپ

انہیں مطالعہ کی جلد ہضم میں تصدیق دیکھ آئے ہیں۔ انہوں نے علماء دیوبند کی تکفیر کرنے میں احمد رضا

خاں سے کھلا اختلاف کیا اور یہ سب باتیں تحریر میں آچکی ہوئی تھیں۔ پھر مولانا خلیل احمد برکاتی نے انکشاف حق لکھ کر مولانا احمد رضا خاں کے اختلافات کی دیوار نیکسر گرا دی۔ اب خان صاحب کے پیدا کردہ فرضی اختلافات میں وہ جان نہ رہی کہ عوام انہیں دو حقیقی اختلاف رکھنے والے فرقتے سمجھیں لوگ جتنے بھی ان کے قریب ہوتے گئے انہیں ان دو حلقوں میں الزامات کے کانٹوں کے سوا اور کچھ نہ نظر آیا۔ یہ صرف چند رسوم ہیں جن کے سہارے اب تک ان میں اختلافات کی دیوار کھڑی ہے۔ مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا دیدار علی الوری کے بڑے بیٹے مولانا ابوالحسنات محمد احمد نے ۱۹۵۳ میں ایک ہائی کورٹ انکوائری میں بر ملا کہا۔

مجھے کہا گیا ہے کہ میں معین طور پر بیان کروں کہ بریلویوں اور دیوبندیوں کے درمیان اساسی عقائد کے اعتبار سے کیا اختلاف ہے؟ سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ بریلی اور دیوبند دونوں جگہ بر خیال اور عقیدہ اور پرہیزگار کے لوگ موجود ہیں اس لئے بریلویوں اور دیوبندیوں کے اختلاف کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ علاوہ ازیں بریلی اور دیوبند دونوں مقام ہندوستان میں رہ گئے ہیں اس لئے پاکستان میں ان کے اختلاف کا سوال ہی بے معنی ہے اگر موضوع سے مراد یہ ہے کہ بریلی کی دینی درسگاہ اور دیوبند کی دینی درسگاہ سے تعلیم و تربیت حاصل کرنے والوں کے نظریات و افکار کے اختلاف پر روشنی ڈالی جائے تو میں اعلان کئے دیتا ہوں کہ اساسی عقائد کے اعتبار سے دونوں مکتبوں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں بریلوی علماء حضرات رسول اکرم ﷺ کی ادنیٰ توہین کرنے والے کو دائرہ اسلام سے خارج سمجھتے ہیں۔ اور دیوبند کے علماء بھی اصولی طور پر اس کلیہ پر ایمان رکھتے ہیں دونوں سلسلوں کے علماء کے درمیان بعض عبارتوں کے متعلق رائے کا اختلاف ہے۔ بریلوی علماء دیوبندی علماء کی بعض عبارتوں پر معترض ہیں اور یہ رائے رکھتے ہیں کہ ان تحریروں کے ظاہری معانی کو صحیح سمجھنے والا گمراہ ہے۔ دیوبندی اپنے اکابر کی ان تحریروں کو قابل گرفت اور مورد تنقید خیال نہیں کرتے لیکن اصول و اساس میں بریلوی علماء، سو فیصد متفق ہیں۔ (روزنامہ نوائے پاکستان ۲۰ اپریل ۱۹۵۵ء)۔

یہ تفصیلات بتا رہی ہیں کہ کس طرح بریلویت کی کڑیاں ایک ایک کر کے ٹوٹتی گئیں اور اب تک قوم نے

انہیں متقابل عقائد رکھنے والی دو مستقل جماعتیں تسلیم نہیں کیا نہ انہیں کہیں دو حقیقی فرقے سمجھا گیا ہے
 رہیں کچھ کشیدہ عبارات تو انہیں اختلافات نہیں ہمیشہ الزامات سمجھا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ عقائد
 الزامات سے ثابت نہیں ہوتے تعبیر کے اختلاف سے کبھی دو فرقے نہیں بنتے۔

امرتسر میں بریلویت کا گرنا ہو اگر ارف

مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری نے برصغیر کی تقسیم سے پہلے امرتسر میں بریلوی عقائد و نظریات کا گرنا
 ہو اگر ارف ان لفظوں میں بیان کیا ہے:

اب امرتسر میں چند لوگ اس عقیدے کے ہیں جن کا اظہار ان لفظوں میں کیا جاتا ہے

وہی جو مستوی عرش ہے خدا ہو کر

اتر پڑا ہے مدینے میں مصطفیٰ ہو کر

(شمع توحید ص ۴۶)

علماء میں بے شک یہ دو گروہ ہیں مگر عوام ان میں سے کوئی گروہ نہیں ہیں امام بریلوی آجائے لوگ
 بریلوی ہو جاتے ہیں اور دیوبندی آجائے تو لوگ دیوبندی سمجھے جاتے ہیں اور مسجدیں بھی کئی مشترک
 ہیں جن میں امام بد لے سے لیبل مختلف ہو جاتا ہے۔ اور یہ بات بلا خوف تردید کہی جاسکتی ہے کہ عوام
 نے ابھی تک دیوبندی بریلوی اختلافات میں کوئی حقیقی خلیج محسوس نہیں کی۔

مسلمانوں اور قادیانیوں کے اختلافات حقیقی اختلافات تھے نتیجہ یہ تھا کہ ابھی ان اختلافات پر چند
 سال بھی گزرنے نہ پائے تھے کہ دونوں میں نکاح و جنازہ کے سلسلے یکسر رک گئے۔ غلام احمد قادیانی
 نے خود اپنے بیٹے فضل احمد کا جنازہ نہ پڑھا محمدی بیگم کے والد نے اپنی بیٹی غلام احمد کے نکاح میں نہ
 دی گواہی نے یہاں تک بہانے بنائے کہ اس کا نکاح اس سے آسمان پر پڑھا جا چکا ہے مگر کفر و اسلام
 کے قطعی فاصلے کبھی معاشرتی فیصلوں سے کم نہیں کئے جاسکتے۔

اس کے برعکس آپ دیوبندی اور بریلوی عوام کی روز بروز کی نئی رشتہ داریاں دیکھیں آپ اس نتیجے پر
 پہنچیں گے کہ ہمارے عوام نے اب تک اسے کوئی حقیقی اختلاف تسلیم نہیں کیا اور ماسوائے چند علماء کے

ان اختلافات کا حدود اربعہ اور کہیں نہیں دیکھا گیا۔ حج کے ویزا فارم میں ان دو کے مابین اختلاف کا کوئی خانہ نہیں ہے۔ نداس کا اب تک کسی جانب سے کوئی مطالبہ کیا گیا ہے۔ قادیانوں سے مسلمانوں کا حقیقی اختلاف تھا ان سے امتیاز کے لئے پاسپورٹ کے اوراق میں مذہب کا خانہ موجود ہے۔ بلکہ اب تو یہاں تک عظمیٰ بیان دینا پڑتا ہے کہ اس صورت حال میں یہ تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ ان اختلافات کی آندمی شروع سے ہی زور سے نہیں چلی اور آج جب کہ مولانا احمد رضا خاں کو قبر میں پہنچے اسی سال ہو رہے ہیں ہم شرح صدر سے کہہ سکتے ہیں کہ بریلویت دم توڑ گئی ہے۔ اختلافات کی آندمی انہی کی طرف سے اٹھی اور اب انہی کی طرف لوٹ گئی ہے، من عندہم تخرج الفتنہ والیہم تعود۔ اور افسوس یہ کہ بریلوی علماء کو اس کا احساس تک نہیں ہے وہ محض لطف طبع کے پیرائے میں مطالعہ بریلویت پڑھتے ہیں اور یہ ماننے کے لئے تیار نہیں ہوئے ہیں کہ یہ ہرگز کوئی حقیقی اختلافات نہیں ہیں۔

وائے ناکامی متاع کارواں جاتا رہا

کارواں کے دل سے احساس زیاں جاتا رہا

اس اختلاف کو سب سے بڑا اختلاف کہنے والے غازی

مولانا ابوالحسنات کی تائید کرتے ہوئے ہم بھی کہے دیتے ہیں کہ دونوں میں اصول دین کا واقعی کوئی اختلاف نہیں ہے لیکن بریلویوں میں ایسے غازیوں کی بھی کمی نہیں جو ہر دم لٹھ لئے اس اختلاف کو بنی نوع انسان کا سب سے بڑا اختلاف کہتے ہیں۔ الحمدیٹ (باصطلاح جدید) کا اہل سنت سے اختلاف تقلید اور مذاہب اربعہ پر ہے سنی اور شیعہ کا اختلاف صحابہؓ اور راشدینؓ پر ہے لیکن بریلوی مولوی کہتے ہیں دیوبندی بریلوی اختلاف ذات رسالت پر ہے اور ظاہر ہے کہ حضور ائمہ اربعہ اور راشدین اربعہ سے بہت آگے کا محور علم ہیں۔ جب انہی پر اختلاف ہو گیا تو اور کون سا اتحاد ہے جسے باقی رکھا جاسکتا ہے ہم اس سے انکار نہیں کر سکتے کہ بریلویوں میں ایسے غالی اب بھی موجود ہیں لیکن یہ وہ لوگ ہیں جن کا ان کے اپنے حلقوں میں بھی بڑے بڑے اہل علم میں کوئی شمار نہیں ہے۔

ہم پیچھے کہہ آئے ہیں کہ دیوبندی بریلوی نزاع اختلافات پر نہیں زیادہ تر الزامات پر مبنی ہے اور اس کی کچھ تفصیل ہم مطالعہ کی جلد اول میں کر آئے ہیں جہاں ہم ایک ایک الزام کی ہم کچھ وضاحت بھی کر چکے ہیں تاہم غالی بریلوی دیوبندیوں کو گستاخ رسول کہنے سے بھر بھی نہیں رکتے۔ یہ اس بات پر بعد ہیں کہ دیوبندی شان رسالت کو نہیں مانتے رسالت کی توہین کرتے ہیں اور یہ اندر سے رسول کو نہیں مانتے۔ (معاذ اللہ)

بریلویوں کا دوسروں کو گستاخ رسول قرار دینے کا ہتھیار خود ان کے اپنوں پر بھی چل گیا بریلویوں کا دوسروں کو گستاخ رسول قرار دینے کا ہتھیار خود ان کے ہاتھوں ان کے اپنوں پر بھی بڑی بے دردی سے چلا ہے اور ان کے عمائد بے شک ان کے زعموں سے اب تک کراہ رہے ہیں۔ اگر عوام یہ جان لیں کہ بریلویوں کا گستاخ رسول کا ہتھیار کوئی ایسا نہیں جو صرف دیوبندیوں پر ہی چلا ہو تو وہ کسی بریلوی مولوی کو بھی اپنے پاس پھٹکنے نہ دیں۔ ان کا یہ وہ تاریخی ہتھیار ہے جو یہ خود اپنے بھی ایک طبقے پر چلا چکے ہیں۔ یہ غالی بریلوی اپنے ان غالی بریلویوں کو بھی گستاخ رسول کہتے ہیں جو مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ قرآن کنز الایمان کو کہیں کہیں درست تسلیم نہیں کرتے۔ بریلویوں کے ان قائدین میں ان کے شیخ الحدیث مولانا غلام رسول سعیدی، مولانا ابوالخیر محمد زبیر، مولانا محمد اشرف سیالوی اور مولانا شاہ احمد نورانی بھی ہیں۔ زیادہ بریلوی علماء نے مولانا احمد رضا خاں کے سورہ الفتح پ ۲۶ کے ترجمہ کو غلط قرار دیا ہے اور اس پر رسالہ مغفرت ذنب میں ان کے قصد یقی و خطا موجود ہیں جس میں مولانا احمد رضا خاں کی کنز الایمان کی ایک غلطی بڑے مدلل پیرائے میں تسلیم کی گئی ہے۔ اس رسالہ مغفرت ذنب میں ان غالی بریلویوں کا اپنے ان عمائد پر گستاخ رسول ہونے کا الزام ان الفاظ میں نقل کیا گیا ہے۔

ذنب کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف قائم رکھنا یہ غلط ہے بلکہ سنگین بے ادبی، گستاخی، جہالت اور گمراہی ہے۔ ایسا کرنے والا نبی کا گستاخ ہے اور کافر ہے۔ توہین رسالت کی جو سزا ہے وہ اس پر نافذ کی جائے جہنم اس کا مقدر ہے آخرت اس کی برباد ہوگئی۔ عبد اللہ بن ابی کے ساتھ اس کا

حشر ہوگا۔ پھر بریلویوں کے رسالہ مغفرت ذنب ص ۳ تالیف مولانا ابوالخیر محمد زبیر شائع کردہ وکن الاسلام پبلی کیشنز حیدرآباد ۱۹۹۷ء پر گستاخ رسولؐ ہونے کا فتویٰ لگایا یہ لکھتے ہیں:-

یہ فرقہ عوام کو یہ کہہ کر بے وقوف بنالیتا ہے کہ اس آیت کا ترجمہ یا تشریح کرتے وقت اگر ذنب یا اس کے معنی گناہ یا خطا سے کرتے ہوئے اس کی نسبت حضور ﷺ کی طرف برقرار رکھی گئی (جیسا کہ قرآن نے رکھی ہے) تو اس سے عصمت انبیاء کا مسلمہ عقیدہ مخدوش ہو جائے گا۔ (مغفرت ذنب ص ۵)

یہاں یہ فرقہ کن کو کہا گیا ہے؟ بریلویوں کو ہی جو عوام کو بے وقوف بنا کر جو چاہیں بانک دیتے ہیں۔

پھر آپ نے ان غالی بریلویوں کے بارے میں یہ بھی لکھا ہے:-

اس فرقے کا دوسرا عقیدہ جو ان کی باتوں سے پتہ چلتا ہے وہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کا مرتبہ حضور اکرم ﷺ سے بڑھ کر ہے (معاذ اللہ)۔ (ایضاً ص ۲)

اس سے واضح ہوتا ہے کہ دوسروں پر گستاخ رسولؐ ہونے کا الزام ان کے ہاں کوئی نئی بات نہیں اس کی طرح مولانا احمد رضا خاں نے ڈالی اور اس کا پہلا نشانہ مولانا غلیل احمد صاحب سہارنپوری اور مولانا اشرف علی تھانوی کو بنایا اور ان کے غالی اصاغراب تک اسی لکیر کو پینتے چلے آ رہے ہیں جن کے منہ کو یہ خون لگ چکا۔ اب ان کا نشانہ ان کے اپنے بھی بن کے رہے۔ ولیست باول

قارورة کسرت فی الاسلام۔

اس سے معلوم ہوا کہ کسی پر گستاخی رسول کا الزام محض ایک الزام بھی ہو سکتا ہے، ورنہ دنیا میں کوئی ایسا بد بخت نہیں ہو سکتا جس کا یہ عقیدہ ہو کہ مولانا احمد رضا خاں کا درجہ (معاذ اللہ) حضور خاتم النبیین سے بڑھ کر ہے اسی طرح کوئی بد بخت یہ عقیدہ کبھی نہیں رکھ سکتا کہ معاذ اللہ شیطان لعین کا علم حضورؐ سے بڑھ کر ہو یا آپ کا علم بہائم و جانین کے علم کے برابر ہو عقل سلیم ہرگز اجازت نہیں دیتی کہ کوئی ملعون ایسے گستاخانہ عقیدے کے باوجود زندہ رہ سکے۔ یہ سب غلط الزامات کا مکروہ ثمرہ ہے جس کے یہ لوگ عادی ہو چکے ہیں ورنہ دیوبندی بریلوی اختلافات ہرگز شان رسالت کی سرحدوں کو نہیں چھوتے البتہ مفت کی تہمت کا کوئی علاج نہیں۔ ہم انشاء اللہ العزیز اس جلد میں بریلویوں کے اس اپنے اختلاف کا بھی کچھ

جائزہ لیں گے جو انہوں نے قرآن کے لفظ ذنب کے حضور کے بارے میں تسلیم کرنے پر لگایا ہے۔
 ہم ان بریلویوں کے بھی ساتھ نہیں جنہوں نے مولانا ابوالخیر محمد زبیر پر محض اس جرم میں کہ انہوں نے
 مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ قرآن کنزالایمان کی غلطی کیوں پکڑی۔ گستاخ رسول ہونے کا الزام لگایا
 اور ان کا عبداللہ بن ابی کے ساتھ حشر بتایا..... اور مولانا ابوالخیر محمد زبیر کے بھی ساتھ نہیں جو کہتے ہیں
 کہ بعض بریلویوں کا عقیدہ ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کا درجہ (معاذ اللہ) حضور اکرم ﷺ سے بھی
 زیادہ ہے استغفر اللہ من ذلک اہبتان العظیم۔

ہم سمجھتے ہیں کہ پوری دنیا میں کوئی ایسا بریلوی نہ ہوگا جس کا یہ عقیدہ ہو۔ ہاں الزام کی لٹک ایک ایسی
 لٹک ہے جس سے ہر شخص دوسرے کے بارے میں جو چاہے کہہ سکتا ہے۔

ہم پھر اپنے موضوع کی طرف لوٹتے ہیں

ہم پھر اپنے اصل موضوع کو لیتے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے جب علماء دیوبند پر یہ ہتھیار آزمایا
 اور ان پر گستاخ رسول ہونے کے الزام لگائے تو علمائے حریمین فہ حسام الحرمین میں ان کی اس شرط
 کے ساتھ تائید کی کہ یہ سوالات واقعات کے مطابق ہوں مطلق سوالات نہ ہوں اور جب بات کھلی کہ
 یہ علماء دیوبند کے عقائد نہ تھے جو مولانا احمد رضا خاں نے حسام الحرمین کے سوالوں میں پیش کئے تھے
 تو انہوں نے علمائے دیوبند کے عقائد کی دستاویز المہند علی المہند پر بھی دستخط کر دیئے جو مولانا احمد رضا
 خاں کی کتاب حسام الحرمین کا جواب تھا اور مولانا خلیل احمد برکاتی جیسے کئی حضرات ایسے بھی تھے
 جنہوں نے کھلے بندوں اب اپنے آپ کو مولانا احمد رضا خاں سے بے تعلق کر لیا اور اپنے آپ کو اس
 سے بچالیا کہ ان کی قبر پر آگ بر سے یا کہیں وہ اس میں جھلس نہ پائیں۔

گاے گا ہے باز خواں ایں قصہ پارینہ را

اس صورت حال سے ہمارے مخلص قارئین اور وہ بریلوی جن کی قسمت میں رجوع الی الحق کی
 سعادت کبھی تھی اچھی طرح سمجھ گئے ہیں کہ دیوبندی بریلوی اختلافات کی جو تحریک مولانا فضل رسول
 بدایونی (۱۳۳۱ھ) اور مولانا عبدالسمیع رامپوری نے صدی پہلے شروع کی تھی کس طرح تدریجی طور پر

کمزور ہوتی گئی ہے اور اب جب ہم اکیسویں صدی میں داخل ہو رہے ہیں فرضی اختلافات کی یہ تحریک اب بالکل دم توڑ گئی ہے۔ مرزا غلام احمد (مدعی نبوت) اور مولانا احمد رضا خاں (مدعی مجددیت) کی تحریکیں تقریباً ساتھ ساتھ شروع ہوئیں اور دونوں پر انگریزی عنایات کے گہرے سائے تھے۔ مسلمانوں اور قادیانیوں کے اختلافات حقیقی اور اصولی تھے وہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اور گہرتے ہوتے گئے اور مسلمان زیادہ سے زیادہ سنبھلتے گئے یہاں تک کہ رابطہ عالم اسلامی (مکہ) نے یکم مئی ۱۹۵۷ء اسلامی تنظیمات کی تائید سے انہیں عالمی سطح پر ایک غیر مسلم اقلیت قرار دے دیا۔

جس طرح یہ حقیقی اختلافات اس صدی کے ہر کروٹ پر اور مضبوط ہوئے ہیں دیوبندی بریلوی کے الزامی اختلافات اس صدی کے ہر موڑ پر اور کمزور ہوئے یہاں تک کہ اب برصغیر پاک و ہند میں مولانا احمد رضا خاں کے اس فتوے پر عمل کرنے والا کوئی گروہ آپ کو نظر نہ آئے گا۔

مولانا احمد رضا خاں کا صدی پہلے کا ایک غلط فتویٰ

۔۔ جس پر عمل کرنے والا آج کوئی نہیں ۔۔

جو شخص وہابیوں اور دیوبندیوں کے کفر میں شک کرے اس کے بارے میں لکھتے ہیں:-
بلاشبہ اس سے بھاگنا اور اسے اپنے سے دور کرنا۔ اس سے بغض، اس کی اہانت، اس کا رد فرض ہے۔
اور تو قیہ حرام موجب ہدم اسلام۔ اسے سلام کرنا حرام، اس کے پاس بیٹھنا حرام، اس کے ساتھ کھانا پینا حرام، اس کے ساتھ شادی بیاہ حرام اور قربت زنا خالص، اور بیمار پڑ جائے تو اسے پوچھنے جانا حرام، مرجائے تو اس کے جنازے میں شرکت حرام، اسے مسلمانوں کا سا غسل و کفن دینا حرام ہے۔
اس پر نماز جنازہ پڑھنا حرام بلکہ کفر ہے اس کا جنازہ اپنے کندھوں پر اٹھانا اور اس کے جنازے کی مشابعت حرام، اسے مسلمانوں کے مقابر میں دفن کرنا حرام، اس کی قبر پر کھڑا ہونا حرام، اس کے لئے دعائے مغفرت یا ایصال ثواب حرام بلکہ کفر۔ (عرفان شریعت)

کیا آج پورے پاکستان میں کوئی ایسا بریلوی ہے جو مولانا احمد رضا خاں کے اس فتوے پر عمل کرتا ہو۔
اور اپنی مسجد میں اپنے مقتدیوں کو اس پر عمل کرنے کی تلقین کرتا ہو ہرگز نہیں بریلویت اگر دم نہیں توڑ گئی تو یہ صورت حال کیوں ہے؟

مولانا احمد رضا خاں کا یہ زوال خود ان کی زندگی میں شروع ہو گیا تھا

مسلمان صرف ہندوستان میں ہی تو مقیم نہ تھے حضور خاتم النبیین کی امت پوری دنیا میں پھیلی ہوئی ہے اس وسیع اسلامی دنیا کو ساتھ لئے بغیر محض ہندوستان میں بیٹھے محدثین کرام دہلی اور علماء دیوبند کو کافر نہیں بنایا جاسکتا تھا۔ یہ وہ ضرورت تھی جس کے لئے مولانا احمد رضا خاں نے ۱۹۲۳ء میں جاز کا سفر کیا۔ بریلوی اسے آپ کا سفر حج کہتے ہیں اور دنیا جانتی ہے کہ آپ کا یہ سفر عبادت کے لئے نہیں تھا تفریق بین المسلمین کے لئے تھا اور یہ ایک نہایت مذموم کاروائی تھی۔

ان کے اس سفر کا اصل مقصد اس تکفیری دستاویز پر علماء مکہ و مدینہ کے دستخط کروانا تھا۔ تاہم یہ صحیح ہے کہ مولانا احمد رضا خاں اپنی اس تکفیری مہم میں بری طرح ناکام لوٹے۔

جاز میں علماء دیوبند میں سے شیخ الاسلام مولانا حسین احمد پہلے سے مدینہ میں موجود تھے اور آپ کا وہاں علم حدیث کا درس بہت معروف تھا۔ پھر ۱۹۲۳ء میں جلیل القدر محدث مولانا خلیل احمد سہارنپوری بھی وہاں پہنچ گئے ان دونوں بزرگوں نے مولانا احمد رضا خاں کے ان جھوٹے الزامات کو خوب طشت از بام کیا ان کے خلاف خوب لکھا۔ سوہم کہہ سکتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں کی اس تکفیری مہم کا زوال خود ان کی زندگی میں ہی شروع ہو گیا تھا وہاں جانا کیا ہوا کہ اچانک واپسی کے حالات پیدا ہو گئے۔

تیرا آنا نہ تھا ظالم مگر تمہید جانے کی

مولانا حسین احمد مدنی کی بروقت گرفت

حضرت مولانا حسین احمد مدنی نے مولانا احمد رضا خاں کا پردہ فریب بری طرح چاک کیا اور خاں صاحب کے جھوٹے الزامات کی تردید میں ایک مستقل کتاب لکھی۔ الشہاب الشاقب علی المسترق الکاذب

اس نام کا ترجمہ ملاحظہ کیجئے اور خاں صاحب کے چھپے کمالات کی داد دیجئے۔ اس نام کا ترجمہ یہ ہے۔

چوری چھپے دین کی باتوں میں اپنی باتیں ملانے والے پر شہاب ثاقب ٹوٹنے والے تارے۔

یہ شہاب ثاقب کن پر برسائے جاتے ہیں اور کب برسائے جاتے ہیں؟ جب شیطان ملاء اعلیٰ سے

چوری چھپے کچھ باتیں سن پاتے ہیں اور پھر ان میں کچھ اپنے جھوٹ ملاتے ہیں، قرآن کریم میں ہے:-

لَا تَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ وَيَقَذِفُونَ مِنَ كُلِّ جَانِبٍ ۝ دَحُورًا وَلَهُمْ

عَذَابٌ وَاصِبٌ ۝ إِلَّا مَنْ خُطِفَ الْخَطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ ۝ (پ ۲۳

الصفات ۸-۱۰)

(ترجمہ) وہ عالم بالا کی باتیں سننے کے لئے ادھر کان بھی نہیں لگا سکتے اور وہ ہر طرف سے مارے جاتے ہیں بھگانے کے لئے اور ان کے لئے مسلسل عذاب ہے ہاں یہ ہے کہ کوئی ایک آدھ بات لے بھاگے تو فوراً اس کے پیچھے ایک دہکتا شعلہ لگ جاتا ہے۔

پیام خود بتا رہا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند کی باتوں میں اپنی باتیں ملا کر کس طرح اپنے آپ کو شہاب ثاقب کا مورد بنایا ہے۔ یہ علماء حق کی مظلومیت تھی کہ وہ مولانا احمد رضا خاں کے پہلے حملہ میں ہی علماء عرب کے سامنے ٹکڑ کر آ گئی اور بجائے عقائد علمائے دیوبند کے خود مولانا احمد رضا خاں کے اپنے عقائد وہاں زیر بحث آ گئے اور انہیں لینے کے دینے پڑ گئے۔

إِنَّا نَزَّلْنَاهُ فِي هَذِهِ جَفَاءً ۝ وَإِنَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمُكِّثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ (پ ۱۳ الرعد ۱۷)

(ترجمہ) جو جھاگ ہے وہ ناکارہ جاتا ہے لیکن جو چیز لوگوں کو نفع دے وہ زمین میں ٹھہرتی ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ مثالیں بیان کرتے ہیں۔

نوٹ: بریلویوں کے پروفیسر مسعود احمد عربی میں کمزور ہونے کی وجہ سے اشہاب الثاقب کا ترجمہ نہ سمجھ پائے اور انہوں نے المسترق کا معنی چور کر دیا یہ چوری نہیں سینہ زوری ہے۔ چور کو عربی میں سارق کہتے ہیں المسترق جبکہ جگہ سے بات اچکنے والے کو کہتے ہیں۔ پروفیسر مسعود صاحب عربی عبارات کے ترجمہ میں عام طور پر دوسروں سے مدد لیتے ہیں۔ ایک جگہ خود لکھتے ہیں۔

”ڈاکٹر محمد ریاض صاحب کا ممنون ہوں کہ انہوں نے بعض عربی عبارات کے ترجمہ میں مدد فرمائی۔

(فاضل بریلوی علمائے حجاز کی نظر میں ص ۸)

نامناسب نہ ہوگا کہ ہم یہاں کچھ وہ پس منظر ذکر کر دیں جس کی وجہ سے مولانا حسین احمد، مولانا احمد رضا خاں کی اس حرکت پر اس قدر تڑپے اور پھر ان پر اس طرح پھڑکے کہ بریلویت خود ان کے سامنے دم توڑ گئی۔ اب مولانا حسین احمد کی داستان غم سنئے اور مولانا احمد رضا خاں کی جرأت خیانت پر سردھنئے۔

ہماری اس جلد کا موضوع یہی ہے کہ مولانا احمد رضا خاں علماء حجاز کی نظر میں کس طرح ناقابل اعتبار ٹھہرے جس طرح ساتویں جلد کا مرکزی موضوع یہ رہا کہ مولانا احمد رضا خاں خیر آبادی علماء کی نظر میں کیا رہے۔ اس آٹھویں جلد کا مرکزی نقطہ ہے کہ احمد رضا خاں پر حجاز میں کیا گزری۔ یہ بات پوری تفصیل سے تو کتاب میں آپ کے سامنے آئے گی لیکن ہم اس مقدمہ میں اس کے یہ چند پہلو ضرور ہدیہ قارئین کئے دیتے ہیں، جن کے گرد مولانا احمد رضا خاں کی حجاز میں ناکامی کی یہ داستان صف ماتم بچھائے ہوئے ہیں۔ اس میں وہ پس منظر بھی آپ کے سامنے آجائے گا۔ جس کے باعث حضرت مولانا حسین احمد مولانا احمد رضا خاں پر اس قدر خشگیں نظر آتے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں کی حجاز کی داستان غم

مولانا احمد رضا خاں پر حجاز میں کیا گزری اسے آٹھ حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے (۱) آپ کو لینے کے دینے پڑ گئے (۲) شریف مکہ نے ملاقات کا موقع نہ دیا (۳) مولانا خلیل احمد کے مکہ میں ہونے کی رپورٹ (۴) شریف کی مجلس احمد رضا خاں سے پہلے کس ماحول کی تھی (۵) مولانا احمد رضا خاں کا مکہ سے نکلنے کا حکم (۶) مولانا خلیل احمد کی مفتی صالح کمال سے ملاقات (۷) مولانا احمد رضا خاں کی ہندوستان آ کر غلط بیانی (۸) علماء دیوبند کے عقائد کی دستاویز حجاز میں (۹) المصنف کے جمہ گیر اثرات

۱۔ مولانا احمد رضا خاں کو لینے کے دینے پڑ گئے

مولانا احمد رضا خاں حجاز اس خیال سے آئے تھے کہ علماء دیوبند کے خلاف علماء حجاز سے فتوے کفر حاصل کریں مگر یہاں ان کے اپنے خلاف بات چل نکلی کہ عقائد شرک رکھنے والا ایک ہندی عالم حجاز آیا ہوا ہے وہاں لاہور کے ایک عالم مولانا شیخ محمد نقشبندی کے پاس ایک مضبوط لایا کہ اس قسم کا

ایک شخص یہاں آیا ہوا ہے اس کا یہاں ہونا خطرناک ہے وہ خیالات فاسدہ رکھتا ہے اور علماء کی تکفیر اس کا دن رات کا مشغلہ ہے:

مشغلہ اس کا ہے تکفیر مسلمانان ہند ہے وہ کافر جس کو ہو اس سے ذرا بھی اختلاف جناب عبدالقادر آفندی شیشی خانہ کعبہ کے کنجی بردار کو پتہ چلا تو انہوں نے وہ محضر نامہ شریف کے پاس پہنچا دیا شریف نے اس شیخ کے قید کرنے کا ارادہ کر لیا جناب شیخ محمد رامپوری اور مولوی منور علی نے مشورہ دیا کہ پہلے اس سے اس کے عقائد دریافت کئے جائیں اس وقت مولانا احمد رضا خاں کا کوئی رسالہ ان کے پاس نہ تھا البتہ کسی رامپوری مولوی سلامۃ اللہ کے ایک رسالہ (اعلام الاذکیاء) پر مولانا احمد رضا خاں کی ایک تقریظ ملی اس کی روشنی میں خاں صاحب کے عقائد پر تین سوال کئے گئے۔ مولانا احمد رضا خاں نے اس میں لکھا تھا کہ آنحضرت ﷺ کو ازل سے ابد تک کی جملہ اشیاء کا علم ہے (۲) مثقال ذرہ بھی آپ سے مخفی نہیں اور (۲) یہ کہ آپ ہی اول و آخر اور ظاہر و باطن ہیں۔ اس تقریظ کے آخر میں الفاظ لکھے تھے۔

و صلی اللہ علی من ہوا الاول و الآخر و الظاہر و الباطن
ان تینوں باتوں کے جو جوابات خان صاحب نے لکھے ان سے وہاں کے علماء مطمئن نہ ہو سکے ہم وہ جوابات کہیں پیچھے درج کر آئے ہیں شریف نے حکم دے دیا کہ ان کو آگے سفر کرنے کی اجازت نہ دی جائے۔

۲۔ شریف مکہ نے ملاقات کا موقع نہ دیا

مولانا احمد رضا خاں کو شریف سے ملنے کا موقع نہ دیا گیا شریف کی مجلس میں شیخ شعیب مالکی اور شیخ احمد فقیہ اور شیخ صالح کمال کا مولانا احمد رضا خاں کے عقائد کے بارے میں کافی اختلاف ہو چکا تھا۔ پہلے دونوں عالموں کا اصرار تھا کہ مولانا احمد رضا خاں کو قید کیا جائے اور اسے اپنے عقائد فاسدہ سے توبہ کرنے کا حکم دیا جائے مگر شیخ صالح کمال کا مشورہ یہ تھا کہ غیر ملکی کی گرفتاری مناسب نہیں حضرت مولانا حسین احمد ان دونوں وہیں تھے آپ کی شہادت ملاحظہ ہو۔

شریف صاحب اپنی مجلس میں یہ جھگڑا دیکھ چکے تھے انہوں نے فرمایا اس شخص کو جلد یہاں سے نکال دینا چاہیے تاکہ عوام پر اس کا کوئی فتنہ اثر نہ پڑ جائے چنانچہ وہاں سے حکم آیا کہ تم جلد یہاں سے چلے جاؤ شریف کو جو طیش و غضب اس شخص پر تھا وہ حضار مجلس ہی بیان کر سکتے ہیں۔ (الشہاب ص ۲۰۵ طبع لاہور)

۳۔ مولانا غلیل احمد صاحب کے مکہ میں ہونے کی رپورٹ

مولانا احمد رضا خاں کو جب ملک چھوڑنے کا حکم ہوا تو آپ نے کہا مجھے تو میرے عقائد کی وجہ سے نکالا جا رہا ہے حالانکہ میں اہل سنت والجماعہ سے ہوں لیکن مکہ میں ایک ایسا شخص بھی موجود ہے جس کا عقیدہ ہے کہ شیطان کا علم (معاذ اللہ) حضور اکرم کے علم سے زیادہ ہے خاں صاحب نے اپنا یہ احتجاج مفتی صالح کمال کی معرفت شریف صاحب کو پہنچا دیا شریف کی مجلس میں اس وقت شیخ شعیب مالکی اور شیخ احمد فقیہ بھی موجود تھے۔ ان سب حضرات نے یہ بات سنتے ہی اس کا رد کر دیا کہ یہ ہرگز نہیں ہو سکتا اپنے آپ کو مسلمان کہنے والا کوئی شخص یہ عقیدہ نہیں رکھ سکتا۔ یہ لازماً کوئی افتراء اور بہتان ہے جو یہ شخص کسی کے ذمہ الزام لگا رہا ہے۔ اس پر مفتی شیخ صالح کمال بہت شرمندہ ہوئے اور انہیں احمد رضا خاں کے وکیل بننے پر سخت ندامت ہوئی۔

اگر کسی کا یہ عقیدہ ہو تو وہ اپنا پیشوا شیطان کو مانے گا نہ کہ حضور گو۔ یہ بات کسی پہلو سے لائق تسلیم نہ تھی کہ کوئی شخص اپنے آپ کو مسلمان بھی کہے حضور اکرم کا کلمہ بھی پڑھے اور پھر شیطان کو علم میں حضور سے زیادہ مانے استغفر اللہ العظیم۔ اگر کوئی ایسا فرقہ ہوتا تو وہ فرقہ البلیس ہوتا نہ یہ کہ وہ اپنے آپ کو امت مسلمہ کا ایک فرد کہے اور امام ابو حنیفہ کا پیر و کہلائے۔

مولانا غلیل احمد صاحب کو جب اطلاع ملی کہ خاں صاحب نے میرے خلاف یہ رپورٹ درج کرائی ہے تو آپ نے فوراً ان ناپاک کلمات کو افتراء و بہتان کہا آپ مفتی صالح کمال کے پاس خود شریف لے گئے اور کہا کہ میں ہی وہ شخص ہوں جس کی نسبت یہ افتراء کیا گیا ہے۔ آپ نے اسے فوراً افتراء اور بہتان کہا کیا اب بھی مولانا احمد رضا خاں کے مفتری اور کاذب ہونے کا کوئی شک ہو سکتا ہے ان

حالات کے چشم دید گواہ حضرت مولانا حسین احمد لکھتے ہیں۔

اس وقت تک جناب مولانا خلیل احمد اور شیخ شعیب کی کوئی ملاقات نہ ہوئی تھی چنانچہ جب یہ خبر مولانا (خلیل احمد صاحب) کو پہنچی تو ایک دو آدمیوں کو ساتھ لے کر شیخ شعیب اور مفتی صالح کمال کے پاس گئے اور ہر ایک سے مل کر گفتگو کی جس کا خلاصہ یہ تھا کہ میں نے سنا کہ شریف صاحب کی مجلس میں کسی شخص کی نسبت یہ کہا گیا ہے میں ہی وہ شخص ہوں جس کی نسبت یہ افتراء کیا گیا ہے۔ میں ہرگز اس کا قائل نہیں ہوں یہ محض افتراء اور بہتان ہے ہاں البتہ امتناع بالقرع کا بوجہ مسئلہ خلف وعید کے قائل ہوں جیسا کہ رای مشہور سلف کی ہے۔ شیخ شعیب نے بہت شد و مد سے کہا ہے میں سنتے ہی سمجھ گیا تھا کہ یہ افتراء پردازی ہے اور اس مسئلہ کے جملہ متکلمین قائل ہیں..... بعد ازاں مولانا ان سے رخصت ہو کر مفتی صالح کمال کے پاس بھی گئے مفتی صالح موصوف سے ملاقات ہوئی اولاً مفتی صالح بوجہ ان باتوں کے کہ ان کو جھوٹ پہنچائی گئی تھیں کبیدہ خاطر معلوم ہوتے تھے اور کیوں نہ ہوں آخر ہر مسلمان پر ایسی باتوں کا اثر ہونا ضروری ہے مگر جب مولانا (خلیل احمد صاحب) نے حقیقت حال کا انکشاف فرمایا اور میدان تقریر میں جولانی فرمائی تو یہ کبیدگی مبدل بہ فرح و سرور ہو گئی اور جملہ تقریرات حضرت مولانا کو انہوں نے تسلیم فرمایا اور بہت خوش ہوئے۔ (الشہاب ص ۲۰۶)

۴۔ شریف احمد رضا کے آنے سے پہلے عقائد کے کس ماحول میں تھے

شریف صاحب علم تھا وہ کس علمی ماحول کا تھا اور اس کے عمومی حاضرین مجلس کن عقائد کے لوگ تھے اس کا پتہ وہاں مولانا احمد رضا خاں کی آمد سے چلتا ہے کہ اس کے آمد سے وہاں پہلے کے پھیلے عقائد کی توثیق کی امید تھی۔ یا اس سے وہاں نئے عقائد پھیلنے کا اندیشہ تھا؟ اسے معلوم کرنے کے لئے آپ مولانا احمد رضا خاں کی اس عبارت پر غور کریں جو ان کے ملفوظات میں موجود ہے۔ جب شیخ صالح کمال مولانا احمد رضا خاں کی کتاب الدولة المکیة بالمادة الغیبیة لے کر شریف کے پاس گئے اور وہاں وہ کتاب پڑھی گئی تو اس کا حاضرین پر کیا اثر رہا۔ احمد رضا خاں کہتے ہیں۔

حضرت شریف نے کتاب پڑھنے کا حکم دیادربار میں دو وہابی بھی بیٹھے تھے ایک احمد فقیہ کہلاتا تھا دوسرا

عبدالرحمن اسکولی۔ انہوں نے مقدمہ کتاب سن کر سمجھ لیا کہ یہ کتاب رنگ بدل دے گی۔ شریف ذی علم ہیں مسئلہ ان پر منکشف ہو جائے گا۔ انہوں نے کتاب پر کچھ اعتراض کئے۔ حضرت مولانا شیخ کمال نے جواب دیا آگے بڑھے انہوں نے پھر ایک مہمل اعتراض کیا۔ (ملفوظات حصہ دوم ص ۱۱-۱۲)

اس سے یہ بات سمجھ آتی ہے کہ شریف کی مجلس میں یہ لوگ صاحب اثر تھے اور مولانا احمد رضا خاں کی باتیں ان کے نظریات کے خلاف ہیں۔

۵۔ مولانا احمد رضا خاں کو مکہ سے نکلنے کا حکم

شریف کی مجلس میں جو علماء بیٹھتے تھے اگر وہ وہابی ہوتے تھے تو فیصلہ کیجئے کہ وہاں ان دنوں کون سا رنگ چڑھا ہوا تھا پھر احمد رضا خاں کی تحریر سے یہ اندیشہ کہ یہ دربار کا رنگ بدل دے گی صاف بتلاتا ہے کہ اس وقت مکہ و مدینہ کے عرب ان عقائد کے ہرگز نہ تھے جو احمد رضا خاں کی اس کتاب میں تھا اور اسے وہ وہاں لے کر گئے تھے۔ شریف گویا سی طور پر انگریزوں سے ساز باز رکھتا تھا۔ لیکن وہ عقائد میں عیسائیوں کی طرف جھکا ہوا نہ تھا۔ اور مولانا احمد رضا خاں کے عقائد مسیحی عقائد کے بہت قریب تھے یہی وجہ ہے کہ شریف نے مولانا کی وہ تحریر اپنے پاس ہی رکھ لی نہ اسے واپس کی نہ مولانا صالح کمال کو مولانا احمد رضا خاں اس کے پندرہ سال بعد بھی یہی کہتے ہیں۔

کتاب بغل میں لے کر بالا خانہ پر آرام کے لئے تشریف لے گئے وہ کتاب آج تک انہی کے پاس ہے۔ (ملفوظات ص ۴۲ ص ۱۱)



اگر شریف نے اس کتاب سے کچھ بھی موافقت کی ہوتی تو پھر مجلس علماء میں کیوں نہ پڑھی گئی۔ پھر اگر علماء نے اس کی نقلیں لیں تو احمد رضا خاں کے نسخہ سے کیوں لیں اس کتاب سے کیوں نہ لیں جو شریف نے کسی دوسرے کو نہ دی اپنے پاس رکھی۔ ان حالات میں یہ تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ اس وقت مکہ و مدینہ کے وہ عقائد ہرگز نہ تھے جو مولانا احمد رضا خاں وہاں پھیلا نا چاہتے تھے۔ وہ لوگ اہل سنت عقائد کے تھے اہل بدعت نہ تھے۔

اس صورت میں اس کے سوا کیا ہو سکتا تھا کہ شریف مولانا احمد رضا خاں کو جلد مکہ سے نکلنے کا حکم دے اور وہ جلد مدینہ سے فارغ ہو کر واپس ہندوستان چلے آئیں۔ آپ نے اس لئے نہیں گرفتار نہ کروایا کہ یہ لوگ اجنبی رعایا پر ہاتھ ڈالنا پسند نہ کرتے تھے۔ سواب انہیں صرف مکہ سے نکلنے کا حکم دینا کافی تھا۔

۶۔ مفتی صالح کمال سے ملاقات

پھر یہ بات بھی معلوم ہوئی ضروری ہے کہ شریف کی مجلس میں پہلے مولانا غلیل احمد کے عقائد زیر بحث آئے یا اس میں پہلے مولانا احمد رضا خاں کے عقائد پر سوالات کا سلسلہ اٹھا؟ مولانا غلیل احمد محدث سہارنپوری کی شیخ صالح کمال سے پہلی ملاقات شریف کی اس مجلس سے یقیناً بعد میں ہوئی جس میں مولانا غلیل احمد کے بارے میں ایک غلط رپورٹ دی گئی تھی اور حاضرین مجلس نے جن میں شریف بھی تھے اسی وقت اسے محض ایک الزام قرار دیا تھا کیوں کہ ان کے نزدیک ایسے عقائد کسی دعوے اسلام کرنے والے کے نہیں ہو سکتے تھے سو اس بہتان کی وہاں اسی مجلس میں اسی وقت تردید ہو گئی تھی۔ مولانا غلیل احمد تو صرف شیخ صالح کمال کو حقیقت حال بتانے کے لئے وہاں اس کی مجلس میں گئے تھے اور آپ نے انہیں صاف لفظوں میں کہا کہ یہ سب جھوٹ ہے۔ میرے یہ عقائد ہرگز نہیں ہیں۔

۷۔ مولانا احمد رضا خاں کی ہندوستان آ کر غلط بیانی

مولانا احمد رضا خاں اپنے اس تکفیری پروگرام میں ناکام ہندوستان واپس لوٹے آپ نے واپس آ کر کسی کو نہ بتایا کہ ان پر دیار عرب میں کیا گزری؟ وہ  کو چھپاتے ہی رہے پھر انہوں نے پھر وہ سال بعد جب دیکھا کہ اب لوگ ان کی اس رسوائی کو بھول چکے ہوں گے اچانک ۱۳۳۸ھ میں وہاں گزرے حالات کی ایک غلط کہانی وضع کی اور اسے اہل سنت و جماعت میں شائع کر دیا۔ پھر اس کے ستر سال بعد پروفیسر مسعود احمد صاحب نے اسے اپنے الفاظ میں فاضل بریلوی دیار عرب میں پیش کیا یہ اتنی دیر کی کہانی اور وہ بھی صرف اپنی زبانی۔ کیا اس ایک گھڑی داستان کا پتہ نہیں دیتی؟ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب حضرت مولانا حسین احمد نے جوان دنوں وہیں مقیم تھے صحیح صورت حال لوگوں کو انہی دنوں بتلا دی تھی۔ اور پھر  میں شائع بھی کر دیا تھا تو اس وقت مولانا

احمد رضا خاں نے اس کی تردید کیوں نہ کی۔ ایسا ہوتا تو ان کے اپنے ساتھی مولانا غلیل احمد برکاتی تو اس غلط فہمی میں نہ پڑتے کہ شاید مولانا احمد رضا خاں نے اپنی غلط فہمی دور کر لی ہو اور مولانا غلیل احمد محدث سہارنپوری کے بیانات پر انہیں یقین آ گیا ہو..... ہم تو یہی سمجھتے رہے کہ مولانا احمد رضا خاں کا شاید حج قبول ہو گیا ہو گا اور انہوں نے اپنی اس بہتان تراشی سے توبہ کر لی ہوگی۔

۸۔ علماء دیوبند کے عقائد کی دستاویز حجاز میں

علماء حرمین نے صحیح اقدام کیا کہ جو الزامات مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند پر لگائے تھے ان کے بارے میں خود علماء دیوبند سے براہ راست سولہ سوالات کئے ان کے جوابات پھر مولانا غلیل احمد محدث سہارنپوری نے ہی لکھے جو اپنا مجمل بیان خود مکہ میں دے آئے تھے ان جوابات پر پھر پچیس ۲۵ علماء دیوبند نے دستخط کئے تھے جن میں شیخ الہند مولانا محمود حسن حکیم الامہ مولانا اشرف علی، مفتی اعظم مفتی عزیز الرحمن عثمانی اور مفتی اقلیم ہند مفتی کفایت اللہ محدث دہلوی کے بھی دستخط تھے پھر اس کتاب پر حرمین کے بعض ان علماء کی بھی تصدیق تھی جن سے مولانا احمد رضا خاں پہلے حسام الحرمین پر دستخط لے چکے تھے۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب ابھی شریف تک مولانا احمد رضا خاں کے غلط عقائد کی کوئی رپورٹ نہ پہنچی تھی اور علماء حرمین ویسے ہی احمد رضا خاں کا احترام کرتے رہے وہ اردو نہ جانتے تھے حقیقت حال تو بعد میں کھلی اور بلی تھیلے سے باہر آ گئی۔

علماء دیوبند کے عقائد کی اس دستاویز کا نام امجد علی المفسد ہے اور اس کا دوسرا نام التصدیقات لدفع التلبسات ہے یہ ہندوستان میں ۱۳۲۵ھ میں شائع ہوئی اور پھر عرب ممالک میں بھی علماء نے اسے ہاتھوں ہاتھ لیا کتاب عربی میں ہے اور اس کے ساتھ اس کا اردو ترجمہ بھی دیا ہوا ہے۔ دس سوال اس کے بعد بھی طے اب کل چھبیس سوالات کے جوابات ہیں۔

۹۔ امجد علی المفسد کے ہمہ گیر اثرات

۴
۲۵
امجد کے ذریعہ پورے عالم اسلام میں علمائے دیوبند کا عام تعارف ہو گیا اور مصر و شام کے اکابر علماء نے بھی امجد میں دیئے گئے عقائد کی پوری تصدیق کر دی۔ خود بریلوی حلقوں میں بھی یہ بات چل

نکلی کہ علمائے دیوبند عقیدہ اہل السنۃ والجماعۃ ہیں اور یہ کہ مولانا احمد رضا خاں کے ان پر عائد کردہ الزامات سب غلط ہیں اکابر علماء دیوبند ۱۸۵۷ء کی جنگ میں انگریزوں کے خلاف نکلے تھے اس لئے انگریزی سیاست کا تقاضا تھا کہ انہیں جس طرح بھی بن پڑے ہندوستانی رعایا میں بدنام کیا جائے۔ لوگ انہیں گستاخ رسول سمجھتے ہوئے ان سے کنارہ کش رہیں اور انگریز حکومت کو اپنے خلاف آئندہ کسی عام بغاوت کا اندیشہ نہ رہے۔ انگریزوں کی یہ سیاست زیادہ دیر نہ چل سکی اور الگھند نے پوری دنیا میں علماء دیوبند پر عائد کردہ ان الزامات کو پوری طرح دھو دیا انگریزوں کو اب اور دروازوں سے وفادار میسر آنے لگے اور علمائے دیوبند کے خلاف گستاخ رسول ہونے کی آواز یکسر دب گئی۔

بریلوی مکتب فکر کے جاں بلب ہونے کی ایک غیر جانبدار شہادت

مشہور مستشرق W.C. Smith اپنی کتاب ”Modern Islam in India“ میں بریلویوں کو ایک انحطاط پذیر طبقہ لکھتا ہے وہ انہیں ایک ”decadent people“ قرار دیتا ہے اس مکتب کے بارے میں وہ لکھتا ہے:-

It expresses and sustains the social and religious customs of decadent people. It is society accomodating wintning people at the drinking of the wine and the prevailing superstitions, saint worship and degradation.

The Brailwi clegy accepts the fiteous villages of India as they find them; and their Islam is not without qualification on criticism of the actual religion of these villages.

(MODREN ISLAM IN INDIA P-362-363, Ed, 1969)

(ترجمہ) یہ طبقہ پست رولوگوں کے معاشرے اور ان کی مذہبی رسوم کو پیش کرتا ہے۔ اور اسی پستی کو وہ دامن میں لئے ہے۔ یہ مجلسی طور پر نچلے درجے کے لوگوں کو جو شراب پر جمع ہونے والے رہے اپنے ساتھ لئے ہوئے ہے۔ یہ لوگوں کے عصر حاضر کے توہمات جیسے پیر پستی اور انحطاط پذیریری کو اپنے دامن میں لئے ہے۔

بریلوی مذہبی قیادت ہندوستان کے پسماندہ دیہات کو اپنے تسلیم کرتی ہے اور ان کا اسلام ان دیہات میں کسی تنقیدی شان کے بغیر ہی چلتا ہے۔ اور ان کی اکثریت پر وہ بہت نازاں ہیں۔
اسمٹھ کی اس فرد جرم میں بریلویوں پر جو الزامات عائد کئے گئے ہیں ان کی بناء پر وہ انہیں مسلمانوں کا ایک انحطاط پذیر گروہ بتلاتا ہے۔ وہ ان جبلاء کے توہمات، ان کی قبر پرستی، ان کی پیروں کی پرستش اور ہندوستان کے قابل رحم دیہاتیوں کو ان کے تمام معتقدات اور رسوم و رواج کے ساتھ اسلامی معاشرہ میں گوارا کر لیتا ہے۔

اسی سے ہم ہی اس نتیجہ پر نہیں پہنچے بریلویوں کا رسالہ معارف رضا کراچی بھی اپنے ۱۹۹۲ء کے شمارے میں لکھتا ہے:

اسمٹھ نے تو بریلوی مکتب فکر کو جاں بلب یا قریب المرگ بتایا ہے
ہندوستان کے اونچے تعلیم یافتہ لوگوں میں شیخ محمد اکرام سے کون واقف نہیں انہوں نے بھی موج کوثر میں بریلویوں کو ایسی چند رسوم میں گھری ایک تنزل پذیر قوم بتایا ہے شیخ محمد اکرام لکھتے ہیں۔
وہ تمام رسوم فاتحہ خوانی، چہلم، برسی، گیارہویں، عرس، تصویر شیخ، قیام میلاد، استمداد ازاہل قبور اور ان کی نیاز دینے کے قائل ہیں۔

انسائیکلو پیڈیا آف اسلام پنجاب یونیورسٹی لاہور کی ۱۹۶۲ء کی اشاعت میں بھی لفظ بریلوی کے تحت یہی کچھ لکھا ہے:-

بریلوی جماعت کے نزدیک اولیاء اللہ کی نیاز دینا اور ان کے مزارات پر جا کر ان سے مدد مانگنا جائز ہے..... فاتحہ خوانی، تیجے، چالیسویں اور برسی پر مُردوں کو ثواب پہنچانے کے لئے اچھے اچھے کھانوں پر ختم دلانا، قبر پر اذان دینا، مُردے کے کفن پر کلمہ طیبہ لکھنا، حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کی گیارہویں دینا اور اولیاء اللہ کے نام پر جانور پالنا جائز اور کارِ ثواب ہے (دائرہ معارف اسلامیہ جلد ۴ ص ۴۸۷)
ان حالات میں ہم پروفیسر مسعود احمد کی رائے سے اتفاق کرتے ہیں کہ پڑھے لکھے طبقے میں کوئی مولانا احمد رضا خاں کو جانتا ہی نہیں اور جو لوگ انہیں جانتے ہیں انہیں جاہلوں کے پیشوا سے زیادہ کوئی

مقام نہیں دیتے۔

انسائیکلو پیڈیا کے ایک ڈائریکٹر کو کہا گیا کہ اس میں مولانا احمد رضا خاں کا کسی اچھے پیرایہ میں بھی ذکر آنا چاہئے تو انہوں نے کہا کہ اس پر کوئی غیر جانبدار شہادت نہیں ملتی۔ ان کا کوئی اپنا معتقد ہی اس پر کچھ لکھے تو لکھے عام اہل علم تو انہیں مانتے تک نہیں اس پر پروفیسر مسعود نے کہا ان پر میں لکھتا ہوں میرے نام سے انہیں انسائیکلو پیڈیا میں جگہ دینے پر تو آپ کو کوئی اعتراض نہ ہونا چاہئے۔

سو اس میں کوئی تردید نہیں رہتا کہ بریلویت خود مولانا احمد رضا خاں کی زندگی میں ہی انحطاط پذیر ہو چکی اور اب یہ صرف ایک لکیر ہے جس پر یہ جہالت پسند طبقہ خراماں و نازاں چلتا آ رہا ہے۔

ہم نے سر راہے بریلویت کو دیکھا ہے مولانا احمد رضا خاں کی خلاف تہذیب اور گھناؤنی تحریرات کو دیکھنا کوئی آسان کام نہ تھا تاہم اس سے وقت کی ایک متوازی تحریک کا کچھ مطالعہ ضرور ہو گیا ہے یہ مطالعہ بریلویت ہے رد بریلویت نہیں محض بریلویت کی ایک تصویر ہے۔ ہم نے اپنا حاصل مطالعہ ان آٹھ جلدوں میں ہدیہ قارئین کر دیا ہے۔

بریلویت پر گزرے ایک سوسال

بریلویت اپنی ابتدا میں تو محض چند جھوٹے الزامات اور علماء اہل سنت کی چند عبارات کی تحریف کا نام تھا بریلویت اس پہلو سے تو ابتدا میں ہی دم توڑ گئی تھی علمائے حرین کی حق پسندی سے حسام الحرمین کا طلسم ٹوٹا اور علمائے دیوبند کے عقائد المہند کے نام سے برسر عام آگئے لیکن اس رستے کے راہی انگریز حکومت کے زیر سایہ اپنی علیحدہ جماعت بندی پر مجبور تھے اہل سنت مسلمانوں کو دودھوں میں تقسیم کرنا انگریز حکومت کی ایک مجبوری تھی اور وہ اپنی اس پالیسی سے ہٹ نہ سکتی تھی۔

مولانا احمد رضا خاں نے الزامات میں اپنے کو ناکام ہوتے دیکھا تو انہوں نے اپنے چند عقائد کو ایک نئی ترتیب دی اس پر ان کے عقائد منہ وجود میں آئے۔ تاہم کہیں کہیں انہوں نے صحیح عقائد کی بات بھی کر دی سوان کے ان نئے عقائد کو بھی مسلمانوں نے زیادہ تر لفظی نزاع سمجھا۔ اور مولانا احمد رضا خاں حقیقی طور پر اہل سنت کو دودھوں میں تقسیم نہ کر سکے ہم ان عقائد منہ کا ذکر اس کتاب کی پانچویں

جلد میں کر آئے ہیں جن سے عام طور پر بریلوی پہچانے جاتے ہیں۔ بعد ازاں ان لوگوں نے اپنے عوام کو علمائے دیوبند سے دور رکھنے کے لئے عملی بدعات کی ایک لمبی فہرست مہیا کر دی اور ان کو ان بدعات پر لگادیا تاکہ یہ ہمیشہ دوسرے عام مسلمانوں سے اپنے آپ کو جدا سمجھیں۔ ہم اس کتاب کی جلد ششم میں ان بدعات کا بھی کچھ ذکر کر آئے ہیں ہماری اسی جدوجہد کا نتیجہ یہ ہے کہ اب ان کے علماء ان بدعات پر زیادہ مصر نہیں رہے ہاں بریلوی عوام ان بدعات کے رسیا ہو کر اہل سنت سے پوری طرح جدا ہو چکے ہیں پھر بھی عام مساجد میں یہ سب لوگ اکٹھے نماز پڑھتے دکھائی دیں گے۔ یہ صورت حال بتاتی ہے کہ بریلویت اپنے مقاصد میں اب دم توڑ چکی ہے اور عام پڑھا لکھا طبقہ کبھی ان دو حلقوں میں کوئی بنیادی اختلاف محسوس نہیں کرتا۔ مطالعہ بریلویت ان دونوں کو اور قریب کرنے کے لئے ایک تاریخی اور مصلحانہ کوشش ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کا یہ گہرا مطالعہ کرنے سے طبیعت ان کے ساتھ کچھ مانوس ہو گئی ہے جب کبھی ان کی کوئی یاد ستاتی ہے ایک جلد اور بڑھ جاتی ہے۔

کبھی چھوڑی ہوئی منزل بھی یاد آتی ہے راسی کو

دیوبندی اور بریلوی حلقوں میں پھر سے اتحاد ہو جائے اور بعض مسجدوں پر بریلوی مسلک کے لگے ہوئے بورڈ یکسر اتر جائیں تو آج بھی ٹوٹا ہوا تالامہ کامل بن سکتا ہے اور اہل سنت پھر سے ایک ہو سکتے ہیں۔

عروج عالم خاکی سے انجم سہے جاتے ہیں

کہ یہ ٹوٹا ہوا تالامہ کامل نہ بن جائے

ہم انشاء اللہ العزیز اس جلد میں اس پر بحث کریں گے کہ مولانا احمد رضا خاں پر دیار عرب میں کیا گزری اس المیہ سے ہمارے قارئین بھی کافی متاثر ہوں گے ہم اس پر بھی انشاء اللہ العزیز ایک مضمون سپرد قلم کریں گے کہ مولانا احمد رضا خاں نے حرمین کا رخ کیوں کیا۔ وہ آخر حرمین کو اپنا دینی مرکز سمجھتے تھے بھی تو انہوں نے وہاں کا رخ کیا۔ اور ان حضرات کے فتوؤں کو اسلام کی سند سمجھا۔ کیا

آج بریلویوں کی حرمین شریفین سے وہ تاریخی عقیدت باقی ہے؟ ہرگز نہیں۔ بریلویت کی ان مختلف منزلوں پر بھی ہم ایک مقالہ پیش کریں گے۔ اور آخر میں ہم انشاء اللہ العزیز پوری الھند کو بھی اپنے قارئین کے سامنے لے آئیں گے جس سے بریلویوں کی سیاسی عمارت اپنی ابتدا میں ہی دھڑام سے نیچے آگری تھی۔

یہ وہ سوالات تھے جو علماء دیوبند سے کئے گئے تھے

- ۱۔ حضور ﷺ (کے روضہ) زیارت کے لئے سفر کر کے جانا کیسا ہے؟
 - ۲۔ اس سفر میں زیارت کی نیت کرے یا مسجد نبوی کی حاضری کی بھی نیت کر لے؟
 - ۳۔ حضور ﷺ کی وفات کے بعد اپنی دعاؤں میں حضور ﷺ کا وسیلہ لینا کیسا ہے؟
 - ۴۔ سلف صالحین سے انبیاء یا صدیقین سے یا شہداء و صالحین سے توسل لینا کیسا ہے؟
 - ۵۔ حضور ﷺ کی قبر میں حیات کیا عام مسلمانوں کی طرح صرف برزخی ہے؟
 - ۶۔ حضور ﷺ کی مسجد میں دعا کرنے والا کیا روضہ مبارک کی طرف منہ کر سکتا ہے؟
 - ۷۔ حضور ﷺ پر کثرت سے درود پڑھنا اور دلائل الخیرات پڑھنا کیسا ہے؟
 - ۸۔ ائمہ اربعہ کی تقلید کرنا کس درجے میں ہے مستحب ہے یا واجب؟
 - ۱۰۔ ائمہ اربعہ میں سے تم (اے علماء دیوبند!) کس کی تقلید کرتے ہو؟
 - ۱۱۔ مشائخ کی بیعت اور صوفیہ کرام کے اختیار کردہ آداب بجالانا کیسا ہے؟
 - ۱۲۔ شیخ محمد بن الوہاب کی طرح کیا تمہارا مسلک بھی پہلوں کو برا کہنا ہے؟
 - ۱۳۔ کیا تم استواء علی العرش میں اللہ کے لئے جہت اور مکان کے قائل ہو؟
 - ۱۴۔ استواء سے استیلاء مراد لینا اور یہ سے قدرت مراد لینا کیسا ہے؟
 - ۱۵۔ کیا تم کائنات میں سے کسی کو حضور اکرم ﷺ سے افضل مانتے ہو؟
 - ۱۶۔ جو شخص خاتم النبیین کے بعد کسی کو نبوت ملنا جائز سمجھے وہ کیسا ہے؟
- اور کیا تم میں سے کسی نے کہا ہے کہ کوئی اور نبی بھی پیدا ہو سکتا ہے؟

یہ سولہ سوالات عربی میں کئے گئے اور حضرت مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری نے ان کے عربی میں جوابات دیئے ہم انہیں عربی میں مع ترجمہ اردو ہدیہ قارئین کریں گے ان پر پچیس ۲۵ علماء دیوبند کی تصدیقات بھی عربی میں ہیں۔ ضرورت ہے کہ یہ پوری کتاب ہر صاحب علم کے پاس رہے تاکہ کوئی مفتری ان علماء اہل سنت کے بارے میں کوئی بدگمانی پیدا نہ کر سکے۔

ہم ان بریلوی علماء کے بصمیم قلب شکر گزار ہیں جنہوں نے مطالعہ بریلویت کی چھٹی جلد کی آخری بحث کو کہ مساجد میں اس طرح محافل نعت نہ لائی جائیں کہ وہاں سنجیدہ علمی مجالس دب کر رہ جائیں یہاں تک کہ دور سے آنے والے نمازی اپنی نماز بھی اطمینان سے نہ پڑھ سکیں۔ اپنے ہاں پذیرائی دی۔ یہ مطالعہ بریلویت کی کامیابی کا ایک اہم نشان ہے بریلویوں کے بصیر پور کے ماہنامہ نور الحبیب میں ۱۴۲۲ھ کی ماہ صفر کی اشاعت میں یہ مضمون شائع ہوا۔

محافل نعت..... یا سنجیدہ علمی مجالس کے خلاف سازش

یہ خود ایک بریلوی حلقے کا ان محافل نعت کے خلاف ایک احتجاج ہے جو ان دنوں آہستہ آہستہ ان کے وجوب کے درجہ کو پہنچ رہا ہے۔

ہم آگے کہیں بریلویوں کا یہ پورا مضمون بھی ہدیہ قارئین کریں گے ہم نے مطالعہ بریلویت میں بھی تو یہی کچھ کہا تھا کہ شرک و بدعت ہمیشہ محبت و عقیدت کی راہ سے ہی داخلہ لیتے ہیں۔ جاہل نعت خواں نہیں جانتے کہ وہ نعت کی لہروں میں کہاں کہاں ایمان کی دولت کھو بیٹھتے ہیں۔ ہم محافل نعت کے خلاف نہیں لیکن اپنے قارئین کو ان خطروں سے آگاہ کرنا ضروری سمجھتے ہیں جو یہ نعت خواں شریعت کی حدود میں نہ رہ کر تقریباً ہر محفل نعت میں پیدا کر دیتے ہیں۔ ان خطروں سے تحفظ کی بس ایک ہی راہ ہے کہ پڑھنے اور سننے والے اپنے عقیدہ و توحید میں راسخ الاعتقاد ہوں۔ اولیاء کرام کی منقبت کی بھی ایک حد ہے کہ کہیں انہیں انبیاء کے درجہ میں نہ لے جائیں۔ نعت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی ایک حد ہے کہ کہیں آپ کو خدا کے درجے میں نہ لے جائیں۔

بریلوی نعت رسالت میں کس طرح افراط کی حدیں عبور کر گئے

ہمیں چاہئے کہ منقبت رسالت میں کہیں اس طرح آپے سے باہر نہ ہو جائیں کہ نعت کہنے والے کو خالق اور مخلوق میں کوئی فاصلہ ہی نظر نہ آئے اور وہ بے خودی میں یہاں تک کہہ دے۔

ممکن میں یہ قدرت کہاں واجب میں عبدیت کہاں
حیراں ہوں یہ بھی ہے خطا یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں
افسوس کہ حضور کو مالک یوم الدین کے درجے میں لانے کے لئے یہاں تک کہہ دیا گیا۔

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہو مالک کے حبیب

فرق محبوب و محبت میں نہیں تیرا میرا

جب کسی مذہب میں افراط اس درجے میں آجائے کہ وہ خالق و مخلوق اور مالک و مملوک میں کوئی فرق نہ رکھ سکیں تو پھر یقین کیجئے کہ آخرت میں آگ کبھی ان کے سر سے نہ بھٹے گی۔

ہم اس پر اس مقدمہ کو ختم کرتے ہیں اور مطالعہ کی جلد ہفتم کا آغاز کرتے ہیں۔ ہم پہلے یہاں مطالعہ جلد ہفتم کا ایک باب تلخیصاً پیش کرتے ہیں تاکہ ماقبل سے پھر ایک رابطہ ہو جائے اور یہ بات مزید نکھرے کہ خیر آبادی علماء ہرگز مولانا احمد رضا خاں کے ہم خیال نہ تھے پھر یہ مضمون سمجھنے میں بہت مدد ملے گی کہ مولانا احمد رضا خاں علماء حجاز کی نظر میں کیا ٹھہرے۔

وما توفیقی الا باللہ و علیہ توکلت و الیہ انیب

اللہ بس و ما قہی ہوس

مولف عفا اللہ عنہ

حال وارد پاکستان

خیر آبادی علماء بریلوی عقائد کے نہ تھے

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد

بریلویت اپنے آپ کو خیر آبادی علماء کا وارث قرار دیتی ہے یہ محض اس لئے کہ مولانا فضل حق خیر آبادی کے مولانا اسلمیل شہید سے مسئلہ امتناع نظیر پر کچھ علمی اختلافات ہوئے تھے لیکن یہ درست نہیں کہ مولانا فضل رسول بدایونی یا مولانا احمد رضا خاں مولانا فضل حق خیر آبادی کے علمی وارث ہوئے اس باب میں اس موضوع کی کچھ تلخیص پیش کرتے ہیں اس کے بعد دوسرے باب میں اس پر بحث ہوگی کہ مولانا احمد رضا خاں پر دیار عرب میں کیا گزری۔ ہم ساتویں جلد میں علامہ معین الدین اجمیری خیر آبادی کی کتاب تجلیات انوار المعین جو انہوں نے مولانا احمد رضا خاں کے خلاف لکھی پوری پیش کر آئے ہیں ہم اس باب میں مولانا احمد رضا خاں کے کردار پر کچھ گفتگو کرتے ہیں کہ انہوں نے جس طرح محدثین دہلی اور علماء دیوبند پر جھوٹے الزامات لگائے اور انگریزی عملداری میں پاک و ہند کے اہل سنت میں ایک تفرقے کے لئے تاریخی بنیادیں مہیا کیں اور اپنی تصدیق کے لئے علماء حرمین مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ سے بھی استفسار چاہا۔ اور ایک تکفیری دستاویز تیار کر کے جواز پہنچے۔ ان پر کیا گزری۔

ملک کے اندر انہوں نے مولانا فضل حق خیر آبادی سے نسبت قائم کرنے کی بات کی اور اب تک ان کے پیرو مولانا فضل حق کے واسطے سے حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تک پہنچتے ہیں۔ ہم مطالعہ بریلویت کی ساتویں جلد میں خیر آبادی سلسلہ کے مقتدر عالم مولانا معین الدین اجمیری کی دو کتابیں (۱) القول الاظہر (۲) اور تجلیات انوار المعین۔ جو انہوں نے خاص مولانا احمد رضا خاں کے رو میں لکھیں۔ ہدیہ قارئین کر آئے ہیں۔ جو شخص بھی ان کا مطالعہ کرے گا وہ اس حقیقت کا اعتراف کئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ بریلویوں نے غلط طور پر اپنے آپ کو مولانا فضل حق خیر آبادی کا وارث قرار دے رکھا ہے اور اس طرح وہ اپنے تاریخی جھوٹوں میں ایک اور جھوٹ کا اضافہ کئے ہوئے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں کا صرف علماء دیوبند سے ہی اختلاف نہ تھا خیر آبادی علماء بھی ہرگز بریلویت پر نہ تھے۔ ہندوستان میں جتنے بھی علماء کے حلقے تھے ان میں بدایوں کے علماء کے سوا کسی نے مولانا احمد رضا خاں کا ساتھ نہ دیا تھا۔ اور علماء بدایوں سے بھی وہ کہاں تک نبھا سکے۔ اس کے لئے یہی کہنا کافی ہے کہ علماء بدایوں سے ان کا اختلاف عدالت تک پہنچ گیا تھا۔ سو علماء برصغیر کا کوئی گروہ ایسا نہ ملے گا جس سے مولانا احمد رضا خاں نے اختلاف نہ کیا ہو۔

علماء فرنگی محل، علماء رامپور، علماء لکھنؤ، علمائے دہلی، علمائے علی گڑھ میں سے کسی نے علماء دیوبند کی مخالفت میں ان کا ساتھ نہ دیا تھا اور آپ بھی آخر عمر میں اس اختلاف کو چھوڑ بیٹھے تھے۔ تاہم جو طلبہ ان تاریخی حقائق میں جانا چاہتے ہیں ان کے لئے ہم ان کے اور خیر آبادی علماء کے تاریخی فیصلے پھر سے ہدیہ قارئین کئے دیتے ہیں:-

ہندوستان میں خیر آبادی علماء کی معقولات میں دور دراز تک شہرت تھی اور محدثین دہلی پورے ہندوستان میں علم قرآن، علم حدیث اور علم فقہ کے امین سمجھے جاتے تھے۔ مولانا حالی محدثین دہلی کو ہندوستان میں اسلام کا قلعہ کہتے تھے ان کا دہلی کے جہاں آباد کو سلام عقیدت ملاحظہ ہو:-

اے جہاں آباد اے اسلام کے دارالعلوم اے کہ تھی علم و ہنر کی تیرے ایک عالم میں دھوم تھی ہنر و تجھ میں اتنے جتنے گردوں پر نجوم تھا افاضہ تیرا جاری ہند سے تا شام و روم
زیب دیتا تھا لقب تجھ کو جہاں آباد کا

نام روشن تجھ سے تھا غنا طہ و بغداد کا

علماء کے اختلافات صرف علمی حد تک محدود رہتے ہیں

معقول و منقول کے کچھ ظاہری تصادم میں مولانا فضل حق خیر آبادی اور مولانا اسماعیل شہید میں امتناع نظیر کے مسئلہ میں اختلاف چلا۔ یہ کوئی ضروریات دین کا اختلاف نہ تھا۔ اور جس طرح بڑے علماء اختلاف کو ہمیشہ اس کے اپنے درجے پر رکھتے ہیں۔ اور وہ ہر اختلاف میں کفر و اسلام کے فاصلے قائم نہیں کرتے۔ مولانا اسماعیل شہید اور مولانا فضل حق خیر آبادی نے بھی اپنے اس اختلاف کو صرف

ایک علمی اختلاف کے درجہ پر رکھا تھا اور اسے اس کی حد سے آگے نہ بڑھایا۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں بزرگوں کے درجے اور بڑھائے۔ اس وقت دونوں اپنے خیمے جنت میں لگائے ہوئے ہیں۔ مولانا فضل حق خیر آبادی نے اپنے موقف کی حمایت میں جو نکات اٹھائے شاہ محمد الحق کے ایک شاگرد مولانا سید امیر احمد سہوانی (۱۳۴۵ھ) نے نقض الاباطیل فی الذب عن الشیخ اسماعیل میں ان سب کے جوابات دیئے اور معاملہ ٹھنڈا پڑ گیا مولانا فضل حق نے مولانا اسماعیل کی شہادت پر جو بیان دیا اس سے پتہ چلتا ہے کہ خیر آبادی علماء ہرگز بریلوی عقائد کے نہ تھے۔ اور ان کا مولانا اسماعیل شہید سے فاصلہ کوئی قطعی درجے کا نہ تھا۔

لیکن افسوس کہ مولانا احمد رضا خان نے ان کے ان اختلافات کو بہانہ بنا کر ایک پوری فرقہ بندی ترتیب دے دی۔ اور اپنے آپ کو مولانا فضل حق خیر آبادی سے غلط طور پر نسبت کیا، اس سے اب انہیں محدثین دہلی کے سلسلہ سے استفسار کی ضرورت نہ رہی انہوں نے حضرت شاہ عبدالعزیز کے بعد شاہ محمد الحق اور اس سلسلہ کے جملہ محدثین سے ٹکر لے لی اور ان کے پیرو آج تک اس لکیر کو پٹینے چلے آ رہے ہیں۔ بریلوی علماء کی مولانا فضل حق سے عقیدت ملاحظہ ہو:-

ماہنامہ المیزان بمبئی کے احمد رضا نمبر میں ہاشمی میاں کچھ چھوی کا یہ بیان دیکھئے:

حضرت علامہ (فضل حق خیر آبادی) اور آپ کے تمام ساتھی سنی بریلوی علماء نے انگریزوں کے خلاف علم جہاد بلند کیا۔ (ماہنامہ المیزان بمبئی۔ احمد رضا نمبر ص ۳۸)

بریلویوں کو آزادی ہند کی تحریک میں داخل کرنے کے لئے یہ مکاری کا جالا بنا جا رہا ہے؟ محض اس لئے کہ کسی طرح مولانا احمد رضا خاں سے پروبرٹس ہونے کا لیبل اتار اجا سکے یا در ہے کہ جس وقت مولانا فضل حق نے انگریزوں کے خلاف علم جہاد بلند کیا تھا اس وقت مولانا احمد رضا خاں پیدا بھی نہ ہوئے تھے۔ نہ سنی بریلوی علماء کے نام سے اس وقت کوئی گروہ علماء موجود تھا۔

پھر اس امام احمد رضا نمبر کے آخری صفحہ پر ماہنامہ المیزان کا یہ اعلان بھی قابل مطالعہ ہے۔

المیزان کا آئندہ نمبر علامہ فضل حق نمبر ہوگا ص ۶۴۲

اس اعلان پر ۲۶ مارچ ۱۹۷۶ء کی تاریخ درج ہے اب ہم ۱۹۹۹ء سے گزر رہے ہیں۔ بریلویوں کے اس اعلان کو بائیس ۲۲ سال ہو گئے مگر وہ علامہ فضل حق نمبر ہم نے کہیں نہیں دیکھا۔ جھوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے۔ علامہ فضل حق کے یہ جعلی وارث ابھی تک انہیں بریلوی قالب میں نہیں لاسکے۔ اور نہ وہ کبھی انہیں بریلوی عقائد کا ثابت کر سکیں گے۔ مولانا اسماعیل کی شہادت پر انہوں نے جو بیان دیا وہ تاریخ کے اندھیروں میں روشنی کا مینار ہے پیر مہر علی شاہ صاحب بھی اسی لئے ان دونوں بزرگوں کو اللہ کے ہاں اجر یافتہ کہتے تھے۔

ہم مطالعہ بریلویت کی ساتویں جلد میں خیر آبادی سلسلہ کے نامور عالم مولانا معین الدین چشتی اجمیری کی دو کتابیں (۱) القول الاظهر اور (۲) تجلیات، ہدیہ قارئین کر آئے ہیں۔ جو انہوں نے مولانا احمد رضا خاں کے رد میں لکھیں اور انہوں نے خاں صاحب کو اس طرح بے نقاب کیا ہے کہ شاید آج تک بریلویت کے کسی مخالف نے ان کی اتنی تواضع نہ کی ہوگی۔

ان مولانا معین الدین اجمیری کا تعارف بریلویوں کے مذکورہ بالا المیزان بمبئی امام احمد رضا نمبر میں اس طرح دیا گیا ہے۔

شمس العلماء حضرت مولانا معین الدین اجمیریؒ

حضرت مولانا معین الدین اجمیری بھی انگریزوں کی مخالفت میں اور برطانوی استبداد سے مسلمانوں کی آزادی میں مولانا فضل حق مرحوم کی تحریک آزادی کے ممتاز رہنما تھے۔ مولانا مرحوم کا جو عزم جہاد انگریزوں کے خلاف تھا۔ وہ آپ کی گرانقدر کتاب ہنگامہ اجمیر سے ظاہر ہے (المیزان ص ۳۹۶) انہیں مولانا معین الدین اجمیری نے اپنی کتاب تجلیات انوار الیقین میں مولانا احمد رضا خاں کو ایک پہلو سے مرزا غلام احمد قادیانی کے ساتھ رکھا ہے اور اسے آپ مطالعہ بریلویت کی ساتویں جلد میں دیکھ آئے ہیں۔

اب چیتر اس کے کہ ہم ثابت کریں کہ مولانا احمد رضا خاں کا کوئی اعتقادی رشتہ مولانا فضل حق خیر

آبادی سے نہ تھا ہم پہلے خیر آبادی علماء کا ایک مختصر علمی شجرہ ہدیہ قارئین کئے دیتے ہیں۔ اس ترتیب سے مولانا احمد رضا خاں کے بارے میں خیر آبادی علماء کے خیالات معلوم کئے جاسکتے ہیں۔

خیر آبادی علماء کا ایک مختصر علمی شجرہ

- ۱۔ مولانا فضل امام خیر آبادی
- ۲۔ مولانا فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ مولانا عبدالحق خیر آبادی (۱۳۱۸ھ)
- ۴۔ مولانا معین الدین اجیری (۱۳۵۹ھ)
- ۵۔ مولانا برکات احمد بن دائم علی (۱۳۷۷ھ)

۶۔ حکیم محمود احمد برکاتی (کراچی) مؤلف حیات شاہ محمد الحق محدث دہلوی

مولانا فضل رسول بدایونی اور مولانا احمد رضا خاں حضرت شاہ محمد الحق پر بھی اسی طرح برستے رہے اور ان کے خلاف کتابیں لکھتے رہے۔ جس طرح وہ مولانا اسلمعلیل کے خلاف لکھ لئے پہلوان کا کردار ادا کرتے رہے تھے۔ اب ان خیر آبادی حضرات کا حیات شاہ محمد الحق جیسی کتابیں لکھنا بتلاتا ہے کہ یہ حضرات ہرگز بریلوی عقائد کے نہ تھے۔ نامناسب نہ ہوگا کہ آپ ان حضرات سے شروع سے کچھ تعارف کرتے چلیں۔

مولانا فضل امام خیر آبادی

سید قاسم محمود انسائیکلو پیڈیا آف اسلام میں مولانا فضل امام کے ذکر میں لکھتے ہیں:-

پہلے ہندوستانی مسلمان تھے جن کو ایسٹ انڈیا کمپنی نے دہلی کے مفتی اور صدر الصدور کا منصب دیا تھا ۱۸۶۷ء میں آپ اس عہدہ سے الگ ہو گئے اور ان کے تلمیذ خاص مفتی صدر الدین آزر دہ ۱۸۸۵ء صدر الصدور کے منصب پر فائز ہوئے۔

یہ نہ سمجھا جائے کہ آپ ۱۸۶۷ء میں خود برطانیہ کے اس اتحاد سے نکلے تھے ایسا ہوتا تو ان کے خاص شاگرد کبھی اس منصب پر نہ آتے۔ اور پھر ان کے بیٹے مولانا فضل حق خیر آبادی کبھی کبھی دہلی کے

سررشتہ دار کی حیثیت سے انگریزی ملازمت قبول نہ کرتے۔ اسی انسائیکلو پیڈیا کے اگلے صفحہ پر مولانا فضل حق کے تذکرہ میں ہے:-

ایسٹ انڈیا کمپنی کے دور میں کشفِ دہلی کے سررشتہ دار کی حیثیت سے ملازم رہے (انسائیکلو پیڈیا آف اسلام ص ۱۱۶۶)

مولانا فضل حق نے جب مولانا اسماعیل شہید کی مخالفت سے رجوع کیا تو انگریز آپ سے ناراض ہو گئے تاہم یہ سعادت آپ کے نام لکھی تھی کہ آپ مجاہد فی سبیل اللہ مولانا اسماعیل شہید کی مخالفت سے رجوع کریں۔ اور علماء بدایوں کا ساتھ نہ دیں گے۔ آپ طلبہ کو پڑھا رہے تھے کہ آپ نے بالا کوٹ میں مولانا اسماعیل شہید کے شہید ہونے کی خبر سنی آپ نے سبق پڑھانا چھوڑ دیا اور فرمایا:-

اسماعیل کو ہم مولوی ہی نہیں مانتے تھے۔ وہ امت محمدیہ کا حکیم تھا کوئی شے ایسی نہ تھی جس کی انیت اور لمیت اس کے ذہن میں نہ ہو۔ امام رازی نے اگر حاصل کیا تو دود چراغ کھا کر اور اسماعیل نے محض اپنی قابلیت اور استعدادِ خدا داد سے (الحیاء ص ۱۱۰)

مولانا امیر شاہ خاں مفتی عنایت اللہ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ مولانا خیر آبادی سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا:-

مجھ سے سخت غلطی ہوئی کہ میں نے مولوی اسماعیل صاحب کی مخالفت کی وہ بے شک حق پر تھے اور میں غلطی پر تھا۔ مجھ پر جو مصیبت پڑی ہے۔ یہ میرے اپنے اعمال کی سزا ہے۔ (امیر الروایات ص ۱۶)

وہ غلطی کیا تھی جو مولانا سے سرزد ہوئی تھی وہ انگریزوں سے تعلقات تھے بریلوی اسی پہلو سے اپنے آپ کو مولانا فضل حق کا پیرو کہتے ہیں لیکن ان کا یہ زعم درست نہیں یہ اس لئے کہ وہ تو اپنے اس اساسی موقف سے رجوع کر چکے تھے۔ مولانا نے جب حق کی طرف رجوع فرمایا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں حق گوئی کا یہ ثمرہ دیا کہ ان کے بیٹے مولانا علامہ عبدالحق خیر آبادی نے مولانا اسماعیل کی مخالفت کو جو علماء بدایوں رد و ہابیہ کے نام سے کر رہے تھے ایک خط کا نام دیا۔

مولانا احمد رضا خاں صاحب جب منطق پڑھنے کے لئے حضرت علامہ عبدالحق کی خدمت میں حاضر

ہوئے تو ان کی جولقات ان سے ہوئی اس کا ذکر بریلویوں کے ماہنامہ المیزان کے امام احمد رضا نمبر میں اس طرح ہے:-

(مولانا عبدالحق نے) پوچھا بریلی میں آپ کا کیا شغل ہے؟ فرمایا تدریس و تصنیف اور افتاء پوچھا کس فن میں تصنیف کرتے ہو؟ اعلیٰ حضرت نے فرمایا جس مسئلہ و بیہ میں ضرورت دیکھی اور رد و حابیہ میں۔ علامہ نے فرمایا آپ بھی رد و حابیت کرتے ہیں۔ ایک وہ ہمارا بدایونی خطبی ہے کہ ہر وقت اسی خط میں مبتلا رہتا ہے۔ (المیزان احمد رضا نمبر ص ۳۳۲)

یہ مولانا فضل رسول کے بیٹے مولانا عبد القادر بدایونی کی طرف اشارہ تھا جو دن رات بغیر سوچے کہ ہندوستان میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کہاں سے آنکے کہ یہ لوگ رد و حابیہ میں لگے رہتے تھے۔ یہ بات سوچنے کی ہے حالانکہ اس وقت تک ہندوستان میں کوئی وحابی نہ آیا تھا۔ کہ اس سے کسی فرمے کی ابتداء کی جاسکے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ علامہ عبدالحق خیر آبادی کے نزدیک مولانا عبد القادر بدایونی ہوں یا احمد رضا خاں بریلوی یا کوئی اور جو ہندوستان میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کے آنے اور وحابیت لانے کا دعویٰ کرے ایسا شخص علامہ عبدالحق کی نظر میں ایک خطبی سے زیادہ کسی بڑی پوزیشن میں نہیں آسکتا تھا۔

علامہ عبدالحق کو مولانا اسماعیل اور اپنے باپ مولانا فضل حق کے اختلاف کا بھی علم تھا۔ اگر وہ اختلاف مخالفت کے درجے کا ہوتا تو علامہ عبدالحق احمد رضا خاں کے اس جواب سے خوش ہوتے معلوم ہوا ان کے ہاں یہ اختلاف محض ایک علمی درجے کا تھا۔ وہی مخالفت جو اس وقت علماء بدایوں نے کرادی تھی اس میں مولانا فضل حق خود اپنی غلطی کا اقرار کر چکے تھے۔ اور اب ان کا دل مولانا اسماعیل شہید کے بارے میں بالکل صاف تھا۔

اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ مولانا احمد رضا خاں کی مولانا فضل حق خیر آبادی سے ہرگز کوئی علمی نسبت نہ تھی اور نہ مولانا احمد رضا خاں ان کے عقیدے کے تھے یہی وجہ ہے کہ آج بریلوی علامہ عبدالحق خیر آبادی کو بھی اہل سنت میں سے نہیں سمجھتے۔

ایک سوال: جس طرح بریلوی دیوبندیوں کے خلاف ہیں اسی طرح وہ خیر آبادی حضرات کے بھی خلاف ہیں وہ انہیں بھی اہل سنت میں سے نہ سمجھتے تھے۔

مولانا احمد رضا خاں مولانا علامہ عبدالحق خیر آبادی کو اہل سنت میں سے سمجھتے تھے یا نہیں اس کے لئے مولانا احمد رضا خاں کا وہ جواب ملاحظہ فرمائیں جو آپ نے ان سے منطق نہ پڑھ سکنے کے بارے میں دیا آپ نے کہا:-

آپ کی باتوں کو سن کر میں نے پہلے ہی فیصلہ کر لیا ہے کہ ایسے شخص سے منطق پڑھنی اپنے علماء اہل سنت کی توہین ہے۔

اس میں اس بات کا صاف اقرار ہے کہ وہ خیر آبادی علماء کو علماء اہل سنت میں سے نہیں سمجھ رہے۔ اس کا نتیجہ یہ رہا کہ مولانا احمد رضا خاں پھر ساری عمر کہیں منطق نہ پڑھ سکے۔ فتویٰ نویسی کا کام آپ نے درسی کتابوں کی تکمیل کے بغیر ہی شروع کر دیا تھا۔ ایسا نہ ہوتا تو ان کے فتاویٰ عام لوگوں میں ضرور مقبول ہوتے۔

علامہ عبدالحق خیر آبادی کے شاگردوں میں مولانا علامہ معین الدین اجمیری نے زیادہ شہرت پائی آپ سے مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند کو کافر کہنے کی گزارش کی آپ نے اسے یکسر ٹھکرا دیا۔ اور علماء دیوبند کو برسر عام مسلمان کہا۔ آپ نے جس طرح تجلیات انوار المعین میں مولانا احمد رضا خاں کی گت بنائی ہے یہ شاید ہی آپ کو کسی دوسری کتاب میں ملے۔ علامہ عبدالحق خیر آبادی کے دوسرے نامور شاگرد مولانا برکات احمد ٹوکنی تھے مولانا برکات احمد پر ان کے پوتے مولانا حکیم محمود احمد برکاتی نے برکات احمد کے نام سے ایک مستقل کتاب لکھی ہے۔

مولانا برکات احمد مولانا دائم علی کے بیٹے تھے آپ ۱۲۷۹ء میں ٹوکنک میں پیدا ہوئے صحاح ستہ مولانا ایوب بن قمر الدین پھلتی سے پڑھیں۔ آپ غیر مقلدین کے سخت خلاف تھے تصوف میں آپ کی کتابیں الانہار الاربعہ فی التصوف اور القول الضابط فی تحقیق الوجود الرباط بہت مشہور ہیں آپ نے جامع ترمذی پر بھی ایک حاشیہ لکھا ہے آپ کے والد گرامی مولانا حکیم دائم علی

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کے مخلص احباب میں سے تھے حکیم دائم علی ایک دفعہ اپنے بیٹے مولانا برکات احمد کو مولانا محمد قاسم کی زیارت کے لئے دیوبند لے گئے تھے۔ مولانا برکات احمد نے یہ قصہ اپنے بیٹے مولانا حکیم محمود احمد کو اس طرح سنایا:-

”والد ماجد (مولانا حکیم دائم علی ۱۳۲۵ھ) مولانا محمد قاسم کے خواجہ تاش تھے (مولانا حضرت حاجی صاحب کے خلیفہ تھے) اسی لئے ایک بار مجھے ان سے ملانے کے دیوبند لے گئے۔ جب ہم پہنچے تو مولانا تھمتہ کی مسجد میں سو رہے تھے۔ مگر اس حالت میں ان کا قلب ذکر تھا اور ذکر بھی بالجبر کر رہا تھا۔“ یہ مولانا حکیم محمود احمد صاحب برکاتی مولانا اسماعیل شہید کے بارے میں اچھا اعتقاد رکھتے ہیں آپ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

”شاہ محمد اسماعیل جید عالم تھے۔ ان کے ذہن میں حدت تھی حافظ قوی تھا علوم متحضر تھے۔ دماغ نکلتے رس تھا۔ بلند کردار اور متقی تھے اور ان کی پوری زندگی اخیار و صلحاء کی سی زندگی تھی۔ اپنی جان تو انہوں نے اس شان سے جان آفریں کے سپرد کی اور اس ذوق و شوق سے لیلائے شہادت کو لبیک کہا کہ ہر مومن کے دل سے آواز آتی ہے۔“ (یہ نصیب اللہ اکبر لوٹنے کی جائے ہے)

اس سے واضح ہوتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں ہرگز خیر آبادی علماء کے ہم مسلک نہ تھے خیر آبادی علماء، علماء دیوبند سے کوئی زیادہ فاصلے پر نہ تھے یہ علماء دیوبند کو اہل سنت والجماعت میں سے سمجھتے تھے خیر آبادی علماء مولانا اسماعیل کو شہید فی سبیل اللہ سمجھتے ہیں۔ اور سکھوں کو برا سمجھتے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں ان سکھوں کو اہل خیر میں سے سمجھتے تھے۔ جنہوں نے مولانا اسماعیل کو کالا کوٹ میں شہید کیا۔ مولانا احمد رضا خاں کا یہ شعر ملاحظہ فرمائیں:-

وہ جسے وہابیہ نے دیا ہے لقب ذبح و شہید کا

وہ شہید لیلائے نجد تھا وہ قتل تیغ خیار ہے

اس سے پتہ چلتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کس طرح کھلے طور پر سکھوں کو اہل خیر میں سے سمجھتے تھے۔

2 اس تفصیل کی روشنی میں یہ کہنا کہ بریلویت خیر آبادی علماء کے سائے میں آگے بڑھی ہے۔ یہ ایک بڑا

تاریخی جھوٹ ہے اور اس کا درجہ ان جھوٹوں سے کسی درجہ کم نہیں جو مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند کے خلاف گھڑے اور انہیں بیک وقت اسلام سے باہر لاکھڑا کیا۔

مولانا فضل امام خیر آبادی کے شاگرد صدر الصدور مفتی صدر الدین آزاد (۱۲۸۵ھ) میں مولانا اسماعیل شہید کے بارے میں کیا رائے رکھتے تھے۔ اسے بھی ملاحظہ فرمائیں:-

مولوی اسماعیل کو ایسا دیکھا کہ پھر کسی کو ایسا نہ دیکھا یہ لوگ ان میں سے ہیں جن کے بارے میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے پ ۴ آل عمران میں فرمایا:

الذین قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا و قالوا حسبنا الله (فضائل عالم باعمل ص ۵)

(ترجمہ) یہ وہ لوگ ہیں جنہیں لوگوں نے کہا لوگ تمہارے خلاف اکٹھے ہو گئے ہیں ان سے ڈرو اس چیز نے ان کے ایمان کو اور بڑھایا اور انہوں نے کہا ہمارے لئے اللہ کافی ہے۔

مولانا فضل حق خیر آبادی نے جب مسئلہ امتناع النظیر میں مولانا اسماعیل کی مخالفت کی تو اس وقت بھی مولانا فضل حق کے کئی دوسرے شاگرد (جیسے مولانا سراج الدین لکھنوی) مولانا فضل حق کے ساتھ نہ تھے۔ مولانا محمد اسماعیل کے ساتھ تھے۔ تاہم اس میں شک نہیں کہ یہ ایک محض علمی اختلاف تھا یہ کوئی دو فرقوں کا اختلاف نہ تھا جیسا کہ بریلویوں نے اسے مشہور کر رکھا ہے۔

مولانا فضل حق خیر آبادی نے زمانہ اختلاف میں جو دلائل امتناع نظیر پر دیئے تھے مولانا سید امیر احمد سہوانی (۱۳۴۵ھ) نے اس کے جواب میں ”نقض الاباطیل فی الذنب عن الشیخ لسمعیل“ لکھی۔ اور امکان و امتناع کا یہ اختلاف یکسر ٹھنڈا پڑ گیا۔ اب مولانا فضل حق خیر آبادی بھی مولانا اسماعیل کی عظمت کے اعتراف میں ان کے کسی دوسرے معتقد سے پیچھے نہ تھے۔

مولانا احمد رضا خاں سرزمین حجاز میں

الحمد لله و سلام على عباده الذين الصطفى اما بعد

ہندوستان میں علم کی مسند حضرت شاہ عبدالعزیز کے خاندان میں چلی آرہی تھی کہ انگریز اس ملک میں داخل ہوئے آپ کے دادا شاہ عبدالرحیم اور نگ زیب کے فتاویٰ عالمگیری کی تدوین میں شریک رہے تھے۔ سو اس خاندان کی ایک علمی وجاہت تھی۔ ہندوستان میں جہاں بھی فقہ وحدیث کا درس تھا اس میں صرف اسی خاندان کا نام چلتا تھا یہ علماء عقیدہ میں اہل سنت کا مرکز سمجھے جاتے تھے اور ان کا فتویٰ سند تھا۔ نواب صدیق حسن خان مرحوم اس گھر کو بیت علم الحنفیہ کے نام سے ذکر کرتے ہیں حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ اور حضرت شاہ محمد اسحاق اسی خاندان دہلی کے چشم و چراغ تھے حضرت سید احمد شہید، حضرت شاہ عبدالعزیز کے خلیفہ تھے حضرت شاہ صاحب کے بعد آپ کے نواسے حضرت شاہ محمد اسحاق آپ کے علمی جانشین بنے ہندوستان میں اس خاندان کے خلاف اولاً صرف شیعہ ریاستیں تھیں لیکن انگریزوں کے آنے پر بدایوں شہر کے اہل سنت کو بھی اس خاندان کے خلاف کر لیا گیا مولانا فضل رسول بدایونی (۱۲۷۲ھ) سے ان اختلافات کا آغاز ہوا پھر ان کے بیٹے مولانا عبدالقادر بدایونی اور بریلی کے مولانا احمد رضا خاں نے مل کر اس محاذ کو سنبھالا۔ مولانا احمد رضا خاں نے پچاس سال اس محاذ پر لگائے یہاں تک کہ ہندوستان کے اہل سنت کے دو ٹکڑے ہو گئے ان کے اختلافات کو ختم کرنے کے لئے بڑی بڑی کوششیں ہوئیں مگر افسوس کہ ان دو کے درمیان جو دیوار کھڑی ہو چکی تھی وہ ابھی تک پوری نہیں گری اور یہ صحیح ہے کہ جس تحریک کے پیچھے خود حکومت کا ہاتھ ہو وہ کبھی ٹھنڈا ہو نہیں پاتی۔

دہلی کے اس علمی خاندان کو بے وقار کرنا کوئی آسان کام نہ تھا دہلی کے یہ علماء کرام انگریزوں کے سیاسی تسلط کے حق میں نہ تھے سو انگریزی دستبرد سے دہلی کی یہ مسند علمی اپنی جگہ پر نہ رہی اب اس

خاندان کے علمی جانشین دیوبند چلے آئے علماء دیوبند کی دوسری صف کا دور تھا کہ بریلی سے مولانا احمد رضا خاں ان کے خلاف اٹھے اور انہوں نے محسوس کیا کہ اسلامیان ہند کے دل و دماغ سے دہلی اور دیوبند کے محدثین اور فقہاء کا اثر و رسوخ ختم نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ کسی ان سے بھی بڑے مرکز کو اپنے حق میں استعمال نہ کیا جائے ان سے بڑا مرکز اسلام مکہ اور مدینہ کے علمی مراکز تھے یہ وہ ضرورت تھی جس کے لئے مولانا احمد رضا خاں سرزمین حجاز پہنچے اور وہاں پہنچ کر انہوں نے علماء دیوبند کے خلاف وہ تلوار چلائی کہ اب ہندوستان میں اہل سنت و جماعت دو حصوں میں منقسم ہو گئے اس تلوار کا نام مولانا احمد رضا خاں نے خود ”حسام الحرمین“ رکھا یعنی ”حرم مکہ اور حرم مدینہ میں سونتی گئی تلوار“ اور انہیں یہ خیال بھی نہ آیا کہ یہاں تلوار اٹھانا جائز نہیں۔ یہ ۱۳۲۲ھ کی بات ہے اب اس وقت ہم ۱۴۲۴ھ سے گزر رہے ہیں اور اب مولانا احمد رضا خاں کے اس سانحہ کو پوری ایک صدی گزر چکی ہے۔

حجاز میں پہلے سے دیوبند کے کون لوگ موجود تھے

۱۔ شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی (۱۳۷۱ھ) کے والد ماجد مولانا سید حبیب اللہ اپنے آبائی وطن فیض آباد کو چھوڑ کر مدینہ منورہ آباد ہو چکے تھے۔ ان کے صاحبزادے حضرت مولانا سید احمد اور مولانا حسین احمد ۱۲۹۳ھ میں حج پر حجاز آئے اور مکہ اور مدینہ میں آپ کی خاصی علمی شہرت ہوئی حضرت مولانا حسین احمد اب یہاں درس و تدریس میں مصروف ہو گئے۔ اور ان کا زیادہ وقت علماء و طلبہ میں گزرتا تھا۔

۲۔ حضرت مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری ۱۳۲۳ھ میں دوسری بار سفر حج پر حجاز آئے اس سفر میں ہردوئی (ہندوستان) کے اور ایک مشہور بزرگ شاہ سراج الحقین سجادہ نشین درگاہ کرسی شریف آپ کے ساتھ تھے انہوں نے اپنے اس سفر کے حالات میں حضرت مولانا خلیل احمد کا تفصیل سے ذکر کیا ہے ایک جگہ لکھتے ہیں:-

میں نہیں کہہ سکتا اباب مدینہ کس قدر آپ کا اکرام فرماتے تھے اور ہمہ وقت آپ کا درس مدینہ میں جاری رہتا تھا حتیٰ کہ جب آپ عازم حرم محترم ہوتے تھے تو طلبہ کھلی ہوئی کتابیں ہاتھوں میں لئے ہوئے

اسباق پڑھتے جاتے تھے۔ (زیارت خانہ زیارت اولیاء کاملین صفحہ ۲۳ فخر المطالع لکھنؤ طبع ۱۹۱۴ء)

سو حجاز میں علماء دیوبند پہلے پہنچے ہوئے تھے مولانا احمد رضا خاں ۱۳۲۳ھ کے اواخر میں حجاز آئے انہوں نے علماء دیوبند کے خلاف علماء حجاز کو مغالطہ دینے کے لئے علماء دیوبند کے ساتھ مرزا غلام احمد قادیانی کو ملایا اور دونوں کا اکٹھا ذکر کیا تا کہ علماء کو جو نفرت مرزا غلام احمد سے ہے اس سے علماء دیوبند کے خلاف دوری پیدا کرنے کی راہ ہموار کی جائے۔ مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند کی کچھ اردو عبارات اپنے مطالب کے موافق عربی ترجمہ کر کے علماء حجاز کے سامنے پیش کیں اور ان حضرات سے مشروط پیرائے میں ان کے خلاف فتویٰ کفر حاصل کیا۔ انہوں نے لکھا تھا کہ اگر ان علماء کے عقائد واقعی وہی ہیں جو سوال میں درج ہیں تو یہ لوگ واقعی کافر ہیں یہ شرطیہ پیرایہ جواب بتلاتا ہے کہ ان علماء حجاز کو ابھی تک علماء دیوبند کے عقائد و نظریات کی پوری تحقیق نہ ہو پائی تھی اور ان کے یہ جوابات سوالات کے مطابق تھے واقعات کے مطابق نہ تھے نہ علماء دیوبند کے یہ عقائد تھے حسام الحرمین میں جواب کی ایک عبارت ملاحظہ ہو:-

هذا حکم هولاء الفرق ولاشخاص ان ثبت عنہم هذه المقالات الشنیعة
(حسام الحرمین صفحہ ۲۲)

(ترجمہ) یہ حکم ہے ان فرقوں اور شخصوں کا اگر ان سے یہ شنیع باتیں ثابت ہوں۔

لفظ ”اگر“ پر دوبارہ نظر کریں اس سے صاف پایا جاتا ہے کہ علماء حرمین کا یہ فتوے کفر ”اگر“ سے مشروط ہے کہ واقعی یہ عقائد کفریہ ان حضرات سے ثابت ہوں جن کی طرف انہیں نسبت کیا گیا ہے اس شرط کے ثابت ہوتے ہوئے حسام الحرمین کے ان فتوؤں کی کوئی قیمت نہیں رہ جاتی اور یہ دیکھنا پھر سے لازم ہو جاتا ہے کہ کیا یہ عقائد واقعی ان حضرات کے ہیں جن کی طرف انہیں منسوب کیا گیا ہے یا یہ صرف مولانا احمد رضا خاں کے اپنے شوق تکفیر کی چلبلاہٹ ہے جو انگریزی دور کی ایک تاریخی یاد بن کر رہ گئی ہے۔

ایک دوسرے عالم کا جواب بھی شرطیہ پیرائے میں

ایک دوسرے عالم عمر بن حمد ان الحربی المالکی بھی لکھتے ہیں:

فهؤلاء ان ثبت عنهم ما ذكره هذا الشيخ من ادعاء النبوة القادياني و
انتقاض النبي صلى الله عليه وسلم من رشيد احمد و خليل احمد و اشرف
على المذكورين فلا شك في كفرهم (ايضاً صفحہ ۲۰۶)
(ترجمہ) ان لوگوں سے اگر وہ باتیں ثابت ہوں جو اس شیخ نے ذکر کیں جیسے قادیانی کا دعویٰ نبوت
اور رشید احمد اور خلیل احمد اور اشرف علی کا حضور کی تنقیض کرنا تو کچھ شک نہیں ہو سکتا ان کے کفر میں۔
مولانا شیخ احمد ابوالخیر میرداد بھی لکھتے ہیں۔

فان من قال بهذه الاقوال معتقداً لها كما هي مبسوطه في هذه الرسالة فلا
شبهة انه من الكفرة الضالين المضلين (ايضاً ص ۱۲۰)
(ترجمہ) سو جو شخص یہ باتیں ان کا اعتقاد رکھ کر کرے جیسا کہ یہ اس رسالہ میں مبسوط ہیں تو اس میں
شک نہیں کہ وہ کافروں میں سے ہے۔ جو خود بھی گمراہ ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کرنے والے ہیں۔
جلیل القدر مالکی عالم علامہ محمد علی بن حسنین کا جواب بھی سنئے:

فاذا هو كما قال ذلك الهمام يوجب ارتدادهم فهم يستحقون الوبال (ايضاً ص ۱۲۸)
(ترجمہ) سو جب وہ بات ایسی ہی ہے جیسا کہ اس نے کہا ہے تو اس سے انہیں مرتد قرار دینا واجب
ظہر تاتا ہے۔ سو وہ مزاکے مستحق ہیں۔

اب مفتی حنفیہ شیخ صالح کمال جو مولانا احمد رضا خاں کے دوست تھے ان کی بات بھی سن لیں، لکھتے ہیں:-
ان ائمة الضلال الذين سميتهم كما قلت و مقالک فيهم بالقبول حقيق
فيهم والحال ما ذكرت ما رقون من الدين (حسام الحرمين ص ۱۴۲)
(ترجمہ) اور بے شک گمراہی کے وہ پیشوا جن کا تم نے نام لیا ایسے ہی ہیں جیسا کہ تم نے کہا تو تم نے
ان کے بارے میں جو کچھ کہا سزاوار قبول ہے وہ دین سے باہر ہیں (اور اسلام سے نکلے ہوئے ہیں)
یہاں بھی فتویٰ اسی شرط سے مشروط ہے کہ جو باتیں تم نے ان کے بارے میں کہیں قبول کی جا سکیں تو
بے شک ان پر فتویٰ کفر ہے۔

ان فتویٰ دینے والوں میں سے ایک نے بھی نہیں لکھا کہ ہم نے علماء دیوبند کی یہ اصل کتابیں دیکھی ہیں اور ہم اردو جانتے ہیں اور ہم نے ان حوالوں کو ایسا ہی پایا ہے۔

یا یہ کہا ہو کہ ہم نے اس ترجمہ کے صحیح ہونے کی کسی دوسرے اردو دان سے تصدیق کرا لی ہے اور مولانا احمد رضا خاں نے جو ترجمہ کیا ہے وہ صحیح ہے۔

جب علماء حرمین کو علماء دیوبند کی اصل کتابوں کو دیکھنے اور ان کے ترجمہ کی تصدیق حاصل کرنے کا موقع نہیں ملا تو پھر ان مشروط فتوؤں کی کیا حقیقت باقی رہ جاتی ہے؟ یہ اب آپ ہی سوچیں۔

شیخ توفیق شبلی کی تقریظ حسام الحرمین کی آخری تصدیق ہے انہوں نے بھی صاف لکھ دیا ہے کہ جب وہ باتیں جو ان علماء کی طرف منسوب ہیں واقعی ان میں پائی جائیں تو ان پر حکم کفر لازم سمجھا جائے۔

فاذا ثبت و تحقق ما نسب الی هؤلاء القوم و هم غلام احمد القادیانی و قاسم النانوتوی و رشید احمد الکنکوہی و خلیل احمد الانبہتی و اشرف علی التانوی و اتباعهم مما هو مبین فی السؤال فعند ذلك یحکم بکفرهم و اجراء احکام المرتدین علیهم (حسام الحرمین ۲۳۸)

(ترجمہ) پس جب ثابت ہو جائے اور تحقیق میں آجائے کہ جو عقائد ان لوگوں کی طرف (علمائے دیوبند کی طرف) منسوب کئے گئے ہیں وہ واقعی ان کے عقائد ہیں جیسا کہ سوال میں بیان کئے گئے ہیں تو اس صورت میں ان کے کفر کا حکم کیا جائے گا اور مرتدوں کا جو حکم ہے ان پر جاری کیا جائے۔

اس آخری تقریظ نے ساری حسام الحرمین پر پانی پھیر دیا ہے اس سے پہلے کسی عالم نے جلدی میں اتنی وضاحت نہ بھی کی ہو تو یہ آخری تقریظ پہلی سب غلطیوں کو دھو گئی۔ اہل علم کے ہاں اعتبار آخری بات کا ہوتا ہے سو یہ علماء حرمین کے فتاویٰ آخر تک مشروط ہی رہے۔ جس نے بھی بغیر تحقیق ان پر حکم کفر کیا یہ آخری تقریظ ان سب کو بہا کر لے گئی ہے۔ موصوف اس پر یہ شرط لگانے کی وجہ بھی بیان فرماتے ہیں۔

و انما قیدنا بالشبوت و التحقیق لان التكفیر فجاجة خطر و مهايعة و عرة

(ترجمہ) ہم نے ثبوت ملنے اور تحقیق ہونے کی قید اس لئے لگائی ہے کہ تکفیر ایک بڑی خطرناک راہ ہے اور ایسی راہ ہے جو بہت دشوار گزار ہے۔

یہ حضرات تو اپنے جوابات میں ان شرائط و قیود کو لانے میں اصل صورت حال کی ذمہ داری سے فارغ ہو گئے لیکن جوں جوں یہ شروط و قیود سامنے آتی رہیں ان سوالات کے مطابق واقعات ہونے کا بوجھ مولانا احمد رضا خاں پر اور بڑھتا گیا رہی یہ بات کہ خاں صاحب کو اپنے اس جملہ تکفیر کی کیا ضرورت تھی اس کے لئے اس دور کے سیاسی پس منظر اور انگریزوں کی اس پالیسی کو جاننا بہت ضروری ہے کہ رعایا کو تقسیم کرو اور اپنے ہاتھ مضبوط کرو۔

وقت کا سیاسی پس منظر

جنگ عظیم اول ۱۹۱۴ء میں شروع ہوئی علماء دیوبند کا موقف یہ تھا کہ جس طرح بھی بن آئے مسلمانوں میں خلافت ٹوٹنے نہ دی جائے سو وہ خلافت عثمانیہ کی حمایت میں کھڑے ہو گئے ترکی اس بین الاقوامی جنگ میں جرمنی کے ساتھ تھا ترک اس لئے جرمنوں کے ساتھ تھے کہ کوئی تو یورپ سے انگریزوں کے خلاف اٹھا ہے ان کے پیش نظر اصل مخالفت انگریزوں کی تھی اور ہندوستان کے مسلمان انگریزوں کو خوب سمجھتے تھے کسی مغالطے میں نہ تھے۔

دیوبندی ہندوستان میں

شیخ الہند مولانا محمود حسن تحریک خلافت کے سربراہ تھے اور خلافت عثمانیہ کو باقی رکھنے میں پورے ہندوستان کے قائم تھے ترکی دور حکومت میں آپ مکہ گئے مگر اب وہاں ترکوں کے خلاف بغاوت ہو چکی تھی اور آپ مالٹا میں قید کر لئے گئے تھے۔ مولانا احمد رضا خاں خلافت عثمانیہ کے خلاف شریف مکہ کے حلیف تھے جس نے ترکوں کے خلاف بغاوت کی تھی اور خلافت کو توڑا تھا سیاسی دنیا میں اسی لئے ان کو پروڈرٹس کہتے تھے جرمنوں کی شکست کے ساتھ ہی ترکی خلافت ٹوٹ گئی اور مکہ میں چند دنوں کے لئے شریف کی اپنی حکومت قائم ہو گئی مولانا احمد رضا کے بیٹے مصطفیٰ رضا خاں نے شریف کے حق میں ”الحجة الواہرہ مطبع حسنی پریس بریلی ۱۳۴۲ھ“ کے سرورق پر یہ الفاظ لکھے تھے:

حضرت شریف بورک فی شرفہ

(ترجمہ) شریف کے شرف میں برکتیں ہی برکتیں ہیں۔

ڈاکٹر اقبال شریف مکہ کے سخت خلاف تھے اور اس بات کو بالکل ناپسند کرتے تھے کہ انگریزوں کی حمایت میں ترکوں کی مخالفت کی جائے، مولانا احمد رضا خاں کھلے طور پر ترکوں کی مخالفت کر رہے تھے۔ اور آستانہ بریلی اس میں پیش پیش تھا اور ان کے سامنے صرف انگریزوں کا استحکام وقت کی سیاسی ضرورت تھی۔

کراچی کے ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کے مجلہ معارف رضا کے شمارہ ۱۴۱۳ھ میں ہے:-

امام احمد رضا خاں سے ترکی کے حکمرانوں کی حالت چھپی نہ تھی وہ اسے سلطان (جس نے غلبہ کیا ہو) تو سمجھتے تھے مگر خلافت اسلامیہ کا سربراہ ہونے کے ناطے خلیفہ المسلمین ماننے کو تیار نہ تھے شریعت اسلامیہ میں خلیفہ اسلام کے لئے شرائط ہیں (جیسے قریشی ہونا) اور اس کی اتباع و حمایت کے احکام جدا جدا ہیں۔ (ص ۱۸۷)

اس وقت موضوع خلیفہ کا انتخاب نہ تھا کہ شرائط کی بحث چلائی جائے موضوع وقت خلافت کا بقا تھا یہ خلافت اس جہت سے آئینی تھی کہ آخری عباسی خلیفہ نے خودیہ ذمہ داری آل عثمان کے سپرد کی تھی اور وہ مدت سے خلافت کا پرچم اٹھائے چلے آ رہے تھے ایسے وقت میں خلافت کی شرائط کو چھیڑنا ایک سیاسی کاروبار تو ہو سکتا ہے کوئی مسلمان اسے کوئی علمی خدمت نہیں کہہ سکتا۔

جب مصطفیٰ کمال نے خلافت کے خاتمہ کا اعلان کیا تو بریلویوں نے اس کا کس طرح خیر مقدم کیا اسے مجلہ معارف رضا کے مذکورہ پرچے میں ہی دیکھئے:-

ترکی کے اندر مصطفیٰ کمال نے باطل قوتوں کے خلاف آگ اور خون کے دریا عبور کرتے ہوئے ترکی کی نشاۃ ثانیہ کی بنیاد رکھ دی اور خودی خلافت کے خاتمہ کا اعلان کر دیا۔ (ایضاً ص ۱۸۷)

یہ ترکی کی نشاۃ ثانیہ کیا تھی جس کا مولانا احمد رضا خاں کے صاحبزادے خیر مقدم کر رہے ہیں یہ افواہ اور تلاوت اور خطبہ کو عربی سے نکالنا ہے عربوں (شریف) نے ترکوں کو عرب سے نکالا مصطفیٰ کمال

نے اپنی سیاست کی ابتداء عربی کو دین سے نکالنے سے کی۔ بریلویوں کا موقف یہی رہا تھا مصطفیٰ کمال نے آگ اور خون کے دریا کو عبور کر لیا ہے۔

ہم اس کی پوری تفصیل مطالعہ کی جلد دوم میں دے آئے ہیں یہاں بس اتنا یاد رہے کہ مولانا احمد رضا خاں اور ان کے صاحبزادوں نے جس طرح خلافت عثمانیہ کی مخالفت کی اسلام کا کوئی بھی خواہ اس کی تائید نہیں کر سکتا وقت کے دانشور اور سب سیاسی عمائد اس وقت خلافت کی بقاء چاہتے تھے۔
ڈاکٹر اقبال نے خلافت کی مخالفت اور حمایت کا یہ حاصل بیان کیا ہے:-

پچتا ہے ہاشمی ناموس دین مصطفیٰ خاک و خوں میں مل رہا ہے ترکمان سخت کوش
اس وقت ان حالات میں مجاز کی سیاسی صورت حال مولانا احمد رضا خاں کے حق میں تھی شریف مکہ گو
ترکوں کی طرف سے مکہ کا حکمران بنا تھا مگر اندر سے وہ انگریزوں کے ساتھ ملا ہوا تھا یہی وہ وقت تھا
جب مولانا احمد رضا خاں علماء دیوبند کے خلاف ایک تکفیری دستاویز تیار کر کے مجاز پہنچے اور حکومت
کے اثر و رسوخ کو علماء دیوبند سے نفرت پیدا کرنے کے لئے استعمال کرنے کی کوشش کی۔ ہندوستان
میں علماء دیوبند نے ترکوں کا ساتھ دیا شریف مکہ کا نہیں انگریز حکومت چاہتی تھی کہ ہندوستان میں
جس طرح بھی ہو سکے علماء دیوبند کا اثر و رسوخ کم کیا جائے اور لوگ زیادہ سے زیادہ مولانا احمد
رضا خاں کو اس صدی کا مجدد مان لیں قادیان میں مرزا غلام احمد نے نبوت کے منصب کو سنبھالا ہوا تھا
اور وہ اس سے بھی آگے جا رہا تھا کہ میں نے اپنے آپ کو خواب میں خدا بنے دیکھا ہے مولانا احمد رضا
خاں نے اپنے پیروؤں کو کہا کہ میں بھی خدا کی طرف سے تمہاری پیشوائی کرنے آیا ہوں:-

ولاھل السنۃ من اللہ احمد رضا

(ترجمہ) اور تمہارے لئے خدا کی طرف سے احمد رضا مقرر ہوا ہے۔ (رماح القہار علی کفر
الکفار تاریخ ۱۳۳۸ھ ص ۶ مطبع اہل سنت جماعت بریلی)

آذانی قیادت کے یہ دونوں دھویدار اپنے اپنے دائروں میں انگریزوں کی پوری پشت پناہی کر رہے تھے۔

مولانا احمد رضا خاں کی حجاز میں پذیرائی

مولانا احمد رضا خاں جب علماء دیوبند کے خلاف تکفیری دستاویز تیار کر کے حجاز گئے تاکہ وہاں کے علماء سے اس کی تصدیقات حاصل کر سکیں تو اس وقت وہاں شریف کا اقتدار تھا یہ وہی ہاشمی تھا جس پر ڈاکٹر اقبال نے تنقید کی تھی۔

علمائے حرمین نے شریف کے زیر اثر مولانا احمد رضا خاں کو بڑے بڑے القاب سے نوازا لیکن یہ بات ان کے سامنے نہ تھی کہ علماء دیوبند وہی عقائد رکھتے ہیں جو علماء حجاز کے ہیں سیاسی اختلاف نے مسلمانوں کے عقائد میں کوئی تقسیم روا نہیں رکھی سیاسی طور پر عرب گو ترکوں کے خلاف ہو رہے تھے۔ مگر وہ کسی قیمت پر توحید و سنت کو چھوڑنے کے لئے تیار نہ تھے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ علماء حرمین نے مولانا احمد رضا خاں کے شرکیہ عقائد کا ساتھ نہ دیا اور انہوں نے علماء دیوبند کے عقائد خود ان سے معلوم کئے اور مولانا احمد رضا خاں کے نقل کردہ حوالوں پر اعتماد نہ کیا۔ حقیقت حال کھلنے پر انہوں نے مولانا احمد رضا خاں سے کھلے طور پر بیزار ی کا اظہار کیا۔ بلکہ بعض علماء نے مولانا احمد رضا خاں کے شرکیہ عقائد پر وہاں کتابیں بھی لکھ دیں۔ ان میں مدینہ منورہ کے بڑے عالم حضرت الشیخ سید احمد برزنجی کی کتاب ”غایۃ المامول“ لائق مطالعہ ہے۔

علماء حرمین اور علماء دیوبند میں اعتقاد کی ہم آہنگی

شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی مدت سے حجاز میں رہ رہے تھے اور مسجد نبوی میں درس حدیث دیتے تھے۔ آپ نے دیوبند میں سات آٹھ سال تعلیم میں گزارے تھے اور آپ نے علمائے دیوبند کو بہت قریب سے دیکھا ہوا تھا علمائے حرمین کے عقائد بھی آپ سے چھپے نہ تھے۔ آپ اپنے تجربہ اور مشاہدہ کو ان لفظوں میں بیان کرتے ہیں:-

حضرات علماء کرام مدینہ منورہ پوری طرح سے عقائد وغیرہ میں اہل لسنۃ والجماعہ اور اکابر اسلاف کے متبع ہیں اور حضرات اکابر علماء دیوبند سہارنپور کے جملہ عقائد میں موافق ہیں جزئیات و کلیات میں سر موافقت نہیں اس صورت حال میں یہ ناممکن تھا کہ علماء دیوبند سے ان کے عقائد دریافت کرنے

کے بعد بھی ان میں اور علماء دیوبند میں کچھ تفاوت رہے اور ایسا ہی ہوا۔ (الشہاب صفحہ ۱۹۹ طبع لاہور)

علماء دیوبند نے انہیں اپنے عقائد لکھ دیئے ان کی اس دستاویز کا نام ”المہند علی المہند“ ہے اس پر اکابر علماء دیوبند نے دستخط کئے اس سے حسام الحرمین کا ظلم کلیہ ٹوٹ گیا اور سوائے شیعہ کے ان بریلویوں کی حمایت میں کوئی نہ رہا۔ مولانا ظفر علی خاں اس۔۔۔ سے یوں پردہ ہٹاتے ہیں۔

شیعہ بریلوی سے گلے مل رہا ہے آج لکھنؤ میں ہے دونوں کا قارورہ مل گیا
کندھا دیا جنازہ ملت کو ایک نے اور ایک جا کے قبر پہ پتھر کی سل گیا
کھوئی گئی ملت بیضا کی آبرو اور سنت مطہرہ کا پایہ ہل گیا

علماء مدینہ کا پہلا رد عمل

شریف مکہ میں اور مولانا احمد رضا خاں ہندوستان میں انگریزوں کے دل سے وفادار تھے اور انگریز مشرق وسطیٰ میں شریف کو اندر سے اپنا ساتھی بنا چکے تھے مسلمانوں کی خلافت ٹوٹنے کے قریب تھی اس کے جلدی بعد مولانا محمود حسن مالٹا میں قید کر لئے گئے اس دوران ہندوستان میں علماء دیوبند کے اثر و رسوخ کو کم کرنے کی سخت ضرورت تھی اسی لئے مولانا احمد رضا خاں اس لئے اس تکفیری دستاویز (علمائے دیوبند کو کافر قرار دینے کی سکیم) کو لے کر علمائے حرمین کے پاس پہنچے تھے آپ نے ۱۹۳۳ء میں یہ سفر حج اختیار کیا اور حج کے بعد ربیع الاول تک وہیں اپنی سیاسی محنت میں لگے رہے آپ نے ایک دو علماء کو اپنے ساتھ ملایا اور ان کے ذریعہ دوسرے علماء حرمین کو اپنے ہاتھ میں لینا چاہا۔ مکہ کے شیخ صالح الحکال اس مہم میں مولانا احمد رضا خاں کے خصوصی وکیل بنے۔

حجاز میں ۱۹۳۳ء کے حالات

علماء حرمین اصل معتقدات میں علماء دیوبند کے موافق تھے گو سیاسی وجوہ سے وہ مولانا احمد رضا خاں کی عزت کرتے تھے لیکن خاں صاحب کے شرک و بدعت کے خیالات کو وہ کسی طرح ماننے کو تیار نہ تھے

علماء کی اکثریت مولانا احمد رضا خاں کے خلاف ہو چکی تھی انہوں نے خاں صاحب کے خلاف ایک طویل مختصر نامہ تیار کیا انہوں نے وہ جناب شیخ محمد صاحب نقشبندی کو دیا کہ وہ اسے شریف تک پہنچا دیں ان حالات کا ایک چشم دید گواہ بیان کرتا ہے۔

اس محضر نامہ پر بہت سے علماء حضرات کے دستخط اور مہریں تھیں کہ فلاں بن فلاں، فلاں شہر کا رہنے والا وہاں (جس جگہ مولانا احمد رضا خاں بیٹھتے تھے) حاضر ہوتا ہے یہ محض اعلیٰ درجہ کی خواہشات نفسانی اور بدعات شیطانی میں مبتلا ہے۔ مسلمانوں کی عموماً اور علماء کرام اور فضلاء عظام کی خصوصاً تھلیل و تفسیق کرتا ہے اپنی شہرت اور خیالات فاسدہ سے سینکڑوں علماء کی تکفیر اور سب و شتم میں رسالے لکھے ہیں اور عقائد فاسدہ لوگوں میں پھیلاتا رہتا ہے۔

جناب شیخ احمد صاحب نقشبندی رامپوری اور مولوی منور علی صاحب گو مولانا احمد رضا خاں کے ہم خیال نہ تھے لیکن وہ یہ نہ چاہتے تھے کہ ہندوستان سے آئے ایک عالم کی برسر عام بے عزتی ہو۔ انہوں نے اسے اپنی قومی حیثیت کے خلاف جانا۔

خانہ کعبہ کے کچی بردار شیخ شمیمی کو بھی اطلاع ہو گئی۔

حضرت آفندی عبدالقادر اور شمیمی کو جب اطلاع ہوئی کہ ایک شخص حجاز میں اس قسم کے عقائد پھیلا رہا ہے تو وہ بہت پریشان ہوئے انہوں نے شیخ محمد نقشبندی سے وہ محضر نامہ لے لیا اور کہا میں خود اسے شریف تک پہنچاؤں گا وہ چشم دید گواہ بیان کرتا ہے۔

شریف مکہ کا اس محضر پر رد عمل

الحاصل وہ محضر شریف کی خدمت میں پہنچا شریف بھی نہایت غضبناک ہوئے اور ارادہ اس شخص (مولانا احمد رضا خاں) کو قید کرنے کا کیا مجھے متعدد صحیح خبروں سے معلوم ہوا ہے کہ اس ارادے پر شریف اور شمیمی صاحب عزم بالجزم کئے ہوئے تھے مگر جناب شیخ محمد نقشبندی اور مولوی منور علی صاحب نے شمیمی صاحب کو بہت سمجھایا کہ آپ ایسا نہ کریں بلکہ اس سے اس کے خیالات و عقائد دریافت کریں شاید کہ اس نے ان سے توبہ کر لی ہو۔

چنانچہ شریف نے کہا کہ ان کے عقائد کے بارے میں ان سے سوال کرو چونکہ کوئی رسالہ اس مجدد بریلوی کا اس وقت موجود نہ تھا اس لئے فقط اس تقریظ کی نسبت جو انہوں نے کسی لاہوری مولوی کے رسالہ کے اخیر میں لکھی تھی اس میں ان سے تین سوال قائم کئے گئے تھے۔ (رجوم المذنبین ص ۲۰۳) مولوی منور علی کو اندیشہ تھا کہ اگر احمد رضا خاں گرفتار کر لیا گیا تو انگریز کہیں شریف کے خلاف نہ ہو جائیں جس طرح انگریزوں کو حجاز میں شریف کی ضرورت تھی ہندوستان میں ان کو احمد رضا خاں کی ضرورت تھی اس وجہ سے مولوی منور علی نے شریف کو احمد رضا خاں کے گرفتار نہ کرنے کا مشورہ دیا۔

سوال جو مولانا احمد رضا خاں سے کئے گئے

- ۱۔ تم نے یہ لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اول سے ابد تک کی جملہ چیزیں معلوم ہیں
- ۲۔ تم نے یہ لکھا ہے کہ مشقال ذرہ بھی آپ سے غائب نہیں ہے۔ (آپ ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں)
- ۳۔ تم نے آخر میں لکھا ہے: صلی اللہ علی من ہو الاول و الآخر و الظاہر و الباطن

مولانا احمد رضا خاں کے جوابات

مولانا احمد رضا خاں نے ان سوالوں کے یہ تحریری جوابات داخل کئے

- ۱۔ ازل و ابد سے میری مراد وہ نہیں جو کتب دینیہ اور دفاتر کلامیہ میں لی جاتی ہے میری مراد ازل سے ابتدائے دنیا ہے۔ (جب سے یہ دنیا بنی) اور ابد سے انتہائے دنیا میری مراد ہے۔
- ۲۔ میں نے مشقال ذرہ نہیں کہا ہے ترجمہ اردو سے عربی میں غلط کیا گیا ہے اس عبارت میں لفظ ذرہ بھرتھا۔

۳۔ عبارت میں چھاپہ والوں سے غلطی ہوئی ہے میں نے لکھا تھا ”صلی اللہ علی من ہو مظہر الاول و الآخر“ مگر لفظ ”مظہر“ کا رہ گیا ہے۔

یہ تینوں جواب علمی سطح کے نہ تھے اس لئے علماء مدینہ ان سے مطمئن نہ ہو سکے سو فیصلہ یہی رہا کہ اس شخص کو یہاں سے نکال دیا جائے یہ صحیح ہے کہ علماء پہلے اس کفر کی دستاویز پر دستخط کر چکے تھے لیکن ان کا یہ عذر معقول تھا کہ وہ اردو نہ جانتے تھے کہ ان عبارات کو اصل کتابوں سے ملا کر دیکھ سکیں اور

انہوں نے اس کے عربی ترجمہ پر اعتماد کر لیا تھا اور یہ نہ جانتا تھا کہ یہ ترجمہ اس شخص کا اپنا کیا ہوا ہے جو یہاں کسی نیک ارادہ سے نہیں آیا اور اس نے یہ ترجمہ نیک نیتی سے نہیں کیا تاہم انہوں نے چاہا کہ براہ راست علماء دیوبند سے ان کے عقائد پر سوالات کریں بہت سے علماء نے کہا ہم نے اس شخص کی دستاویز پر ایک شرط سے دستخط کئے کہ ان علماء (دیوبند) کے عقائد اگر ایسے ہی ہیں جیسا کہ اس تحریر میں لکھا گیا ہے۔ تو ان پر یہ فتویٰ کفر صحیح ہے اور ان علماء کی ان تحقیقات سے مولانا احمد رضا خاں کی کتاب حسام الحرمین کا بالکل تیاپانچا ہو گیا۔

عربوں کی دینی سلامتی اور اعتقادی صلاحیت

عربوں کے اطوار اپنے اپنے ہوتے ہیں مختلف قوموں کے مختلف اطوار ہیں۔ عربوں میں شرک و بدعت سے نفرت عام پائی جاتی ہے۔ سیاسی سوچ میں یہ غلط ہو سکتے ہیں۔ مزاج میں بھی کبھی یہ سخت اور کبھی اکھڑ ہوتے ہیں۔ لیکن ان کی طبائع تاویل رکیک کو بہت کم قبول کرتی ہیں۔ شرک و بدعت کی لائن تاویل کی زمین پر ہی پچھتی ہے۔ سو بہت کم ہو گا کہ آپ کو کوئی عرب بریلوی ملے۔ بریلوی زیادہ تر انہی لوگوں میں ملیں گے جن کے آباء و اجداد ہندو تھے۔ اہل جاز میں آپ کو ایسے لوگ بہت کم ملیں گے۔ شریف مکہ نے جاز میں بے شک انگریزوں سے اندرونی مفاہمت کر رکھی تھی مگر وہ عقائد میں احمد رضا خاں کا ہم خیال ہونے کو تیار نہ تھا۔ خاندان رسالت کا اثر تھا کہ اس کی فطرت مولانا احمد رضا خاں کے شرک و بدعت کو برداشت نہ کر سکی۔ اور اس نے حکم دیا کہ مولانا احمد رضا خاں مکہ سے نکل جائیں مولانا احمد رضا خاں کا خیال غلط نکلا کہ انگریزوں کی حمایت میں مشترک ہونے کی وجہ سے شریف عقائد میں بھی ان کی راہ پر آجائے گا۔ خدا کا شکر ہے کہ شریف اپنی اعتقادی صلاحیت میں نہ ڈگمگایا اور مولانا احمد رضا خاں اسے اپنے دام تزیویرین میں نہ لاسکے۔

اس صورت حال میں مولانا احمد رضا خاں پر کیا گزری

مولانا احمد رضا خاں نے چلتے چلتے ایک اور بات چلا دی اپنے ذکیل شیخ صالح کمال کی معرفت شریف کو پیغام بھیجا: افسوس مجھ پر اس طرح لے دے ہو رہی ہے میں خواص اہل السنۃ والجماعہ سے ہوں لیکن ایک شخص

یہاں ایسا موجود ہے جو خدا کو جھوٹا شیطان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم کہتا ہے اور اس پر کسی قسم کا مواخذہ نہیں ہوتا (رجوع ص ۲۰۶)

جب شریف کو یہ بات پہنچی وہاں شیخ شعیب اور شیخ احمد فقیہ بھی موجود تھے دونوں شیخ صالح کمال پر برس پڑے کہ کوئی مسلمان ایسی بات نہیں کہہ سکتا شریف نے بھی یہی کیا اور اس طرح مولانا احمد رضا خاں کی سکیم بالکل ناکام ہو کر رہ گئی۔

حضرت مولانا ظلیل احمد محدث سہارنپوری کو جب یہ خبر پہنچی تو ایک دن آپ شیخ شعیب اور حنفی صالح کمال کو خود آٹے اور کھانا شریف کی مجلس میں جس شخص کے بارے میں غلط بیانی کی گئی ہے وہ میں ہی ہوں میں ہرگز ان باتوں کا قائل نہیں جو میری طرف منسوب کی گئی ہیں۔ شیخ شعیب نے کہا میں یہ باتیں سنتے ہی سمجھ گیا تھا کہ یہ افتراء پردازی ہے مولانا ظلیل احمد نے اس پیرائے میں اپنے

عقائد بیان فرمائے کہ شیخ صالح کمال کو بھی حقیقت کا اعتراف کرنا پڑا یہ وہی بزرگ تھے جنہیں مولانا احمد رضا خاں نے آلہ کار بنا رکھا تھا کہ ان کے واسطے سے شریف تک بازیابی حاصل کر سکیں اب جب یہ بھی ساتھ نہ رہے تو مولانا احمد رضا خاں کو بوجہ اپنے شرکیہ عقائد کے شریف حکومت کے ہاں رسائی نہ ہو سکی عرب اپنے سیاسی تقاضوں میں تو کئی دفعہ مفاد پرست ہو جاتے ہیں لیکن اپنے عقائد میں وہ شرک و بدعت سے فطرۃ نفور ہیں سیاسی نقطہ نظر سے شریف اور احمد رضا خاں دونوں انگریزوں کے ساتھ تھے لیکن عقائد میں شریف احمد رضا خاں کو کسی درجے میں بازیابی نہ دے سکا۔ مولانا احمد رضا خاں اور ان کے بیٹے مصطفیٰ رضا خاں نے علی الاعلان شریف کے لئے دعائیں کیں ان کی خوشامد میں کوئی کمی نہ کی اس کی حمایت میں دوام العیش جیسی کتابیں لکھیں پروڈرٹس ہونے کے طعنے برداشت کئے لیکن پھر بھی شریف کے ہاں انہیں کچھ عزت نہ ملی۔

ہاں یہ ضرور ہے کہ اس وقت تک مولانا احمد رضا خاں شیخ کمال کے ذریعہ سے بعض علماء حرمین سے علماء دیوبند کے خلاف کفر کے مشروط فتوے (کہ سوال میں بیان کردہ عقائد اگر واقعی ان کے ہوں) حاصل کر چکے تھے وہ علماء اردو نہ جانتے تھے اور ان کے لئے شیخ کمال کی سفارش بھی کچھ کم وزنی نہ تھی

تاہم انہوں نے سوالوں کے مطابق فتاوے صادر کر دیئے۔ وقائع کی پڑتال انہوں نے نہ کی اور جوہی انہیں حقیقت حال کا پتہ چلا وہ کہنے لگے۔ ہم نے علماء دیوبند کے خلاف مطلق فتویٰ کفر نہیں دیا سوالات میں جو کچھ لکھا گیا تھا اس کے مطابق ہم نے جوابات لکھے ہیں۔ اگر وہ سوالات واقعات کے مطابق نہ ہوں تو ان فتوؤں کو نافذ نہ سمجھا جائے۔ اور نہ انہیں کچھ اہمیت دی جائے انہیں حرمین کا فتویٰ تبھی کہا جائے کہ اس پر حکومت کی مہر ہو اور حکومت کا مفتی اعظم ان کے مطابق واقع ہونے کی تصدیق کرے۔

ہم اس پر کچھ حوالے پیچھے درج کر آئے ہیں کہ ان علماء نے فتویٰ دیتے ہوئے یہ شرط ذکر کر دی کہ اگر یہ بیان کردہ عقائد واقعی ان کے ہوں تو ان پر کفر کا حکم عائد کر دیا جائے مسجد نبوی کے فاضل جلیل شیخ عمر بن حمدان الحرہبی المالکی کے الفاظ پھر ملاحظہ ہوں ہیں:-

فهؤلاء ان ثبت عنهم ما ذكره هذا الشيخ من ادعاء النبوة للقاء ديانى و انتقاض النبى صلى الله عليه وسلم فلا شك فى كفرهم (۲۰۶)

(ترجمہ) اگر ان لوگوں سے ثابت ہو جائے جو احمد رضا خاں نے کہا ہے تو پھر ان کے کفر میں شک نہیں علماء دیوبند عالمی سطح پر کوئی غیر معروف حلقہ علم نہ تھا اگر یہ واقعی ان کے عقائد ہوتے جو حسام الحرہمین میں ان کے ذمہ لگائے گئے تو ان کی کچھ نہ کچھ شہرت پہلے بھی تو یہاں پہنچی ہوتی تمام علماء دیوبند کے شیخ و مرشد حاجی امداد اللہ مہاجر کی برسوں مکہ میں قیام پذیر رہے ان کے پاس حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کی بھی حاضری ہوئی۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کی بھی حاضری ہوئی۔ اور آپ وہاں کئی مہینے مسجد صولئیہ میں مراقب رہے پھر حضرت مولانا حسین احمد مدنی مدینہ منورہ میں سالہا سال درس حدیث دیتے رہے اگر یہ حضرات واقعی غلط عقائد کے تھے تو کیا ان کی خبر علمائے حرمین کو اور مختلف ذرائع سے بھی تو ہوئی ہوتی۔ صرف مرزا غلام احمد قادیانی کے بارے میں علم تھا کہ ہندوستان میں یہ شخص نے ملحدانہ عقائد پراٹھا ہے اور وہ اپنے لئے امام زمان ہونے کا مدعی ہے مولانا احمد رضا خاں نے یہ ہوشیاری کی کہ علماء دیوبند کی تکفیر کو مرزا غلام احمد کی تکفیر سے جوڑ دیا۔

مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند پر غلط عقائد کا الزام لگانے سے پہلے مرزا غلام احمد کا بھی ذکر کیا تا کہ اسی مغالطہ میں علماء دیوبند کو بھی کچھ نئے عقائد کا حامل سمجھ لیا جائے حرمین میں مولانا احمد رضا خاں کے آنے سے پہلے علماء دیوبند کے بارے میں کسی غلط عقیدہ کی کوئی افواہ نہ تھی مولانا احمد رضا خاں نے ہی علماء حرمین کو ان نئے آوردہ عقائد کی اطلاع کی۔ اس سے پہلے علماء کے کسی حلقہ میں ان عقائد کا کوئی وجود نہ تھا نہ کوئی مسلمان یہ باتیں سوچ سکتا ہے جو احمد رضا خاں نے علماء دیوبند کے ذمہ لگائیں حرمین کے برتقریظ نگار نے اس مسئلہ میں اپنا ماخذ علم مولانا احمد رضا خاں کو ہی ٹھہرایا اور ان عقائد کی پہلی اطلاع اس مفتری سے پائی اتنے کھلے الحاد کا کسی مدعی اسلام کے بارے میں تصور ہی نہیں کیا جاسکتا آپ کتاب حسام الحرمین میں ان علماء عرب کی یہ عبارتیں ملاحظہ فرمائیں کہ ان کو ان نئے آوردہ عقائد کی اطلاع مولانا احمد رضا خاں سے ہی ہوئی۔

۱۔ فان من قال بهذه الاقوال معتقداً لها كما هي مبسوطة في هذه الرسالة لا شبهه انه من الكفرة الضالين المضلين (۱۲۰)

۲۔ الولی احمد رضا خان اطلعنی علی وریقات بین فیہا کلام من حدث فی الهند من ذوی الضلالات وهم غلام احمد قادیانی و رشید احمد و خلیل احمد (ص ۱۴۸)

۳۔ فانی قد اطلعت علی کلام المضلین الحادثین لان فی بلاد الهند (الخ ۱۵۶)

۴۔ من وجوه هولاء الاصناف الذین حکى عنهم حضرة الفاضل احمد رضا (الخ ۱۷۲)

۵۔ فقد اطلعت علی ما حرره العالم النحریر والدراکة الشهیر (الخ ۱۸۶)

۶۔ فقد اطلعت علی ما تضمنه هذا السؤال مع الامعان (الخ ۱۸۶)

۷۔ فقد اطلعت علی ما سطره العلالة النحریر والدراکة الشهیر (۲۰۸)

۸۔ ان شئت عنهم ما ذکره هذا الشیخ من ادعاء النبوة للقادیانی والتقاض

النبی (۲۰۶)

۹۔ انی قد وقفت ایہا العلمہ النحریر والعلم الشہیر (الخ ۲۱۴)

۱۰۔ فقد طالعت ما حرره فی هذه الرسالة السنیة (الخ ۲۲۴)

یہ عبارات پکار پکار کر کہہ رہی ہیں کہ عرب میں ان عقائد ضالہ کی اطلاع مولانا احمد رضا خاں سے ہی ہوئی کسی اور ذرائع سے انہیں ہندوستان میں اٹھنے والی ایسی کسی تحریک کا علم نہ ہوا تھا نہ اس سے پہلے ان لغو عقائد کا دنیا میں کہیں وجود تھا۔ چہ جائیکہ کسی جگہ اہل علم کا ایک پورے کا پورا گروہ ان خرافات و ضلالت کا نہ صرف موجود ہو بلکہ ان کے وہ عام حلقہ ہائے درس جاری کرے۔

علمائے دیوبند کے خلاف یہ سب افتراء و بہتان انگریز حکومت کو خوش کرنے کے لئے علماء دیوبند کے کھاتہ میں ڈالا گیا تھا اور یہ سارا غیظ و غضب محض ان سیاسی حالات کی وجہ سے تھا کہ ہندوستان میں علماء دیوبند ترکوں کے ساتھ مل کر خلافت کی گرتی دیوار کو کیوں سہارا دے رہے ہیں۔

یہ تو خدا کا کرنا ہوا کہ مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری ان دنوں اپنے دوسرے سفر حج پر وہاں پہنچے ہوئے تھے اور انہوں نے براہ راست شریف کو پیغام بھیج دیا تھا کہ جس شخص کے خلاف احمد رضا خاں آپ کو غلط باتیں پہنچا رہا ہے وہ میں ہی ہوں اور آپ کی اس مملکت میں حاضر ہوں۔

مولانا احمد رضا خاں کے انہیں نام تمام فتوؤں کی دستاویز کا نام حسام الحرمین ہے جس پر آج بریلویت کی تمام عمارت قائم ہے آپ ابھی حجاز میں ہی تھے کہ ان کی اس تلوار (حسام الحرمین) کا بھرم کھل گیا اور مولانا خلیل احمد نے ان کی ہر ادا کو ناکام بنا دیا۔ آپ کے لئے اب حجاز میں حسام الحرمین کا نام لینے کی بھی ہمت اور جرأت نہ تھی اب بلی تھیلے سے باہر آ چکی تھی۔

خاں صاحب اپنا پول کھلتے ہی ہندوستان واپس آ گئے

مولانا احمد رضا خاں کو جب شریف کے ہاں باریابی نہ ہوئی نہ علماء مدینہ کے ہاں ان کا کوئی وقار رہا اور وہ علماء جو پہلے ازراہ اخلاقی حسنہ ان کے لئے عزت کے کلمات استعمال کرتے تھے اب انہیں ان کی جڑ سے جان گئے تو اب مولانا احمد رضا خاں کے لئے وہاں رہنا مشکل ہو گیا اور وہ اسی سال ربیع الثانی میں ہندوستان واپس آ گئے ایک مدت تک انہوں نے اپنے اس تکفیری کارنامے کو ہندوستان میں

چھپائے رکھا تا کہ لوگ مزید صورت حال جاننے کے لئے علماء حرمین سے مراجعت نہ کر سکیں علماء دیوبند اور سہارنپور میں سے جن حضرات کو ۱۳۲۳ھ اور ۱۳۲۴ھ کے ان واقعات کا علم تھا انہوں نے سمجھا کہ شاید مولانا احمد رضا خاں اپنے کئے پر نادم ہو گئے ہیں اور اب وہ یہ جھگڑے چھوڑ چکے ہیں ان کا پہلا حج تھا شاید قبول ہو چکا ہو اب کیا ضرورت ہے کہ ہم ان کے ان سیاسی کاموں کا عام تذکرہ نہ کریں یہ ان کے عالی ظرف کا تقاضا تھا ورنہ فحوائے

لا یحب اللہ الجہر بالسوء من القول الا من ظلم (ب ۶ النساء ۴۸)
انہیں بحیثیت مظلوم اس ظالم کے خلاف آواز اٹھانے کا پورا حق تھا۔

مولانا احمد رضا خاں کی اس تکفیری مہم کی خبریں ہندوستان میں

مولانا احمد رضا خاں پر یہاں جو گزری تھی کیا اس کی خبریں ہندوستان بھی پہنچ رہیں تھیں؟ اس کے ایک عینی گواہ حضرت مولانا حسین احمد خاں ان دنوں مدینہ منورہ قیام پذیر تھے آپ حرمین کے ان حالات کے عینی گواہ تھے آپ لکھتے ہیں:-

مولانا شیخ محمد معصوم نقشبندی اور مولانا منور علی محدث لاہوری ہندوستان میں اپنے ملنے والوں کو اس مجدد بریلوی کے احوال لکھ چکے تھے اور ہندوستان کے ان لوگوں نے ان کے جملہ واقعات کو اخباروں میں شائع کر دیا تھا۔ (الشہاب ص ۲۰۱ طبع لاہور)

تاہم یہ صحیح ہے کہ شرک و بدعت کی یہ تحریک مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں آندھی کی طرح آئی اور گولے کی طرح لوٹ گئی مولانا احمد رضا خاں ہندوستان پہنچ کر بھی اس کے حق میں کوئی آواز نہ اٹھا سکے اور دو سال تک اسی طرح چپ سادھے رہے گویا سانپ سونگھ گیا ہو۔

حسام الحرمین کیوں دو سال معرض خفاء میں رہی

حسام الحرمین ۱۳۲۴ھ میں تیار ہوئی مگر حقیقت حال کھلنے کی وجہ سے اس کا چھپنا جلد نہ ہو سکا دو سال تک یہ ایک مخفی خزانہ رہا یہاں تک کہ ۱۳۳۶ھ آگیا مولانا احمد رضا خاں نے اب ایک اور زقند لگائی اور اسے ایک دوسرا نام دیا ”مبین احکام و تصدیق اعلام“۔ یہ تاریخی نام تھا مگر اس کے اعداد ۱۳۲۵

جنتے تھے اور ۱۳۲۵ میں بھی آپ اسے شائع نہ کر پائے تھے اور اب ۱۳۲۶ ہو چکا تھا پھر آپ نے اسے ایک اور نام دیا ”تمہید ایمان بآیات القرآن“۔ اس کے اعداد ۱۳۲۶ جنتے ہیں چلو وہ نہ سہی یہی سہی ہمیں اسے چلانے سے غرض ہے بات بنے نہ بنے۔

حضرت مولانا حسین احمد، احمد رضا خاں کو اس تدبیر پر کہ دو سال تک اس دستاویز کو چھپائے رکھا ان الفاظ میں داد دیتے ہیں:-

واہ رے ہوشیاری جب دیکھا کہ لوگ ان باتوں کو فراموش کر چکے ہیں اور وہ اخبارات بھی ضائع ہو چکے ہیں تب اس زہر کو اُگلا جس کو وہ اپنے ہمراہ وہاں سے لائے تھے اور جس کے واسطے یہ سفر مبارک طے کیا تھا اور ہزاروں روپے اس کوشش میں برباد کئے تھے۔ (الشہاب الثاقب ص ۲۰۱)

مولانا احمد رضا خاں دو سال تک اس وادی حیرت میں سرگرداں رہے شیعہ حضرات تو پہلے سے تفتیش کی چادر زیر تن کرتے آرہے ہیں اب مولانا احمد رضا خاں نے بھی اسی چادر میں امان پائی اس دوران انہوں نے علماء دیوبند کے خلاف کوئی کارروائی نہ کی حتیٰ کہ ان کے بعض اپنے پیرو بھی سمجھے کہ مولانا احمد رضا خاں اب اس تکفیری شغل سے باز آگئے ہیں شاید آپ نے توبہ کر لی ہے۔

اب ۱۳۲۷ھ بھی آگیا

شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد لکھتے ہیں:

۱۳۲۷ھ میں یہ احقر اپنی بعض ضروریات ذاتیہ کے لئے وارد دیار ہند یہ ہوا تھا دیکھا کہ وہی مجموعہ دشنام و تکفیر کا برمچ ان مہروں کے طبع کیا ہوا چند جہلاء ادھر ادھر لئے پھرتے تھے عام مسلمانوں کو اہل حق کی طرف سے درغلالتے اور بدعقیدہ کر رہے تھے اور اپنے لقمہ چرب حاصل کرنے کی طرح طرح سے فکر کر رہے تھے اس کے دیکھتے ہی یقین ہو گیا کہ میرا پہلا خیال اصلاح کا بہ نسبت مجدد الکفر بالکل غلط تھا بلکہ وہ

”فی قلوبہم مرض فزادہم اللہ مرضاً“ میں برابر مبتلا ہیں۔ (الشہاب ص ۲۰۱)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تکفیری دستاویز ۱۳۲۶ھ ہی میں کسی وقت چھپی ہے مگر یہ ۱۳۲۶ھ میں اہل

علم کے کسی حلقے میں نہیں ملتی۔ ۱۹۲۷ء میں بھی یہ چند جہلاء کے ہاتھوں میں ہی دیکھی گئی ہندوستان میں اس وقت بڑے بڑے اہل علم موجود تھے مگر حسام الحرمین کی چند جہلاء کے سوا اور کہیں پذیرائی نہ ہو سکی۔ مولانا عبدالحق خیر آبادی، مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی، مولانا انوار اللہ حیدر آبادی، پیر مہر علی شاہ گولڑوی، علامہ معین الدین اجیری میں سے کسی پر حسام الحرمین کا پرکاشہ کے برابر اثر نہ ہوا جس طرح یہ جماعت اپنی ابتداء میں چند جہلاء کے ہاتھ میں تھی۔ آج بھی آپ کو چند جہلاء کے سوا اس کا کوئی مدح سرائے ملے گا۔

مولانا احمد رضا خاں کی پچاس سالہ محنت

مولانا احمد رضا خاں نے ہندوستان میں اپنی اس تکفیری محنت سے اہل سنت والجماعۃ کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا بڑی درگاہوں میں اور درگاہوں کے علماء اور مشائخ نے تو ان کا ساتھ نہ دیا لیکن انہوں نے اپنے گرد اپنے چند مرید اور شاگرد ضرور کھڑے کر لئے جو عوام اہل سنت میں ایک بڑی تفریق کا سبب بنے یوں سمجھئے کہ ہندوستان کے اہل سنت میں ایک لمبی دیوار کھڑی کر دی گئی جن میں چند رسوم کو حد فاصل بنا کر دو نئے فرقوں کا آغاز کر دیا گیا مولانا احمد رضا خاں کا سوانح نگار قاری احمد پبلی بھیتی لکھتا ہے۔

مولانا احمد رضا خاں پچاس سال اسی جدوجہد میں منہمک رہے یہاں تک کہ دو مستقل مکتب فکر قائم ہو گئے۔ (سوانح العلیحضرت ص ۸)

اس وقت ہمیں اس سے بحث نہیں کہ مولانا احمد رضا خاں کی جدوجہد سے کس طرح سواد اعظم اہل سنت والجماعۃ دو ٹکڑوں میں تقسیم ہوئی ہم یہاں صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں کس طرح اپنے سفر حجاز میں ناکام ہوئے اور باوجود مکہ شریف مکہ سیاسی طور پر انگریزوں کے ساتھ تھا اور یہ حضرت بھی ترکوں کے خلاف خلافت عثمانیہ توڑنے کے درپے تھے پھر بھی حجاز میں مولانا احمد رضا خاں کو اپنے شرکیہ عقائد کی وجہ سے پذیرائی نہ ہوئی سرزمین عرب اب شرک و بدعت کے لئے کبھی ہموار نہیں کی جا سکتی۔ ہندوستان میں آپ نے بے شک اہل سنت مسلمانوں کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا۔

مولانا احمد رضا خاں اپنے اس عمل میں پھولے نہیں سماتے تھے کہ میں نے وہ کام کیا جو پہلے لوگوں میں سے کوئی نہ کر سکا شیعہ لوگوں نے کتنی کوششیں کی کہ کسی طرح اہل سنت کی مرکزی طاقت کمزور کریں مگر وہ نہ کر سکے مولانا احمد رضا خاں نے ہمیشہ کے لئے ان کے دو ٹکڑے کر دیئے مولانا احمد رضا خاں خود فرماتے ہیں:-

زمانے میں میں گر چہ آخر ہوا وہ لاؤں جو پہلوں سے ممکن نہ تھا

(حسام الحرمین)

مولانا احمد رضا خاں اسی اساس پر بریلویوں کے ہاں چودھویں صدی کے مجدد سمجھے جاتے ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا عقیدہ تھا کہ چودھویں صدی آخری صدی ہے اور مجددین کی فہرست میں شاید میں آخری ہوں۔

شاعر لوگ اپنے دور کی آواز ہوتے ہیں اس دور کے بڑے قومی شاعر بھی یہ دو تھے، (۱) ڈاکٹر محمد اقبال اور (۲) مولانا ظفر علی خاں۔ یہ دونوں مولانا احمد رضا خاں کے خلاف تھے ڈاکٹر محمد اقبال مولانا احمد رضا خاں کے خلاف تھے تو شریف مکہ کے بھی خلاف تھے اور ترکوں کے حق میں تھے۔ آپ کا یہ شعر آپ نے بار بار سنا ہے:-

بیچتا ہے ہاشمی ناموس دین مصطفیٰ خاک و خوں میں مل رہا ہے ترکمانِ خست کوش

ڈاکٹر صاحب پر مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا دیدار علی الوری نے کفر کا فتویٰ لگایا تو ڈاکٹر صاحب نے کہا:-

گر فلک در الور اندازد ترا اے کہ مے داری تمیز خوب و زشت

گو نعمت در مصرعہ برجستہ آنکہ بر قرطاس دل باید نوشت

آدمیت در زمین او مجو آسماں ایں دانہ در الور نہ گشت

(ترجمہ) اگر قسمت تجھے الور لے جائے تو اے وہ شخص جو اچھے برے کی تمیز رکھتا ہے تجھے میں ایک مصرعہ میں وہ بات کہتا ہوں جو دل کی تختی پر لکھنے کے لائق ہے کہ الور کی زمین میں انسانیت کی تلاش

نہ کرنا قسم ازل نے انسانیت کا بیج اس زمین میں بویا ہی نہیں۔ (روزگارِ فقیر جلد ۲ ص ۲۲۴)

یہ الور کی زمین کہاں ہے جہاں سے مولانا دیدار علی، مولانا احمد رضا خاں سے خلافت لے کر لاہور آئے تھے اور مسجد وزیر خاں سے اپنے اس پروگرام کو شروع کیا تھا اسے بھی جاننے کی ضرورت ہے۔

ابوالبرکات مولانا سید احمد الوری اور آپ کے شاگرد مولانا ابوطیب وانا پوری کی پوری زندگی کس طرح اس تحریک تفریق میں گزری اور ڈاکٹر اقبال اور قائد اعظم محمد علی جناح پر کس طرح ان لوگوں نے کفر کے گولے برسائے یہ چیز کسی سے ڈھکی چھپی نہیں۔ اب آئیے بریلویت پر مولانا ظفر علی خاں کی رائے بھی سن لیجئے۔

شیعہ بریلوی سے گلے مل رہا ہے آج لکھنؤ میں ہے دونوں کا قاورہ مل گیا اور سنئے :-

اوڑھ کر حامد رضا خاں آئے بدعت کا لحاف ذات ان کی ہے مجددات ان کی لام و کاف
علمائے عرب کی جوابی کاروائی بہ طور تحقیق

چودھویں صدی میں سرزمین عرب بری طرح انگریزی استبداد کا شکار تھی شریف مکہ کی بغاوت سے خلافت عثمانیہ ٹوٹی اور انگریزی سیاست سے عرب سلطنت کتنے چھوٹے چھوٹے ملکوں میں تقسیم ہو گئی شریف مکہ بھی وہاں زیادہ دیر نہ ٹھہر سکے پھر آل سعود نے وہاں قبضہ کر لیا ملک عبدالعزیز آل سعود ساٹھ سو اوروں کے ساتھ مکہ میں داخل ہوئے شریف کو شکست ہوئی (جس راہ سے ملک عبدالعزیز مکہ میں داخل ہوئے تھے وہ راہ اب تک شارع ستین کہلاتی ہے) آل سعود اور آل شیخ نے مل کر وہاں حکومت قائم کی وہاں کی سیاسی قوت آل سعود ہیں اور علمی قیادت آل شیخ کرتے آرہے ہیں۔

آل شیخ عقیدۃ اہل السنۃ والجماعۃ ہیں اور فقہی پیرائے میں حنبلی مذہب ہیں۔ شریف کے وفاداروں نے ان پر بہتان باندھا کہ یہ مذاہب اربعہ کو برا کہتے ہیں اور تقلید احمد کو برا سمجھتے ہیں یہ اس لئے کہ شاید اس پروپیگنڈا سے وہ آل سعود کو کمزور کر سکیں۔ شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی نے کھل کر اس کی تردید کی اور آپ نے لکھا :-

ان الرجل افتري على اموراً لم اقلها ولم يأت اكثرها على بالي (منها)
 قوله اني مبطل كتب المذاهب الاربعة واني اقول ان الناس من ستماء
 ليسوا على شئ واني ادعى الاجتهاد واني خارج عن التقليد واني اقول ان
 اختلاف العلماء تقمة واني اكفر من توسل بالصالحين
 (مولفات الشيخ الامام محمد بن عبد الوهاب جلد ۱۱ ص ۶۳)

(ترجمہ) اس شخص نے مجھ پر کئی افتراء باندھے ہیں میں نے ان میں سے کوئی بات نہیں کی اور نہ ان
 میں سے بیشتر کی کوئی ذمہ داری مجھ پر آتی ہے ان میں سے ایک افتراء یہ ہے کہ میں مذاہب الاربعة کی
 کتابوں کو جھٹلاتا ہوں اور میں کہتا ہوں کہ لوگ چھ سو سال سے کتاب و سنت کی راہ سے اکھڑے
 ہوئے ہیں ایک الزام مجھ پر یہ بھی ہے کہ میں خود مستبد ہونے کا مدعی ہوں (ائمہ اربعہ کی) تقلید سے
 نکلا ہوا ہوں مجھ پر ایک الزام یہ ہے کہ میں اختلاف علماء کو مصیبت سمجھتا ہوں (اختلاف فقہاء کے
 رحمت ہونے کا قائل نہیں) اور مجھ پر ایک الزام یہ بھی ہے کہ میں اسے کافر کہتا ہوں اللہ کے حضور صالحین
 امت کا وسیلہ لائے۔

جب مولانا احمد رضا خاں حجاز گئے تھے تو ابھی وہاں آل سعود کا قبضہ نہ ہوا تھا یہ شریف کا دور تھا۔
 سعودی قبضہ سے پہلے علماء حرمین نے احمد رضا خاں کے الزامات کی تحقیق کے لئے براہ راست علماء
 دیوبند سے سولہ سوالات کئے۔ بشارح ابی داؤد حضرت مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری نے ان کے
 جوابات لکھے اور ان پر پچیس علمائے دیوبند نے دستخط کئے یہ رسالہ ”الہمد علی المقمہ“ اور
 ”التصديقات لدفع التلبیسات“ کے نام سے موسوم ہے اور بار بار چھپ چکا ہے۔

اس پر مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے علماء اعلام کے بھی تصدیقی دستخط ہیں ان میں بعض ان حضرات کے
 بھی دستخط ہیں جنہوں نے پہلے غلط فہمی میں حسام الحرمین پر دستخط کر دیئے تھے سو یہ بات اسی دور میں
 کھل گئی تھی کہ حسام الحرمین کے جوابات سوالات پر ہیں واقعات پر نہیں اور یہ عقائد علمائے دیوبند
 کے ہرگز نہیں جو حسام الحرمین کے سوالات میں مذکور ہیں۔

علمائے عرب میں احمد رضا خاں کا پہلا اعزاز و اکرام حسام الحرمین کا طلسم ٹوٹنے سے پہلے

علمائے عرب میں مولانا احمد رضا خاں کا اعزاز و اکرام صرف ایک اخلاقی کاروائی تھی۔ عرب مہمان نوازی میں وسیع دل واقع ہوئے ہیں عالموں کے لباس میں جو ان کے ہاں مہمان بنے وہ اس کی بہت عزت و اکرام کرتے ہیں۔ سو عرب علماء کے کسی کا اعزاز و اکرام کرنے سے یہ نہ سمجھا جائے کہ یہ شخص واقعی ان کے ہاں کوئی معزز شخصیت ہے۔ مہمان نوازی اہل عرب کی فطرت ہے۔

مدینہ منورہ کے مفتی شافعیہ شیخ شریف احمد برزنجی پہلے از راہ اخلاق فاضلہ مولانا احمد رضا خاں کو کیا سمجھ بیٹھے تھے اسے حسام الحرمین کی تقریظ میں دیکھیں۔ ان کے آپ سے القاب و خطاب ملاحظہ ہوں:-

ایہا العلامة التحریر والعلم الشہیر ذو التحقیق والتحریر والتدقیق والتجیر
عالم اہل السنۃ والجماعۃ جناب الشیخ احمد رضا خان بریلوی ادام اللہ
توفیقہ وارتقاہ (ص ۲۱۴)

پھر جب ان پر خان صاحب کی قلعی کھلی تو احمد رضا خاں ان کے ہاں یہ ایک عام مجہول شخص ہو گئے جیسے کوئی نہ ہو آپ اپنے رسالہ غایۃ المامول میں لکھتے ہیں:-

ثم بعد ذلك ورد الى المدينة المنورة رجل من علماء الهند يدعى احمد
رضا خان فلما اجتمع بي اخبرني اولاً بأن في الهند اناساً من اهل
الكفر والضلال منهم غلام احمد القادياني ومنهم اشرف على التهانوي
القائل ان صح الحكم على ذات النبي بعلم الغيبات كما يقول به زيد فا
لمستول عنه انه ماذا اراد بهذا؟ بعض الغيوب ام كلها ثم بعد ذلك اضلعتني
احمد رضا خان المذكور على رسالة له ذهب فيها الى انه صلى الله عليه
وسلم علمه محيط بكل شيء حتى المغيبات الخمس وانه لا تستثنى من
ذلك الا العلم المتعلق بذات الله تعالى وصفاته المقدسة--- فلم يرجع من

ذلك واصررو عانده ولما كان زعم هذا غلطاً و جراحة على تفسير كتاب الله
بغير دليل اجبت الآن ان اجمع كلاماً مختصراً فيه بيان بطلان استدلال
ثلاثا يظن من اطلع على تقريرنا المذكوره اننا وافقناه في هذا المطلوب -

(ترجمہ) پھر ہندوستان سے ایک شخص احمد رضا خاں نامی مدینہ منورہ آیا جب وہ میرے پاس آیا تو
اس نے مجھے بتلایا کہ ہندوستان میں کچھ لوگ اہل کفر و ضلال اٹھے ہیں۔ ان میں مرزا غلام احمد بھی
ہے۔ اور اشرف علی تھانوی بھی جو اس بات کا قائل ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پر کل
مغیبات کے جانے کا حکم کرنا اگر بقول زید صحیح ہوتا ہے تو پھر بتایا جائے کہ اس سے اس کی مراد کل
غیوب ہیں یا بعض..... اس کے بعد مجھے احمد رضا خاں نے اپنا ایک رسالہ دکھایا کہ آنحضرت ﷺ کا
علم ہر چیز کو محیط ہے یہاں تک کہ مغیبات خمسہ بھی آپ کے علم میں ہیں آپ کے علم سے صرف وہ علم
باہر ہے جو اللہ کی ذات اور اس کی صفات مقدسہ کا ہے۔ اس نے اپنے اس عقیدہ سے رجوع نہ کیا اور
وہ اس پر برابر مصررہا اور عناد پر آگیا چونکہ اس کا یہ عقیدہ غلط تھا وہ بغیر دلیل قرآن کی تفسیر پر جرات
کئے ہوئے ہے میں نے چاہا کہ ایک مختصر رسالہ قلمبند کروں جس میں احمد رضا خاں کے استدلال کا
بطلان واضح کیا جائے اور وہ شخص جو میری تقریظ پر جو حسام الحرمین پر میں نے لکھی، مطلع ہو تو وہ یہ
گمان نہ کر سکے کہ ہم احمد رضا خاں سے اس مسئلہ پر موافقت رکھتے ہیں۔

شیخ احمد برزنجی مولانا احمد رضا خاں کی نظر میں کیا تھے

مفتی مدینہ منورہ شیخ سید احمد برزنجی مولانا احمد رضا خاں کی نظر میں کس مرتبہ علمی کے مالک تھے۔ اسے
مولانا احمد رضا خاں کی کتاب حسام الحرمین میں ملاحظہ فرمائیں۔

صیورة ماكتبه حائز العلوم الثقليه و فائز الفنون العقلية الجامع بين شرف
النسب و الحسب و اراث العلم و المجد اباعن جد المحقق الالمعي
و المصدق اللودعي مفتي الشافعيه بالمدينة المحمية مولانا المسيد الشريف
احمد برزنجي عمت فيوصنه كل رومي وزنجي (حسام الحرمین ۲۱۲)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کس قدر اس عالم باعمل کے حق میں تھے اور انہیں کس درجہ کا عالم دین جانتے تھے لیکن جب شیخ برزنجی نے مولانا احمد رضا خاں کو سمجھ لیا کہ وہ کس قبیل کے آدمی ہیں تو انہوں نے احمد رضا خاں کی اس مدح سرائی سے کچھ اثر نہ لیا جو انہوں نے شیخ برزنجی کے بارے میں لکھی تھی۔ اب دیکھئے حضرت الشیخ البرزنجی نے احمد رضا خاں کو راجل من علماء الہند کے معمولی الفاظ میں ذکر کر کے ان سے پورا پردہ اٹھا دیا ہے آپ نے یہ کب کیا؟ جب ان پر مولانا احمد رضا خاں کا غلط عقیدہ کھلا اور آپ نے اسے بدعت میں ڈوبا ہوا پایا آپ کے اس رسالہ غایۃ المامول پر پھر علامہ عبدالقادر شبلی مدرس مسجد نبوی کی بھی تقریظ ہے۔ پھر اس پر شیخ فالح بن محمد ظاہری نے بھی اور علامہ تاج الدین الیاس مفتی مدینہ منورہ نے بھی مہر تصدیق ثبت کی ہے اس پورے پس منظر میں مولانا احمد رضا خاں کو کسی درجے میں اہل سنت مسلمانوں کی دینی قیادت کرتے نہ پائیں گے انگریزوں نے ان سے تفریق بین المسلمین کا کام لینا تھا لے لیا۔ سانپ نکل گیا اب ہم کب تک لکیر پیٹتے رہیں گے۔ پھر اس رسالہ غایۃ المامول پر ان بارہ علماء اعلام کی تصدیقات اور مہر ثبت ہیں ہم یہاں ان کے نام دیئے دیتے ہیں۔

ان میں آٹھ وہ حضرات بھی ہیں جن کی تقریظات مولانا احمد رضا خاں نے بڑے القابات کے ساتھ حسام الحرمین کے لے لی تھیں دیکھئے یہ حضرات مولانا احمد رضا خاں سے بغاوت کر گئے اور اسی عالم بے بسی میں مولانا احمد رضا خاں کو حجاز سے ہندوستان آنا پڑا۔

- ۱۔ شیخ محمد سعید بن سید محمد
- ۲۔ سید محمد امین بن سید احمد رضوان
- ۳۔ سید عبداللہ اسعد
- ۴۔ عباس بن سید محمد رضوان
- ۵۔ عمر بن حمدان المالکی مدرس مسجد نبوی
- ۶۔ احمد بن محمد خیر العباسی السعادی
- ۷۔ محمد عزیر الوزیر التونس
- ۸۔ موسیٰ علی الشامی الازہری
- ۹۔ محمد بن احمد العری
- ۱۰۔ محمد محمدی بن احمد
- ۱۱۔ السید احمد الجزائری
- ۱۲۔ غلیل بن ابراہیم خربوتی

اس فہرست میں بھی نمبر ۱۲، ۱۱، ۹، ۵، ۴، ۱ کو لیجئے

مولانا احمد رضا خاں کی یہ ناکامی اس دور میں ہوگئی جس میں انہوں نے علماء دیوبند کے خلاف لکھی تکفیری دستاویز تصدیق لینے کے لئے علمائے حرین کے سامنے رکھی تھی علماء حرین پر جب مولانا احمد رضا خاں کے علم و دیانت کی قلعی کھلی تو انہوں نے براہِ راست علماء دیوبند سے ان کے عقائد کے بارے میں سولہ سوالات کئے ہم انشاء اللہ العزیز آخر میں انہیں بھی ایک مقدمہ کے ساتھ ہدیہ قارئین کریں گے۔

حسام الحرمین کا ظلم ٹوٹنے سے مولانا احمد رضا خاں کا کتنا گراف گرا

حسام الحرمین جب تک ایک حقیقت سمجھی گئی عرب علماء نے مولانا احمد رضا خاں کو ایک بڑا عالم سمجھا اس کی بڑی عزت کی اور اسے بڑے بڑے القابات دیئے لیکن جب ان پر حسام الحرمین کی حقیقت کھلی کہ اس میں علمائے حرین کے فتاویٰ سوالات کے مطابق ہیں واقعات کے مطابق نہیں اور علمائے دیوبند کے وہ عقائد ہرگز نہیں جو اس کتاب میں ان کی طرف منسوب کئے گئے ہیں یہ جوابات صرف ان منسوب کردہ عقائد پر ہیں نہ کہ ان کے اصل عقائد پر۔ تو اس سے کتاب (حسام الحرمین) کا ظلم ٹوٹ گیا اور مولانا احمد رضا خاں ان عزت کے القاب سے نکل کر ایک عام مجہول شخص کے پیرائے میں دھکیل دیئے گئے اور غایۃ المامول میں ان کا ذکر رجل من علماء الہند کے الفاظ سے کیا گیا۔

اس سے یہ بات آسانی سے سمجھ میں آجاتی ہے کہ علمائے عرب نے انہیں بڑے بڑے القابات سے محض حسن ظن کی بناء پر نوازا تھا نہ یہ کہ مولانا احمد رضا خاں واقعی ان کے ہاں کوئی بڑے عالم تھے۔ یہ پروفیسر مسعود احمد صاحب کی غلطی ہے کہ انہوں نے محض القابات کے سہارے مولانا احمد رضا خاں کو ایک ”افاضل سمجھ لیا اور اس پر ایک کتاب ”فاضل بریلوی علماء حجاز کی نظر میں“ قلمبند کر ڈالی۔ پھر ان کا ہندوستان آکر دو سال تک چپ رہنا اور کسی کو یہ ماجرا نہ بتلانا کہ وہاں ان پر کیا گزری بتلاتا ہے کہ واقعی وہ اپنے اس کردار پر نادم اور شرمندہ تھے آپ کا ایک پرانا معتقد ظلیل احمد برکاتی آپ کی اس خاموشی سے استدلال کرتا ہے کہ آپ بریلویت سے رجوع کر گئے ہیں۔ (دیکھئے انکشاف حق

تصنیف مولانا غلیل احمد برکاتی

ہم مولانا غلیل احمد برکاتی کی اس بات سے اتفاق نہیں کرتے صرف یہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اپنے جھوٹے الزامات سے توبہ کی ہو کیونکہ مولانا احمد رضا خاں نے اپنی وفات سے دو گھنٹے پہلے عمدہ کھانوں کی جو فہرست بنائی کہ یہ مجھے ہفتہ میں ایک دو بار بھیج دیا کریں وہ بتلاتی ہے کہ آپ بریلویت سے عملاً رجوع نہ کر پائے تھے اور اسے ہی آپ اپنا دین و مذہب سمجھتے تھے۔ آپ نے اپنے بیٹوں کو وصیت کرتے ہوئے اپنے اس نئے دین کا اس طرح ذکر کیا ہے:-

میرا دین و مذہب جو میری کتب سے ظاہر ہے اس پر مضبوطی سے قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے۔
(وصایا شریف ص ۱۰ طبع آگرہ)

سوا اس میں کوئی شبہ نہیں کہ آپ آخر دم تک بریلوی رہے اپنے ترکوں کی مخالفت اور انگریزوں کی حمایت آپ کا سیاسی کردار تھا اور اس پر آپ کے بیٹے بھی آپ کے بعد غیر جانبدار اور انگریز مورخ بھی آپ کو پروبرفش لکھتے ہیں۔ یہی ان کی علمائے دیوبند سے مخالفت کی اصل وجہ تھی گو آپ کے حمایتیوں نے اسے عشق رسول کا نام دے رکھا تھا جبلاء کے حلقے میں بریلویت اب اسی کو سمجھا جاتا ہے۔

اس سے یہ بات آپ کو برابر سمجھ آگئی ہوگی کہ عرب ممالک میں بریلویت کا وجود کیوں نہیں وہاں اور سارے فرقے ہیں مگر بریلوی فرقہ وہاں کہیں نہیں سنا گیا۔ مولانا احمد رضا خاں بریلویت لے کر عرب پہنچے تو وہ اپنے پروگرام میں بالکل کامیاب نہ ہو سکے عرب فطرۃ توحید پر ہیں۔ اور ان کے لئے شرک کسی طرح لائق پذیرائی نہیں۔ رہیں بدعات تو یہ ہر ملک کی اپنی اپنی ہوتی ہیں۔ جہاں جہالت ہو یہ پھیلتی ہیں۔ اور جہاں جہالت کے اندھیرے اٹھتے جانتیں نور سنت خود روشن ہوتا جاتا ہے یہ دین فطرت ہے اور فطرت روشنی چاہتی ہے اندھیرا نہیں۔ سوا اس میں کوئی شبہ نہیں رہ جاتا کہ مولانا احمد رضا خاں اپنے دورہ حجاز میں ناکام رہے اور عرب دنیا میں جس طرح آج بریلویوں کا کوئی پرسان حال نہیں مولانا احمد رضا خاں کا وہاں گرفتاری سے بچ نکلنا بھی ان کی ایک بڑی خوش قسمتی تھی۔

بریلویت کا چودہ سالہ دورِ فترت

بریلویت کا نقطہ آغاز حسام الحرمین سے ہوا۔ یہ وہ تکفیری دستاویز ہے جو مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند کے خلاف لکھی اور اس پر تصدیقات لینے کے لئے وہ ۱۳۲۳ھ میں مکہ پہنچے۔ حج کے بعد انہوں نے اپنے اس پروگرام کا آغاز کیا۔ ۱۹۲۳ء ربیع الثانی میں آپ ناکام واپس لوٹے کچھ تصدیقات آپ لے چکے تھے آپ کی مخالفت شروع ہو گئی وہ تصدیقات جواب آپ کو حسام الحرمین میں ملتی ہیں صرف حسن ظن پر دی گئی تھیں بیشتر وہ حضرات اردو نہ جانتے تھے اور نہ ان زیر بحث عبارتوں کا عربی ترجمہ کسی غیر جانبدار اردو دان عالم سے لیا گیا تھا۔

ان حالات میں وہاں مولانا احمد رضا خاں پر کیا گزری یہ آپ پڑھ چکے ہیں حضرت مولانا حسین احمد مدنی جو وہاں (سرزمین حجاز میں) موقع کے گواہ تھے انہوں نے ۱۹۲۷ء میں الشہاب الثاقب لکھ کر مولانا احمد رضا خاں پر وہاں گزرے حالات کا بھانڈا پھوڑ دیا تھا علمائے حجاز نے براہ راست علماء دیوبند سے ان کے عقائد معلوم کئے اور مولانا فطیل احمد محدث سہارنپوری نے ۱۹۲۵ء میں الحمد کے نام سے ان کے نہایت اطمینان بخش جواب دیئے۔ اس سے مولانا احمد رضا خاں کا پورا دریائے سراپ خشک ہی خشک نظر آیا۔ سو ان کا یہ دورِ فترت ۱۹۲۳ء سے ہی شروع ہو گیا تھا پھر پورے چودہ سال بعد مولانا احمد رضا خاں نے ۱۳۳۸ھ میں اپنے وہاں کے حالات پر قبولیت اور پذیرائی کی ایک نئی داستان ترتیب دی۔ جو ان کے ملفوظات حصہ دوم کے ص سے ص تک درج ہے۔ پروفیسر مسعود احمد صاحب نے بھی فاضل بریلوی علمائے حجاز کی نظر میں انہی معلومات سے لکھی ہے جو انہیں مولانا احمد رضا خاں کے ملفوظات سے ملے اور وہ بھی بڑے بڑے القابات سے نہ کہ حقائق و واقعات سے اور ان میں بھی مولانا احمد رضا خاں نے بار بار اپنے بھولنے کا ذکر کیا ہے۔ دروغ گور حافظہ نباشد۔

انسان کب بھولتا ہے؟ جو کوئی پرانا گزرا واقعہ اسے بیان کرنا ہو اس میں وہ بہت رک رک کر چلتا ہے۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں بہت مدت کے گزرے واقعات کو اب پہلی بار بیان کر رہے ہیں اور ساتھ وہ اپنے حافظہ کی کمزوری بیان کر رہے ہیں۔ اس چودہ سالہ فاصلے سے

آپ نے ایسی داستان گھڑی کہ شریف مکہ جس نے مولانا احمد رضا خاں کو مکہ سے جلد نکلنے کا حکم دیا تھا اب چودہ سال کے بعد ان کا مرید ہو گیا ہے۔ یہ چودہ سال بعد کی وضع کردہ داستان کہاں تک قابل یقین ہو سکتی ہے یہ آپ خود فیصلہ فرمائیں خصوصاً جب کہ پہلی تمام شہادتیں قاطبۃ اس کی تردید کر رہی ہیں۔

۱۳۲۳ھ میں مکہ میں گزرے حالات کے دو چشم دید گواہ

۱۔ حضرت مولانا غلام احمد محدث سہارنپوری ۱۳۲۳ھ شارح سنن ابی داؤد و مصنف المہند علی المہند

۲۔ شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد دہلوی (۱۳۷۷ھ) مدرس حدیث حرم نبوی المدینہ المنورہ۔

دونوں نے اپنے اپنے معلومات کو ۱۳۲۵ھ میں اور ۱۳۲۷ھ میں عوام کے سامنے رکھ دیا۔ ان حضرات نے متعدد کچھ اور لوگوں کے نام بھی بطور گواہ ذکر کئے ہیں جو ان مجالس میں وہاں بیٹھے ہوتے تھے سو یہ باتیں خبر واحد کے درجہ میں نہیں خبر مستفیض ہو گئی تھیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے پہلی مرتبہ اپنے وہاں کے گزرے حالات کو ۱۳۳۸ھ میں اپنے تذبذب اور بھول جانے کے اندھیرے میں بیان کیا۔ اب آپ ہی غور کریں کہ یہ چودہ سالہ دور فترت کے بعد کی بنائی بات تحقیق کے معیار پر کیسے اتر سکتی ہے؟

مولانا احمد رضا خاں کی حکایت غلط ہونے کا ایک اور قرینہ

مولانا احمد رضا خاں حج کے بعد مکہ میں ٹھہرے تو اس ارادہ سے تھے کہ جس طرح بھی ہو سکے علماء دیوبند کے خلاف فتوے تکفیر حاصل کریں ان کے اپنے عقائد تو وہاں زیر بحث نہ تھے۔ یہ کیسے ہوا کہ وہاں ان کے پہنچتے ہی ان کے اپنے عقائد زیر بحث آ گئے۔

گئی یک بیک جو ہوا پلٹ نہیں دل کو میرے قرار ہے

کردن حال دل میں کیا بیان میرا غم سے سینہ نگار ہے

حکومت کی طرف سے مولانا احمد رضا خاں سے ان کے اپنے عقائد کے بارے میں تین سوالات کئے گئے آپ نے ان کے جو جوابات دیئے ان سے وہاں کے علماء اور شریف مطمئن نہ ہو پائے پھر کہیں جا کر علمائے دیوبند کے عقائد پر بحث چلی یہ ترتیب خود بتاتی ہے کہ وہاں پر گزرے حالات پر مولانا احمد رضا خاں کی وہاں کے حالات پر اپنی وضع کردہ حکایت ہرگز درست نہیں۔

اب تم ہی کو کس کی صدا دل کی صدا ہے

یہ مولانا احمد رضا خاں کے حافظہ اور یادداشت کی ایک دوسرا داستان ہے جو ان کے ملفوظات حصہ دوم کے ص ۱ پر درج ہے ہم آگے انشاء اللہ العزیز ان کے علم و دیانت کا بھی کچھ حال گزارش کریں گے۔ یہاں آپ پہلے یہ معلوم کریں کہ وہاں پہلے کن کے عقائد زیر بحث آئے۔

مکہ مکرمہ میں کس کے عقائد اولاً زیر بحث آئے

احمد رضا خاں کے یا مولانا ظلیل احمد کے؟

مولانا احمد رضا خاں ۱۳۲۳ھ میں حج کے لئے مکہ مکرمہ آئے یہاں وہ ایک خفیہ دستاویز ساتھ لائے جس پر وہ وہاں کے علماء سے فرداً فرداً تصدیقات لینا چاہتے تھے۔ علمائے دیوبند یہاں پہلے سے موجود تھے مولانا حسین احمد مرحوم مدینہ میں حدیث کا درس دیتے تھے۔ ان کے عقائد و نظریات حجاز میں کسی سے چھپے ہوئے نہ تھے سالہا سال کے اس درس عام میں ان کے کسی عقیدے پر کبھی کوئی سوال نہ اٹھا تھا۔ پھر مولانا ظلیل احمد بھی مولانا احمد رضا خاں سے پہلے وہاں موجود تھے اور علماء عرب میں ان کا درس حدیث خاصاً مقبول تھا۔ علماء دیوبند کے عقائد سرسوم بھی اہل سنت عقیدہ سے مختلف نہ تھے اگر ایسا ہوتا تو وہ وہاں ۱۳۲۳ھ سے پہلے ہی کھل چکے ہوتے۔ مولانا احمد رضا خاں کے وہاں آتے ہی وہاں ان کے عقائد پر لے دے شروع ہو گئی۔ یہاں تک کہ معاملہ شریف تک پہنچا شریف کی طرف سے مولانا احمد رضا خاں سے ان کے عقائد پوچھے گئے۔ مولانا احمد رضا خاں نے اپنا جواب لکھ کر شریف کو بھیج دیا۔ ۲۸ اور ۲۹ ذوالحجہ کی درمیانی شب وہ جوابات شریف کو سنائے گئے مولانا احمد رضا خاں بیان فرماتے ہیں۔

حضرت مولانا شیخ صالح الحکال نے کتاب سنائے کے ضمن میں حضرت شریف سے ظلیل احمد کے عقائد ضالہ اور اس کی کتاب براہین قاطعہ کا بھی ذکر کر دیا تھا۔ (ملفوظات حصہ ۲ ص ۱۳)

اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مکہ میں علماء دیوبند کے عقیدہ پر بات بعد میں چلی مولانا احمد رضا خاں کے عقائد پہلے زیر بحث آئے تھے اور ان کے شرکیہ ہونے کی آواز عام لگ چکی تھی۔ اور یہ خود مولانا

احمد رضا خاں کے اپنے ملفوظات کی شہادت تھے۔ مولانا احمد رضا خاں کے عقائد اگر اہل سنت کے عقائد ہوتے تو ان کے مکہ آتے ہی ان سے ان کے عقائد کے بارے میں باز پرس نہ ہوتی اور یہ عقائد حکومت کی سطح پر نہ پوچھے جاتے اور نہ انہیں حکم دیا جاتا کہ وہ جلد سے جلد مکہ سے چلے جائیں جو نبی ان کے شرکیہ عقائد کا علماء مدینہ کو پتہ چلا تو ان کے مفتی اعظم علامہ سید احمد برزنجی نے احمد رضا خاں کے خلاف ”غایۃ المامول فی تتمہ منہج الوصول فی تحقیق علمہ الرسول“ ایک مستقل کتاب لکھ دی۔

پروفیسر مسعود احمد اس پر پردہ ڈالنے کے لئے تاریخ میں یہ تحریف کرتے ہیں کہ وہاں مولانا احمد رضا خاں پہلے پہنچے تھے اور مولانا خلیل احمد ان کے تعاقب میں بعد میں گئے۔ آپ مولانا احمد رضا خاں کے بارے میں لکھتے ہیں:-

جب دوسری بار حج پر تشریف لے گئے تو غیر معمولی اعزاز و اکرام سے نوازا گیا۔ غالباً مخالفین کو اسی کا پہلے سے اندازہ تھا اس لئے انہوں نے اپنا کام شروع کیا اسی زمانہ میں مولانا خلیل احمد اٹیٹھوی بھی وہاں تشریف لے گئے۔ فاضل بریلوی کے زمانہ قیام میں موصوف کا وہاں جانا معنی خیز معلوم ہوتا ہے (فاضل بریلوی علماء حجاز کی نظر میں ص ۹۹)

معلوم نہیں پروفیسر صاحب تاریخ بدلتے میں کیوں اس قدر کوشاں ہیں کاش کہ انہوں نے مولانا احمد رضا خاں کا یہ بیان ہی پڑھا ہوتا آپ فرماتے ہیں۔

اس بار سرکار حرم میں میری حاضری بے اپنے ارادے کے جس غیر متوقع اور غیر معمولی طریقوں پر ہوئی اس کا بیان اوپر ہو چکا ہے وہ حکمت الہیہ یہاں آکر کھلی۔ سننے میں آیا کہ وہاں پہلے سے وہاں آئے ہوئے ہیں جن میں خلیل احمد اٹیٹھوی اور بعض وزراء ریاست اور دیگر اہل ثروت بھی ہیں (ملفوظات حصہ ۲ ص ۸)

حضرت مولانا حسین احمد سالہا سال سے وہاں مقیم تھے آپ لکھتے ہیں کہ جب شریف کے ہاں مولانا احمد رضا خاں کے عقائد زیر بحث آئے تو شریف نے انہیں نئے عقیدے پر پایا اور انہیں عقائد اہل

سنت سے دور جانا آپ اس مجلس کی جس میں احمد رضا خان کے عقائد پڑھے گئے اس طرح اطلاع دیتے ہیں۔ شریف کا رد عمل ملاحظہ کیجئے:-

انہوں نے فرمایا کہ اس شخص کو جلد یہاں سے نکال دینا چاہئے تاکہ عوام پر اس کا کوئی اثر قبیح نہ پڑ جائے چنانچہ وہاں سے حکم آیا کہ تم جلد یہاں سے چلے جاؤ شریف کو جو طیش اور غضب اس شخص پر تھا وہ حضار مجلس ہی بیان کر سکتے ہیں۔ مگر بخوف انتشار عوام دوم بغرض رعایاے اجنبیہ مناسب جانا کہ اس سے تعارض کرنا بہتر نہیں اس تمام قصہ کو احقر نے مجملہً عرض کیا ہے۔ (الشہاب الثاقب ص)

وہاں ان دنوں مولانا احمد رضا خاں کی کوئی کتاب موجود نہ ملی صرف ہندوستان کے مولوی سلامت اللہ رامپوری کا ایک رسالہ ”اعلام الاذکیاء“ دستیاب ہوا اس پر مولانا احمد رضا خاں کی تقریظ تھی جس کے آخر میں لکھا تھا وصلی اللہ علی من هو الاول و الآخر والظاہر والباطن۔ اس میں مولانا احمد رضا خاں کا عقیدہ حضور کے ازلی ابدی ہونے کا پتہ دے رہا تھا۔ حالانکہ ازلی اور ابدی ہونا تو اللہ رب العزت کی شان ہے مولانا احمد رضا خاں سے تین سوال پوچھے گئے تھے۔ یہ سوالات مفتی صالح الحکمال نے ۲۵ ذوالحجہ کو کتب خانہ حرم میں مولانا احمد رضا خاں کو حکومت کی طرف سے دیئے تھے۔ محافظ کتب خانہ سید اسماعیل خلیل بھی وہاں موجود تھے۔ مولانا احمد رضا خاں نے جو جوابات لکھے وہ اطمینان بخش نہ تھے۔

حضرت مولانا حسین احمد نے اپنے بیان کی تصدیق کے لئے شریف کی اس مجلس کے یہ گواہ بھی پیش کئے: جس کا جی چاہے تفصیل وار شیخ شعیب مالکی مدرس شریف مکہ معظمہ یا شیخ احمد فقیہ یا شیخ عبدالقادر الشیخی یا شیخ محمد معصوم یا مولوی منور علی محدث رامپوری سے یا ان لوگوں سے جو شریف کے اس زمانہ میں مصاحب تھے پوچھ لیوے۔ (ایضاً ص ۲۰۵)

اس واقعہ کو سو سال ہونے کے قریب ہیں۔ تاریخ گواہ ہے کہ اب تک کسی نے ان گواہوں پر کوئی جرح نہیں کی۔

دیوبند کے عقائد پر وہاں کسی بحث کی ضرورت نہ تھی

دیوبند کے عقائد وہاں کے لئے کوئی نئے نہ تھے اہل علم کے کسی حلقے سے یہ پوشیدہ نہ تھا کہ مولانا حسین احمد دیوبند کے پڑھے ہوئے ہیں۔ ان کا مسجد نبوی میں حدیث کا درس عام یہ بات جاننے کے لئے کافی تھا کہ علماء دیوبند عقیدۂ اہل سنت ہیں کسی نئے مذہب کے داعی نہیں۔ شیخ صالح کمال نے جب شریف کی احمد رضا خاں کے عقائد پر ناراضگی دیکھی تو انہوں نے صرف وزن بیت کے طور پر مولانا غلیل احمد کے عقائد کی بحث چھیڑ دی جسے اسی وقت رد کر دیا گیا۔ شریف کو اس میں کسی تحقیق کی ضرورت نہ تھی۔ یہ وہاں کے بعض علماء کی ایک اپنی رائے تھی کہ دیوبند کے عقائد کا خود مدرسہ دیوبند سے براہ راست استفسار کر لیا جائے تاکہ ان کے ہاتھ عقائد دیوبند کی ایک تاریخی دستاویز آجائے۔

مولانا غلیل احمد پر غلط عقائد کا جھوٹا الزام

شریف کی مجلس میں ۱۲۹-۲۸ ذوالحجہ ۱۳۲۳ھ کو مولانا احمد رضا خاں کے عقائد قابل اعتراض ٹھہرے اور وہ مولانا احمد رضا خاں کے اپنے الفاظ میں وہاں پڑھے گئے تھے۔ شیخ صالح کمال نے جو مولانا احمد رضا خاں کے دوست تھے وزن بیت پورا کرنے کے لئے وہاں مولانا غلیل احمد کے عقائد کی بحث چھیڑ دی اور اسی مجلس میں کہہ دیا گیا کہ کوئی مسلمان ایسے عقائد رکھنے والا نہیں ہو سکتا یہ سب جھوٹ معلوم ہوتا ہے یہ کہہ کر اسے رد کر دیا گیا یہ نہ کہا گیا کہ اس سے بھی اس کے عقیدے پوچھو۔ شیخ صالح کمال خاموش ہو کر رہ گئے۔ یہ مولانا غلیل احمد کی اپنی اچھلتی سچائی تھی کہ مولانا شیخ کمال کو خود ملنے گئے۔ بریلویوں کے پروفیسر مسعود احمد صاحب لکھتے ہیں:-

مولوی غلیل احمد صاحب کو جب یہ بات معلوم ہوئی تو صفائی پیش کرنے شیخ موصوف کی خدمت میں حاضر ہوئے ان دونوں کے درمیان جو گفتگو ہوئی اس کی تفصیلات شیخ کمال رجز ذیل مکتوب سے معلوم ہوتی ہیں۔ جو موصوف نے سید اسماعیل غلیل محافظ کتب حرم کو تحریر فرمایا تھا۔ (فاضل بریلوی علماء حجاز کی نظر میں ص ۱۷۳)

یہاں ایک غیر جانبدار مبصر یہ پوچھے بغیر نہیں رہ سکتا کہ جب شریف کی مجلس میں ان کے عقائد پر جو بات چلی وہ محض زبانی تھی۔ اور مولانا غلیل احمد نے بھی شیخ صالح کمال سے جو بات کی وہ بھی محض

زبانی تھی تو اب شیخ صالح کمال کو کیا ضرورت پڑی کہ انہوں نے اپنی ملاقات کی تفصیلات سید اسماعیل کو زبانی کہنے کی بجائے خط کے ذریعہ بتلائیں۔ اور اگر انہوں نے واقعی ان کے (مولانا خلیل احمد کے) عقائد میں کوئی غلط پہلو دیکھا تھا تو انہوں نے اس کی اطلاع شریف کو دینے کی بجائے اسے سید اسماعیل خلیل محافظ کتب خانہ حرم کو لکھنے پر ہی کیوں اکتفا فرمائی۔ معلوم ہوتا ہے یہ کہانی کوئی بعد کی ترتیب دی ہوئی ہے۔ جسے ایک خط کے پیرائے میں اب سامنے لایا گیا ہے۔ اور یہ خط جعلی ہے۔

یہ خط حسب تحریر ۲۸ ذوالحجہ ۱۳۲۳ھ کا لکھا ہوا ہے۔ اس خط پر ہم آگے چل کر بحث کریں گے۔ کہاں تک یہ کوئی اصلی دستاویز ہے۔ یہاں صرف یہ بتلانا مقصود ہے کہ جب مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری کو یہ اطلاع ملی کہ شریف کی مجلس میں ان کی طرف کچھ عقائد ضالہ منسوب کئے گئے۔ تو وہ خود مولانا صالح کمال سے ملنے چلے گئے۔ انہوں نے اپنے آپ کو چھپایا نہیں۔ اس مقام پر یہ چند امور قابل غور ہیں۔ اور فریقین کے اس حرم کے اختلاف میں فیصلہ کن ہیں۔

۱۔ مولانا احمد رضا خاں نے مولانا خلیل احمد صاحب کے جو عقائد مولانا صالح کمال کو بتا رکھے تھے اگر وہ واقعی ان کے عقائد ہوتے تو وہ (مولانا خلیل احمد) چپکے سے ان ارکان حکومت سے بھاگتے۔ آپ قصور وار ہوتے تو آپ بھی وطن لوٹنے کی سوچتے۔ ہر مجرم اپنے جرم کو چھپانے کی کوشش کرتا ہے۔ اپنے عقائد ضالہ سمیت ہندوستان روانہ ہو جاتے۔ کیا کوئی مجرم خود ہی حکومت کے سامنے پیش ہونے کی ہمت کرتا ہے؟ اور کہتا ہے کہ میں ہی وہ شخص ہوں جس کے بارے میں آپ کو یہ اطلاعات پہنچائی گئی ہیں؟ ہر گز نہیں ایسا کبھی نہیں ہوتا آپ کا خود انہیں ملنے جانا اس بات کی شہادت ہے کہ حضرت محدث سہارنپوری کے وہ عقائد ہر گز نہ تھے جو مولانا احمد رضا خاں نے ان کی طرف منسوب کئے تھے اور شیخ صالح کمال کو بتا رکھے تھے۔

۲۔ محدث سہارنپوری شیخ صالح کمال کے پاس ان کے اپنی طرف منسوب شدہ عقائد پر دلائل پیش کرنے نہ گئے تھے۔ بقول پروفیسر محمد مسعود اپنی صفائی پیش کرنے کے لئے گئے تھے۔ یعنی کہ یہ میرے عقیدے نہیں ہیں۔ سو آپ کا صفائی پیش کرنا اس بات پر بدھان قاطع تھے کہ آپ کے وہ

عقائد ہرگز نہیں جو ان کی طرف احمد رضا خاں نے منسوب کئے تھے ورنہ آپ کا صفائی پیش کرنا چہ معنی دارد؟ یہ صفائی تو اسی بات کی ہوتی ہے جو کسی نے کسی کو کوئی غلط بات بتا رکھی ہو یہ بات صحیح ہے کہ ان کے وہ عقائد ہرگز نہ تھے جو خاں صاحب نے بطور الزام ان کی طرف منسوب کئے تھے اور ان پر ان کا بہتان باندھا تھا۔ اب اگر مولانا خلیل احمد صاحب لکھند نہ بھی لکھتے تو ان کا یہ جرأت مندانہ عمل کہ یہ اپنی صفائی پیش کرنے کے لئے خود حکومت کے ریڈر کے پاس چلے گئے۔ آپ سے اس تہمت کو اٹھانے کے لئے کافی ہے۔ آپ خود پیش ہو کر اپنے خلاف ان تمام الزامات کو دھو گئے۔ جب آپ پیش ہوئے تو آپ نے صاف صاف کہا:۔

جو باتیں میری طرف نسبت کی گئی افتراء ہیں میری کتاب میں نہیں ہیں۔ (ملفوظات احمد رضا ص ۱۴)
یہ خود مولانا احمد رضا خاں کی اپنی شہادت ہے کہ مولانا خلیل احمد نے ان عقائد سے صاف طور پر لاتعلقی کا اظہار کیا تھا۔

مدعی لاکھ پہ بھاری ہے گواہی تیری

۴۔ کیا شیخ صالح کمال نے آپ کے خلاف کوئی کاروائی کی؟ بالکل نہیں آپ کے جوابات سے وہ بالکل مطمئن ہو گئے تھے۔ حضرت مولانا حسین احمد جو ان دنوں حجاز میں تھے لکھتے ہیں۔

اس وقت تک جناب مولانا خلیل احمد کی شیخ شعیب احمد صاحب سے کوئی ملاقات بھی نہ ہوئی تھی چنانچہ جب یہ خبر مولانا کو پہنچی تو ایک دو آدمیوں کو ساتھ لے کر شیخ شعیب اور مفتی صالح کمال کے پاس گئے اور ہر ایک سے مل کر گفتگو کی۔ مفتی صالح کمال کے پاس بھی گئے مفتی صاحب سے ملاقات ہوئی اولاً مفتی صاحب بوجہ ان باتوں کے جو ان کو جھوٹ پہنچائی گئی تھیں کبیدہ خاطر معلوم ہوتے تھے اور کیوں نہ ہوں آخر ہر مسلمان پر ایسی باتوں کا اثر ہونا ضروری ہے۔ مگر جب مولانا نے حقیقت حال کا انکشاف فرمایا اور میدان تقریر میں جولانی فرمائی تو وہ کبیدگی مبدل بہ فرح و سرور ہو گئی۔ اور جملہ تقریرات حضرت مولانا کو انہوں نے تسلیم فرمایا اور خوش ہوئے۔ (اشہاب ص ۲۰۶)

اس بیان میں مفتی صالح کمال کا حضرت محدث سہارنپوری کے بیان سے مطمئن ہو جانا صراحت سے

مذکور ہے۔ اب مفتی صاحب کو ان پر کوئی اعتراض باقی نہ رہا۔ اور اسی لئے آپ نے ان کے خلاف حکومتی سطح پر کوئی کارروائی نہ کی۔

اب اگر کوئی شخص مولانا حسین احمد کے اس بیان پر اعتماد نہیں کرتا اور کہتا ہے کہ یہ یکطرفہ شہادت ہے اس پر کوئی دوسرا گواہ نہیں تو ہم پوچھنے کا حق رکھتے ہیں کہ تمہیں اختلاف صرف شیخ صالح کمال کے مطمئن ہونے سے ہے یا یہ کہ مولانا خلیل احمد مفتی صالح کمال سے ملے ہی نہیں؟ محدث سہارنپوری کا خود شیخ صالح کمال کے پاس جانا اور اپنے عقائد پر گفتگو کرنا اور اپنی صفائی پیش کرنا یہ تو پرو فیسر مسعود احمد صاحب نے بھی ذکر کیا ہے اور ہم اس پر ان کا اپنا حوالہ پیش کر آئے ہیں سو یہ شہادت یکطرفہ نہ رہی پہلی بات کہ مولانا صالح کمال حضرت کے جوابات پر مطمئن ہوئے؟ اس میں اگر وہ بات صحیح نہیں جو حضرت مولانا حسین احمد نے لکھی ہے تو بتلایا جائے کہ اگر شیخ صالح کمال کی نظر میں محدث سہارنپوری واقعی تو ہیں رسول کے مرتکب تھے تو آپ نے انہیں اس وقت جانے کیوں دیا گرفتار کیوں نہ کیا۔ اسلام میں تو بین رسالت کے مرتکب کو کھلا چھوڑا جاسکتا ہے؟ کہ وہ آرام سے جدہ چلا جائے۔ مفتی صالح کمال اگر یہ ہاں میں فتوے دیں تو کوئی دوسرا مفتی ان سے اس بات پر اتفاق نہ کر سکے گا۔

اگر کہا جائے کہ انہوں نے مفتی صالح کمال سے توبہ کا وعدہ کیا تھا تو ہم یہ پوچھنے کا حق رکھتے ہیں کہ کیا مرتد کو توبہ کرنے میں اتنی مہلت دی جاسکتی ہے کہ وہ جدہ چلا جائے۔ یا اسے علی الفور توبہ کرانی ضروری ہے اگر توبہ کا ارادہ کرنے والا مرتد بلا توبہ مر جائے تو کیا اس کا گناہ مفتی صالح کمال پر نہ آئے گا۔ کیا ایسا عالم جو بقول مولانا احمد رضا خاں مکہ معظمہ کا سب سے بڑا عالم ہونٹوی و قضا میں اتنی بڑی غلطی کر سکتا ہے؟ ایسی غلطی کی توفیقہ کے کسی ادنیٰ درجہ کے طالب علم سے بھی امید نہیں کی جاسکتی۔ ناظرین کچھ غور کریں یہ صرف اسی صورت میں تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ مفتی صالح کمال واقعی ان سے ہر طرح سے مطمئن ہو چکے ہوں۔

پروفیسر مسعود احمد کی مولانا خلیل احمد کے خلاف غلط بیانی

ہم پیچھے مولانا صالح کمال کے حوالہ سے ایک خط کا ذکر کر آئے ہیں۔ جو خود مولانا احمد رضا خاں نے ترتیب دیا ہے اور اسے ۱۳۳۸ھ میں اپنے ملفوظات میں جگہ دی ہے۔ بریلوی حضرات اس میں عجیب الجھن کا شکار ہیں۔ جب وہ ہماری گرفت سے کسی جہت سے نکل نہ پائے تو پروفیسر مسعود احمد صاحب نے اپنی بات بتانے کے لئے اس جعلی خط کا سہارا لیا ہے۔ آپ اس کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

شیخ صالح کمال کا مطمئن ہونا درکنار موصوف تو مولانا خلیل احمد سے کلمات کفریہ کا اقرار کر کے ان سے توبہ کرنا چاہتے تھے۔ لیکن یہ اس لئے ممکن نہ ہو سکا کہ مولانا خلیل احمد دوسرے ہی روز جدہ تشریف لے گئے۔ (فاضل بریلوی علماء حجاز کی نظر میں)

ان الفاظ پر غور کریں ”موصوف تو ان سے کلمات کفریہ کا اقرار کرنا چاہتے تھے۔“ یہ الفاظ بتاتے ہیں کہ مفتی صاحب ان سے کلمات کفریہ کا اقرار نہ کرا پائے تھے۔ وہ صرف چاہتے ہی رہے کہ کسی طرح یہ عقائد ضالہ ان پر لازم کئے جاسکیں مگر وہ انہیں ان کی کتابوں سے ثابت نہ کر سکے۔ مولانا خلیل احمد صاحب نے ان عقائد ضالہ کا کھلے طور پر انکار کیا اقرار نہ کیا۔ اور نہ مولانا صالح کمال ان سے کسی کفر کا اقرار کروا سکے۔ بات حقیقت میں یہ ہے کہ مفتی صاحب ان سے پوری طرح مطمئن ہو گئے تھے یہی وجہ ہے کہ انہوں نے حکومت کی طرف سے ان کے خلاف کوئی کارروائی نہ کی۔ نہ انہیں جدہ جانے سے روکا۔

سو اگر حضرت مولانا حسین احمد کے مندرجہ بیان میں کوئی بات غلط ہوتی تو مولانا مفتی صالح کمال کا کوئی عمل تو مولانا خلیل احمد صاحب کے خلاف ہوتا۔ ان کا عمل بتا رہا ہے کہ وہ واقعی ان سے پوری طرح مطمئن ہو گئے تھے ہم اس پر کچھ گفتگو پہلے بھی کر آئے ہیں۔

مولانا خلیل احمد کی مولانا صالح کمال سے ملاقات کب ہوئی تھی

مفتی صالح کمال مولانا احمد رضا خاں کے جوابات (جوان سے ان کے اپنے عقائد کے بارے میں پوچھے گئے تھے) لے کر شریف صاحب کی مجلس میں کب گئے؟ اور کب یہ جوابات اس مجلس عالی

میں پڑھے گئے؟ یہ جوابات ۲۸ اور ۲۹ ذوالحجہ کی درمیانی رات شریف کی مجلس میں پڑھے گئے اور پھر ابھی تک مفتی صاحب کی مولانا خلیل احمد سے ملاقات نہ ہوئی تھی۔ ورنہ وہ دیتا اپنی ملاقات کا وہاں ضرور ذکر کرتے۔

سویہ بات یقینی ہے کہ مولانا خلیل احمد صاحب کا مفتی صالح کمال کے پاس اپنی صفائی کے لئے جانا یہ ۲۸ ذوالحجہ کے بعد ہی کسی تاریخ کو ہو سکتا ہے نہ کہ اس سے پہلے۔ اسے اس سے پہلے کی کسی تاریخ کا واقعہ نہیں بنایا جاسکتا۔ یہ لازماً ۲۸ تاریخ کے بعد کا ہی کسی تاریخ کا واقعہ ہے۔

مولانا احمد رضا خاں اس بات کے مدعی ہیں کہ جب مولانا صالح کمال نے ان سے اپنی مولانا خلیل احمد صاحب سے ملاقات اور بات کا ذکر کیا تو انہوں نے (مولانا صالح کمال نے) اس کی اطلاع حرم شریف کے کتب خانہ کے محافظ سید اعلیٰ خلیل کو ایک خط کے ذریعہ دی۔ پروفیسر مسعود صاحب اب اس خط کے سہارے اپنے جواب کو مکمل کرتے ہیں (دیکھئے فاضل بریلوی علماء حجاز کی نظر میں ص ۱۷۳)

مولانا صالح کمال کے نام سے یہ جعلی خط وضع کیا گیا

اس خط میں جس کا ردائی کا ذکر ہے وہ ۲۹ تاریخ کے بعد کی ہے اب اس کا ذکر ۲۸ کو کیسے درست ہو سکتا ہے؟

جب کہ اس خط پر ۲۸ ذوالحجہ ۱۳۲۳ھ کی تاریخ لکھی ہے۔ جب یہ خط ۲۸ تاریخ کو لکھا گیا تو مفتی صالح کمال کی مولانا خلیل احمد صاحب سے یہ ملاقات یقیناً اس سے پہلے ہی کسی تاریخ کو ہوئی ہوگی۔ مفتی صالح کمال کا شریف کی مجلس میں جو یقیناً ۲۸ اور ۲۹ ذوالحجہ کی درمیانی شب ہوئی۔ مولانا خلیل احمد صاحب کا اس طرح ذکر کرنا گویا وہ انہیں جانتے نہیں۔ نہ انہوں نے ان سے خود کبھی عقائد پوچھے ہیں بتلاتا ہے کہ وہ خط بالکل جعلی ہے جو مفتی صالح کمال کے نام سے اس واقعہ کے چودہ سال بعد ۱۳۳۸ھ میں گھڑا گیا۔ اور اسے مولانا احمد رضا خاں کے ملفوظات حصہ دوم پر اس طرح جگہ دی گئی ہے۔

مفتی صالح کمال کے نام سے تیار کردہ جعلی خط

مولانا احمد رضا خاں نے عربی میں یہ خط وضع کیا:-

صاحب الفضيلة والمحبة الجميلة حضرت السيد اسمعيل آفندی محافظ
الكتب! حضر عندنا قبل تاريخ رجل من اهل الهند- يقال له خليل احمد مع
بعض علماء الهند المجاورين بمكة يستعطف خاطرنا عليه لانه قد بلغه اني شديد
الغبط عليه وانا لا اعرفه شخصاً وقال يا سيدى بلغنى انكم واجدون على ذلك
نسبب انى ذكرت ماوقع منه فى البراهين القاطعة لدى حضرة الامير حفظه الله
واردت ان احضرها و احضر من يفهم ذلك اللسان لا قرره وما فيها واستتبه لكنه
فى ثانى يوم من سجيئه عندنا هرب الى جده ولا حول ولا قوة الا بالله اجبنا
اعلامكم بذلك ما دتم محمد صالح كمال ٢٨ ذى الحجه ١٣٢٣ هـ

(ملفوظات احمد رضا خاں ۲ ص ۱۶)

(ترجمہ) جناب سید اسماعیل آفندی محافظ الکتب!

ہمارے پاس اس سے پہلے ایک ضدی شخص جسے خلیل احمد کہا جاتا ہے بعض دوسرے علماء جو مکہ میں
رہتے ہیں کی معیت میں آیا تاکہ ہمیں اپنے اوپر کچھ نرم کر سکے کیونکہ اسے یہ بات پہنچی تھی کہ میں اس
پر بہت غصے میں ہوں اور میں اسے ذاتی طور پر نہیں جانتا اس نے کہا:-

”میرے آقا! مجھے خبر پہنچی ہے کہ آپ مجھ پر بہت ناراض ہیں اور یہ اس لئے تھا کہ میں
نے اس کی وہ بات جو اس نے براہین قاطعہ میں کہی ہے حضرت امیر کے سامنے کہہ دی ہے۔ اور میں
نے ارادہ کیا تھا کہ میں اسے پیش کروں اور اسے بھی جو اس زبان کو سمجھ پائے یہ اس لئے کہ میں اس
سے اقرار کروں اور اسے اس سے توبہ کے لئے کہوں لیکن وہ اس سے اگلے دن ہی جدہ کو بھاگ گیا
ہم نے مناسب جانا کہ آپ کو اس کی اطلاع کر دیں۔“

محمد صالح کمال

۲۸ ذوالحجہ ۱۳۲۳

اس خط پر اٹھنے والے سوالات

۱۔ اس خط پر پہلا سوال یہ ابھرتا ہے کہ خط لکھنے والا (مفتی صالح کمال) اور جس کو یہ خط لکھا گیا (مولانا سید اسماعیل خلیل صاحب) جب دونوں مکہ معظمہ کے رہنے والے ہیں اور دونوں کی روزانہ عام ملاقات بھی ہو جاتی ہے اور نمازوں میں بھی وہ اکثر ملتے رہتے ہیں تو اب کیا ضرورت پڑی تھی کہ مفتی صالح کمال انہیں بالمشافہ مولانا خلیل احمد سے ملاقات کی اطلاع نہیں دیتے بذریعہ ڈاک انہیں مطلع کرتے ہیں اور عرب میں ڈاک کا انتظام کتنا باقاعدہ ہے اس کی ہرج کرنے والے کو خبر ہے خصوصاً حج کے موسم میں۔

بات کرنے کی بجائے بذریعہ خط اطلاع دینا کیا کسی خاص کاروائی کی نشاندہی نہیں کرتا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار یہ کس بات کی نشاندہی کرتا ہے؟

۲۔ مولانا خلیل احمد کی جب مفتی صالح کمال سے ملاقات ہوئی اور مفتی صاحب نے اس کی اطلاع اگلی صبح مولانا احمد رضا خاں کو بھی کر دی تو اس پر مولانا صالح کمال کا بیان ہے کہ مولانا خلیل احمد رات ہی جدہ کو چلے گئے، کس بات کی نشاندہی کرتا ہے؟ مولانا احمد رضا خاں کہتے ہیں مولانا مفتی کمال نے چاہا کہ کسی اردو جاننے والے کو بلائیں اور انہیں صاحب کو براہین قاطع دکھائیں مگر انہیں صاحب رات ہی جدہ کو فرار ہو گئے۔ (ملفوظات ۲ ص ۱۴)

سو اس میں کوئی شک نہیں کہ مولانا احمد رضا خاں کو اس ملاقات کی اطلاع ۲۹ کے بعد ہی کسی تاریخ کو ہوئی اس پر یہ سوال ابھرتا ہے کہ اس ملاقات کا یہ ذکر ۲۸ ذوالحجہ کے خط میں کیسے آگیا؟ یہ خط اس اندرونی شہادت سے بالکل جعلی ثابت ہوتا ہے۔

۳۔ مفتی صالح کمال کی جو گفتگو مولانا احمد رضا خاں سے اس واقعہ کے دوسرے روز صبح کے وقت ہوئی اس میں بھی یہی ہے کہ مولانا خلیل احمد رات ہی جدہ چلے گئے لیکن اس جعلی خط میں مفتی صالح کمال کا بیان یہ ہے:-

لیکن جس روز وہ میرے پاس آیا تھا اس کے دوسرے روز وہ (مولانا خلیل احمد)

بریلوی علماء حجاز کی نظر میں ص ۱۷۴)

پہلے دعوے یہ تھا کہ مولانا خلیل احمد اسی روز جدہ چلے گئے اس خط میں ہے کہ اگلے دن گئے۔ اب بتائیے کون سی بات صحیح ہے؟ کیا یہ کھلا تعارض نہیں۔ بات کس کی غلط ہے؟ ہم سمجھتے ہیں بات اس خط کی غلط ہے اس سے واضح ہوتا کہ یہ خط اس وقت کا نہیں ہے کسی بعد کے وقت میں تیار کیا گیا ہے یہ خط ۲۸ ذوالحجہ کا کسی طرح نہیں ہو سکتا ہے۔

۴۔ اس خط میں مفتی صالح کمال کی یہ عبارت بھی قابل غور ہے۔

آج کی تاریخ سے پہلے ہمارے پاس ایک ہندوستانی آیا جسے خلیل احمد کہا جاتا ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ ۲۸ ذوالحجہ جس تاریخ کو یہ خط لکھا جا رہا ہے اس سے کئی دن پہلے مولانا صالح کمال کی حضرت مولانا خلیل احمد سے ملاقات ہوئی تھی۔ اگر یہ اس سے صرف ایک دن پہلے کی بات ہوتی تو مفتی صاحب نے اسے یوں لکھا ہوتا۔

”کل ہمارے پاس ایک ہندوستانی آیا جس کا نام خلیل احمد تھا“

اس کی تائید پروفیسر مسعود احمد صاحب کے اس بیان سے بھی ہوتی ہے جو انہوں نے اس عبارت سے سمجھا۔ وہ مفتی صالح کمال کی یہ بات اپنے الفاظ میں اس طرح لکھتے ہیں:-

چند روز ہوئے خلیل احمد نامی ایک ہندوستانی مکہ کے چند مجاور علماء ہند کے ساتھ میرے پاس آیا تھا۔ (فاضل بریلوی ص ۱۷۳)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ مفتی صالح کمال اور مولانا خلیل احمد کی یہ ملاقات اس خط کے لکھنے سے چند روز پہلے کہیں ہوئی ہے اس خط پر ۲۸ ذوالحجہ کی تاریخ دی گئی ہے تو اس کی رو سے یہ ملاقات ۲۵ یا اس سے پہلے کسی تاریخ کو ہوئی ہوگی۔ لیکن اس کے برعکس مفتی صالح کمال کی شریف سے ملاقات یقیناً ۲۸ اور ۲۹ ذوالحجہ کی درمیانی رات کو ہوئی اور اس وقت تک مفتی صالح کمال کی مولانا خلیل احمد سے کوئی ملاقات نہ ہوئی تھی۔

۵۔ مفتی صالح کمال نے وہ سوالات جو حکومت کی طرف سے مولانا احمد رضا خاں سے ان کے عقائد

کے بارے میں کئے گئے تھے۔ ۲۵ ذوالحجہ کو بعد نماز عصر کتب خانہ حرم میں دیئے تھے وہاں محافظ کتب خانہ مولانا اسماعیل بھی یقیناً موجود ہوں گے۔ یہ واقعہ ۲۵ تاریخ کا ہے (دیکھئے ملفوظات مولانا احمد رضا خاں ۲ ص ۹) ان سوالوں کے جوابات ۲۸-۲۹ تاریخ کی درمیانی رات شریف کی مجلس میں پڑھے گئے۔ لیکن پورے نہ پڑھے جاسکے اور شریف نے انہیں کسی دوسرے وقت دیکھنے کا کہا اب جوابات مکمل دیکھے بغیر مولانا احمد رضا خاں وہاں سے نہ جاسکتے تھے۔ انہیں دیکھنے کے بعد انہیں مکہ سے نکلنے کا حکم دے دیا گیا تاہم یہ حقیقت ہے کہ آپ جلدی مدینہ منورہ نہ جاسکے۔ آپ ۲۴ صفر کو مدینہ گئے۔

اس تاریخ کو اس زیر بحث خط کا مکتوب نگار (مفتی صالح کمال) اور مکتوب الیہ (مولانا اسماعیل خلیل) دونوں حرم میں موجود تھے۔ بلکہ مولانا احمد رضا خاں بھی وہاں آئے ہوئے تھے۔ اب یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اسی تاریخ کو (۲۵ ذوالحجہ) مولانا خلیل احمد مفتی صالح کمال کو ملنے آئے ہوں۔ اور اس روز مفتی صالح کمال نے مولانا خلیل احمد صاحب سے اپنی ملاقات کی خبر تک مولانا اسماعیل کو نہ ہونے دی ہو نہ اس پر ان کے سامنے کوئی بات کی ہو۔ بلکہ اس کے لئے ہی خط لکھا گیا ہو جب کہ دونوں مکتوب نگار اور مکتوب الیہ مکہ معظمہ میں ہی رہتے تھے۔ کیا کوئی عقلمند ان دونوں میں کسی درجہ میں خط و کتابت کی ضرورت محسوس کر سکتا ہے؟

ان تفصیلات سے صاف پتہ چلتا ہے کہ اس خط کی تحریر ہرگز درست نہیں۔ یہ خط کسی بعد کے وقت میں بنایا گیا ہے جس میں مولانا احمد رضا خاں کی حجاز میں گزری حالت زار پر پردہ ڈالنے کی کوشش کی گئی ہے اور اس میں اس غلط بیانی کو جگہ دی گئی ہے کہ شریف مولانا احمد رضا خاں کا مرید ہو گیا تھا۔

نستغفر اللہ من ذلک الکذب القبیح

سو یہ بات کسی طرح باور کرنے کے لائق نہیں کہ مولانا خلیل احمد ۲۹ یا ۳۰ ذوالحجہ کو چھپے طور پر چھپے گئے ہوں اور وہاں سے ہندوستان لوٹ آئے ہوں پروفیسر مسعود احمد صاحب کا یہ پیش کردہ خط ہرگز لائق پذیرائی نہیں یہ سراسر ایک جعلی کاروائی ہے۔

یہ مولانا احمد رضا خاں تھے جو اس وقت حکومت کے عتاب میں تھے اور انہیں جلد مکہ مکرمہ سے نکل

جانے کا حکم ہو گیا تھا۔ مولانا احمد رضا خاں اب یکم محرم سے ۲۴ صفر تک کس حال میں چھپے رہے اسے ان کے کے ملفوظات میں ملاحظہ فرمائیں۔ آپ ۲۴ صفر کو مدینہ منورہ روانہ ہوئے۔ آپ ان دونوں حضرات کے اپنے اپنے وقت جدہ روانہ ہونے کا تقابلی مطالعہ کریں۔

مولانا خلیل احمد کے جدہ جانے کی صورت واقعہ

اگر محدث سہارنپوری واقعی چھپے جدہ کی طرف نکلے ہوں جیسا کہ اس جعلی خط میں مرقوم ہے تو شیخ صالح کمال نے مدینہ منورہ میں ان کا تعاقب کیوں نہ کیا۔ مدینہ منورہ آپ کس عزت و احترام سے رہے اس کے لئے ہم شاہ سراج العین قادری سجادہ نشین درگاہ کرسی شریف ضلع ہردوئی (بھارت) کی ایک غیر جانبدارانہ عصری شہادت پیش کرتے ہیں۔ موصوف اس حج میں آپ کے رفیق سفر رہے اور مدینہ منورہ میں حضرت محدث سہارنپوری نے آپ کو اپنی قیام گاہ میں ہی ٹھہرایا تھا۔ آپ نے وطن جا کر زیارت نامہ کے نام سے ایک کتاب لکھی اس میں آپ لکھتے ہیں:-

مکہ معظمہ سے تا مدینہ منورہ برابر آپ کے حالات فقیر کے پیش نظر رہے اور مدینہ منورہ میں آپ نے اپنی ہی قیام گاہ پر فقیر کو جگہ عنایت فرمائی اسی وجہ سے ہر وقت آپ کے حالات فیض سمات پیش نظر رہتے تھے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ ارباب مدینہ کس قدر آپ کا اکرام فرماتے تھے اور ہمہ وقت آپ کا درس مدینہ منورہ میں جاری رہتا تھا۔ حتیٰ کہ آپ جب عازم حرم محترم ہوتے تھے تو طلبہ کھلی ہوئی کتابیں ہاتھوں پر لئے ہوئے اسباق پڑھتے جاتے تھے۔ اور بے تکلف آپ کا درس جاری رہتا تھا۔ (زیارت نامہ ص ۲۲، فخر المطابع لکھنؤ)

اب آپ ہی غور فرمائیں کیا یہ اس شخص کا حال ہو سکتا ہے جو مکہ مکرمہ سے بھاگ نکلا ہو پروفیسر مسعود احمد کے پیش کردہ خط میں صداقت ہوتی تو محدث سہارنپوری اس عزت و احتشام سے مدینہ منورہ میں درس حدیث دیتے نظر نہ آتے۔

مدینہ میں غلط کار لوگ چھپے نہیں رہ سکتے

چھپ کر مدینہ رہنے والے غلط لوگوں کو مدینہ منورہ کی پاک مٹی خود مدینہ سے نکال باہر کرتی ہے۔ مگر

محدث سہارنپوری سے وہ اتنا انس پا چکی تھی کہ بالآخر مدینہ منورہ نے ۱۵ ربیع الثانی کو مولانا غلیل احمد کو اپنی آغوش میں جگہ دی اور آپ کی نماز جنازہ روضہ رسول کے قریب باب جبریل کے باہر ادا کی گئی اور آپ کو جنت البقیع میں امہات المؤمنین کے مزارات کے قریب دفن کیا گیا۔

بچہ دیں یہ خاک جہاں کا خمیر تھا

مولانا احمد رضا خاں کے جدہ بچنے کی صورت حال

مولانا احمد رضا خاں کی بھی خواہش تھی کہ جنت البقیع میں جگہ ملے مگر آپ پر یلی میں اپنی جائیداد چھوڑ کر نہ جانا چاہتے تھے۔ آپ کو اپنی خواہش پورا کرنے میں یہ جائیداد ہی لے بیٹھی۔ آپ کے آخری الفاظ ملاحظہ ہوں۔ انگریزوں کی حمایت سے جو دولت حاصل ہو وہ خیر کی ساری راہیں روک لیتی ہے آپ کے آخری لمحات ملاحظہ ہوں:-

وقت مرگ قریب ہے اور میرا دل ہندو ہند مکملہ معقلہ میں بھی مرنے کو نہیں چاہتا ہے اپنی خواہش بھی ہے کہ مدینہ طیبہ میں ایمان کے ساتھ موت اور جنت البقیع میں دفن نصیب ہو مگر جائیداد کی جدائی یہ لوگ (اعزہ و اقارب) کسی طرح نہ کرنے دیں گے۔ خریدار کو مجھ تک پہنچنے ہی نہیں دیں گے۔ (حیات اعلیٰ حضرت ص ۳۱۶)

مدینہ منورہ میں دفن ہونا ہر کسی کا نصیب نہیں مدینہ منورہ کے شیخ احمد الجزازی ماکلی کی تقریظ حسام الحرمین میں لکھے گئے ان الفاظ کو دیکھیں مولانا احمد رضا خاں نے بھی کہیں حاشیہ میں انہیں رد نہیں کیا سو اس مسئلہ میں کسی کو تردد نہیں ہو سکتا۔ نہ مولانا احمد رضا خاں اس کا انکار کر سکتے تھے۔ شیخ الجزازی لکھتے ہیں:-

الا و ان بمكة بلد الله الامين طائفة منهم شياطين فليحذر العوام من مخالطتهم بالكلية فانها اشد من مخالطة المجذوم في الاذية و منهم بالمدينة النبوية شر ذمة قليله مستتره بالتقيه فان لم يتوبوا فعن قريب تنفيهم المدينة عن سجارو تھا لما هو ثابت في الحديث الصحيح من خاصيتها (حسام الحرمین ص)

مدینہ منورہ میں چند گنتی کے افراد قید کی آڑ میں چھپے ہوئے ہیں۔ (یہ مہلت خدا نے اس لئے ان کو دے رکھی ہے کہ شاید توبہ کر لیں) اگر وہ توبہ نہ کریں گے تو عنقریب مدینہ منورہ ان کو اپنی مجاورت سے نکال باہر کرے گا۔ اس کی یہی خاصیت ہے جو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ (تقریظ بر حسام الحرمین ص)

مدینہ منورہ کے ایک اور بڑے عالم علامہ سید احمد آفندی برزنجی نے مولانا احمد رضا خاں کے عقیدہ علم غیب پر ایک مستقل کتاب ”غایۃ المامول“ لکھی۔ جس کی بہت شہرت ہوئی ان حالات میں آپ کے لئے وہاں رہنا بہت مشکل تھا۔ پھر حکومت کی طرف سے بھی وہاں آپ کی پذیرائی نہ تھی جلد نکلنے کا حکم تھا۔

مکہ معظمہ میں حکومت کو ۲۹-۲۸ ذوالحجہ ۱۳۲۳ھ آپ کے عقیدہ علم غیب کی خبر پہنچ چکی تھی۔ اور بالآخر آپ کو مکہ سے نکلنے کا حکم ہو چکا تھا۔ لیکن مکہ مکرمہ میں آپ کیم محرم سے اواخر محرم تک ایسے چھپ کر رہے کہ حرم شریف کی نماز میں بھی آپ نہ ہوتے تھے۔ اس ایک مہینے کی کہانی ذرا غور سے سنئے اور غور کیجئے کہ کیا واقعی آپ بیمار تھے۔ اوائل محرم سے ختم محرم تک وہ اس قدر شدید بیمار رہے کہ کئی ہفتہ مسجد حرام میں نماز تک پڑھنے نہ جاسکے اور جس بالا خانے میں موصوف مقیم تھے چالیس زینے کا تھا۔ اس سے نیچے اتر کر آنا بھی ان کی قدرت سے باہر ہو گیا تھا۔ (ملفوظات ص ۲۴۲)

محرم کے بعد پھر ۲۴ صفر تک آپ پر کیا گزری اسے بھی آپ سن لیں۔

مولانا احمد رضا کتنا عرصہ لوگوں سے چھپے رہے

مولانا احمد - رضا خاں فرماتے ہیں :-

جب اواخر محرم میں بفضلہ تعالیٰ صحت ہوئی وہاں ایک سلطانی حمام ہے میں اس میں نہایا باہر نکلا ہوں کہ اردیکھا حرم شریف پہنچتے پہنچتے برسنا شروع ہوا۔ بارش میں ہی سات پھیرے طواف کیا پھر بخار عود کر آیا۔ (ملفوظات ص ۲۷۷ مجموعہ ص ۱۶۷)

یہ بخار کب اتر آیا؟ معروف بریلوی عالم بدرالدین رضوی لکھتے ہیں :-

مکہ شریف میں اعلیٰ حضرت کا قیام متواتر علالت شدیدہ کے باعث ۲۴ صفر ۱۳۲۴ھ تک رہا (سوانح اعلیٰ حضرت ص ۲۷۹)

بہت سے لوگ مدینہ منورہ سے فارغ ہو کر ہندوستان واپس جا چکے تھے اور وہاں یہ بات عام پھیلی ہوئی تھی کہ مولانا احمد رضا خاں کو وہاں سے نکلنے کا حکم ہو چکا ہے۔ آپ نے جدہ پہنچتے اپنے چند آدمیوں کو خطوط لکھے کہ یہاں ان کی بہت پذیرائی ہوئی ہے اور حضرت شریف بھی آپ کے ارادہ مند ہو گئے ہیں۔ جب یہ خبریں بریلی اور رام پور پہنچیں تو وہاں کے لوگوں نے صحیح صورت حال پر مطلع کرنے کے لئے شیخ عبدالقادر شیشی (کلید بردار خانہ کعبہ) کو خط لکھا کہ اصل صورت حال پر مطلع فرمائیں۔ حضرت شیخ نے انہیں صحیح صورت حال سے مطلع کر دیا اس سے وہاں بریلویت پر اوس پڑ گئی۔ مولانا احمد رضا خاں ہندوستان آ کر دو تین سال بالکل خاموش رہے تاکہ لوگ اس بات کو اور مکہ کی ان واردات کو بھول جائیں یہ نہ جان پائیں کہ مکہ معظمہ میں ان پر کیا صورت حال گزری تھی۔ بریلی کے بہت سے لوگوں نے شیخ عبدالقادر شیشی سے استفسار کیا اور رام پور سے مولانا محمد طیب مدرس مدرسہ عالیہ رامپور نے بھی آپ سے یہی استفسار کیا شیخ نے مولانا محمد طیب کو پوری صورت حال لکھی۔ ساکنان بریلی کا وہ سوال اور شیخ کا مولانا محمد طیب کی کو جواب یہ دونوں خطوط مولانا محمد اٹحق بلیاوی نے اپنی کتاب ”قواطع الوریث من المبتدع العنید“ میں شائع کر دیئے ہیں۔ ہم وہیں سے ان کو ہدیہ قارئین کرتے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے متوازی داستان ۱۳۳۸ھ میں وضع کی۔ آپ خود سوچ سکتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں یہ اتنی مدت کیوں خاموش رہے۔ اس وقت ہم یہ دونوں خطوط آپ کے سامنے پیش کر رہے ہیں۔

معززین بریلی کا خط شیخ عبدالقادر شیشی کے نام (عربی مع ترجمہ)

اہل بریلی کا خط اور ”شیخ عبدالقادر شیشی کلید بردار خانہ کعبہ“ کے نام

خلاصہ حال و تشکر من جانب ساکنان بریلی۔ الحمد للہ العلی العظیم و الصلوٰۃ والسلام علی نبیہ الکریم و علی آلہ وصحبہ ذوی الجاہ العمیم۔ اما

بعد فہذا تشکر من اہالی بریلی واسترحام من دولة سيدنا نائب خليفة المسلمين في بلد الله الامين۔

يترجون من سيدنا وسيد الجميع ان يشرفهم بمرسوم من مجلسه السامي يتضمن شرح ما حكمت به دولته المستورة على احمد رضا ليكون مكذبا لما اشاعه في مكاتيبه حيث زعم ان دولة سيدنا قد جنحت الى معتقده۔ وايضاً لا يخفى على سعادة دولة سيدنا ان التقيظ الذي كتبه بعض العلماء على كتابه الذي ردفه على المسيح القادياني سيحرفه هذا الملبس الى ما يريد فانه دجال مكار يصور الامهار وربما الصق ورقة التقيظ بكتاب غير الكتاب وهذا الرجل ليس بادننى من المسيح القادياني۔ ذاك يدعى الرسالة ظاهراً وهذا يتستر بالمجددية والحاصل ان الاسلام انما عرف من بيتكم وانتم اعوانه والسلام۔

(ترجمہ) اہل بریلی کی طرف سے شریف مکہ کی خدمت میں عرض حال۔

بعد حمد و صلوة کے اہل بریلی کی طرف سے نائب خلیفۃ المسلمین شریف مکہ کی خدمت میں درخواست کی جاتی ہے اور امید کی جاتی ہے کہ ازراہ مہربانی ہم کو اس حکم نامہ سے مطلع فرمایا جاوے جو حضور نے مجلس شوریٰ میں احمد رضا پر صادر فرمایا۔ اس لئے کہ اس نے یہاں اپنی بعض تحریرات (مکاتیب) میں شائع کیا ہے کہ مکہ معظمہ میں حضور شریف صاحب نے میرے اعتقاد سے خوشی اور موافقت ظاہر فرمائی۔ ہم چاہتے ہیں کہ حضور کے حکم نامہ سے احمد رضا کی تحریرات کی تردید و تکذیب کی جائے اور اس کا جھوٹ کھول دیا جائے۔ نیز حضور پر یہ امر مخفی نہ ہوگا کہ احمد رضا کے اس رسالہ پر جو اس نے مسیح قادیانی کی تردید میں لکھا ہے مکہ معظمہ کے بعض علماء نے جو تقریظ لکھی ہے عنقریب احمد رضا دغا باز اس کو بدل کر اپنے غرض و مطلب کی طرف لے جاوے گا۔ کیونکہ یہ شخص دجال و مکار ہے۔ طرح طرح کی مہرین بنا لیتا ہے اور ایک کتاب کی تقریظ کو دوسری کتاب میں شامل کر دیتا ہے اور یہ شخص مسیح

قادیانی سے کسی طرح کم نہیں اس لئے کہ قادیانی پیغمبری کا مدعی ہے اور احمد رضا مجددیت کا۔ حاصل یہ ہے کہ اسلام آپ ہی کے گھر سے پھیلا ہے اور آپ ہی اس کے مددگار ہیں۔ والسلام۔

نقل کرامت نامہ مولانا شیخ عبدالقادر شبلی کلید بردار کعبہ شریفہ

جواہل بریلی کی عرضداشت کے جواب میں بنام مولوی محمد طیب صاحب کئی مدرس مدرسہ عالیہ رام پور صادر ہوا
قدوة الفضلاء وعمدة العلماء جنابہ الفاضل محبنا الشیخ محمد طیب
سلمہ اللہ وابقاہ۔ آمین۔ وبعد السلام التام مع التحية ولاکرام۔

اول السؤال عن کمال صحتکم نرجوا دوامها و ثانيا قد وصلنا کتابکم وفي طیه رسالتکم المفلحة للشیخ الناری وبواسطة مولانا الشیخ محمد معصوم فهمنا حقيقة الرجل ای المولوی احمد رضا خان البریلوی و عرضنا علی دولة سیدنا الشریف و صدر امره علی مفتی الاحناف ان لا یجیبه بشئی فی کل ما یسأل وقد حصل وسأل الشیخ علی تقریظہ فی قول "انه صلی اللہ علیہ وسلم یعلم ما کان وما یكون من الازل الی الابد وهو بکل شیء علیم" فاذا کر ذالك ووجه لها توجیہات اظهرت عناده وضلالته۔

وبعدھا اظهر رسالتہ فیہا رد علی المدعی ان عیسیٰ فی الہند فقرظوا رسالتہ بعض العالم و كانت بالغفلة عن اطلاعنا وعند سماعنا اطلعنا دولة الامیر و کان عزم علی اخذھا ولكن تحققت ان ما فیہا یخل بالشرع ابقاھا فی یدہ ولان خرج الی المدينہ لمنورہ۔

دستخط

عبدالقادر الشیبی

فاتح بیت اللہ الحرام

الثانی ربیع الاول ۱۳۲۳ھ

(ترجمہ) محبت مکرم شیخ محمد طیب صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ سلام مع الاکرام کے بعد اول آپ کی صحت و تندرستی کی کیفیت دریافت کی جاتی ہے ہم امید کرتے ہیں کہ آپ ہمیشہ تندرست رہیں گے۔ دوسرے یہ کہ آپ کا خط پہنچا اور اس کے ساتھ وہ رسالہ جو آپ نے شیخ ناری کے رد و قدح میں لکھا ہے۔ موصول ہوا۔ ہم کو مولوی احمد رضا خاں بریلوی کی اصلی حالت مولانا شیخ محمد معصوم کے ذریعہ سے معلوم ہوئی۔ ہم نے اس کو شریف مکہ کے حضور میں پیش کر دیا۔ وہاں سے مفتی احناف کے نام حکم صادر ہوا کہ وہ اس کی کسی بات کا جواب نہ دیں۔ مولوی احمد رضا خاں نے شیخ محمد معصوم کے روبرو اپنا وہ رسالہ پیش کیا جس میں انہوں نے لکھا ہے کہ آں حضرت ﷺ عالم الغیب تھے ازل سے ابد تک جس قدر امور ہو چکے ہیں اور ہوں گے ان سب کو آپ جانتے تھے۔ اور تقریظ لکھنے کی درخواست کی۔ شیخ محمد معصوم نے اس سے انکار کر دیا۔ اور اس مسئلہ کے متعلق چند باتیں بیان کیں۔ جن سے ظاہر ہوا کہ مولوی احمد رضا گمراہ اور دشمن دین ہے۔ اس کے بعد احمد رضا نے اپنا دوسرا رسالہ پیش کیا۔ جس میں انہوں نے قادیانی پر رد کیا ہے۔ سو اس پر بعض علماء نے تقریظ لکھ دی۔ اور یہ اس سبب سے ہوا کہ ہم سے انہیں اطلاع کرنے میں غفلت ہوئی۔ ہم نے جب یہ بات سنی تو شریف مکہ کو اس سے مطلع کیا۔ انہوں نے ارادہ کیا تھا کہ رسالہ مذکورہ کو احمد رضا سے لے لیں۔ لیکن جب معلوم ہوا کہ اس رسالہ میں شرع کے خلاف باتیں ہیں تو انہوں نے نہیں لیا۔ اور اسی کے پاس چھوڑ دیا اس لئے بھی کہ اب وہ مدینہ کی طرف چلا گیا ہے۔

ناظرین کرام! ان دونوں خطوں کو ملاحظہ فرما کر نتیجہ نکال لیجئے کہ احمد رضا بریلوی کہاں تک سچا ہے اور اس کے معاونین کیسے راست باز ہیں۔ (قاطع الوریہ من المبتدع العید ص ۱۶ تا ۱۷ مطبوعہ ۱۳۳۳ھ) امید ہے کہ قارئین کرام اس ساری صورت حال کے سمجھ لینے کے بعد شیخ صالح کمال کی طرف منسوب جعلی خط کی تیاری کے پس منظر سے بخوبی واقف ہو گئے ہوں گے۔

ان حالات میں مولانا احمد رضا خاں (۱۳۴۰ھ) کو سخت ضرورت تھی کہ مکہ معظمہ سے آمدہ ان اطلاعات کے جواب میں وہ انہی دنوں کے حوالہ سے کوئی تحریر تیار کریں۔ جس سے مولانا احمد رضا

خاں کا مکہ معظمہ اکرام و احترام اور مولانا خلیل احمد کا جدہ بھاگ جانا وہ ثابت کر سکیں۔ اسی کشاکش میں مولانا احمد رضا خاں کے ملفوظات شائع ہونے کا وقت آ گیا۔ ۱۳۳۸ھ میں مولانا احمد رضا خاں کے ملفوظات شائع ہوئے المملفوظ کے عدد ۱۳۳۸ بنتے ہیں اس میں مولانا احمد رضا خاں زندہ تھے۔ مولانا احمد رضا خاں نے اس شیخ صالح کمال کی طرف سے ایک جعلی خط بنا کر اپنے ملفوظات حصہ دوم میں ڈال دیا۔ اس وقت نہ صالح کمال زندہ تھے کہ وہ اس کی تردید کر سکیں نہ مکتوب الیہ مولانا اسماعیل خلیل محافظ کتب خانہ حرم کہ وہ کہیں یہ خط تو میں نے دیکھا تک نہیں۔ نہ میں مولانا احمد رضا خاں اور مولانا خلیل احمد کے ساتھ ان اختلافات میں کسی درجہ شریک تھا۔ اب یہ کاروائی میرے نام سے کیوں کی جا رہی ہے۔ شیخ صالح کمال اس وقت دنیا سے جا چکے تھے اس کے ثبوت کے لئے مولانا احمد رضا خاں کا یہ خط ملاحظہ ہو۔ شیخ صالح کمال کو اللہ تعالیٰ جنت عالیہ عطا فرمائے۔ (مکتوبات مولانا احمد رضا خاں حصہ ۲ ص ۲۲)

بہر حال اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ مولانا احمد رضا خاں نے یہ کاروائی ۱۳۳۸ھ میں کی اور ایک جالی خط مفتی صالح کمال کے نام سے لکھ کر ملفوظات مولانا احمد رضا خاں میں ڈال دیا گیا۔ خاں صاحب نے اسی سے اپنے ملفوظ حصہ دوم کا آغاز کیا ہے اس کے ص ۱۶ کے آخر میں لکھا ہے۔ محمد صالح کمال..... ۲۸ ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ

کلید بردار کعبہ شیخ عبدالقادر شیبی نے مولانا احمد رضا خاں پر مکہ معظمہ میں گزرے جن حالات کی اطلاع محمد طیب مکی مدرسہ عالیہ رام پور کو بذریعہ خط خبر دی تھی۔ یہ جواب ۲ ربیع الاول ۱۳۳۴ھ کا لکھا ہوا ہے۔ ساکنان بریلی کا وہ استفسار اور مولانا محمد طیب کا وصول کردہ جواب یہ دونوں مولانا محمد الحق صاحب بلیادی کے پاس محفوظ رکھے تھے۔ آپ نے انہیں ۱۳۳۳ھ میں قاطع الوریہ من البدنک العدید کے نام سے شائع کر دیا۔ اور اختلافات کی جو آگ آٹھ برس سے سرد پڑی ہے پھر تہ بھڑک اٹھی بریلوی حضرات پانچ سال اس پر بہت پریشان رہے کہ مولانا احمد رضا خاں پہلے میں گزرے حالات اب منظر عام پر کیوں آ گئے۔ انہوں نے وزن بیت پورا کرنے کے لئے مولانا صالح کمال

کے نام سے ایک خط ترتیب دیا اور اسے ۱۳۳۸ھ میں شائع کر دیا۔

حرمین سے واپسی پر احمد رضا خاں پر چودہ سال کیسے گزرے؟

مولانا احمد رضا خاں نے اپنی حقیقت کھلنے سے پہلے حرم کے جن علماء و مشائخ سے ان کی سادگی کا فائدہ اٹھاتے ہوئے حسام الحرمین پر کچھ دستخط حاصل کر لئے تھے گو ان میں بہت سے اس شرط سے مشروط تھے کہ اگر علمائے دیوبند کی عبارات ایسی ہی ہوں جیسا کہ یہ شخص بتلا رہا ہے تو ان پر قوے کفر ہے ہندوستان آ کر دو سال بعد مولانا احمد رضا خاں نے اپنی وہ تکفیری دستاویز شائع کر دی اور گمان کیا کہ ان پروہاں کے گزرے حالات کو لوگ بھول چکے ہوں گے۔ اس کتاب کی اشاعت پر علمائے دیوبند کی طرف سے اس کا جواب ”المہند علی المہند“ ۱۳۲۹ھ میں دیا گیا ہے۔

اس پر اور تصدیقات بھی حاصل کیں۔ اس سے مولانا احمد رضا خاں ۱۳۲۹ھ میں بالکل ٹھنڈے پڑ گئے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جان گئے تھے کہ علمائے دیوبند کے صحیح عقائد وہی ہیں جو المہند میں واضح کر دیئے گئے ہیں۔ یہ بریلویت کے اس چودہ سالہ دور فترت کی یاد ہے جو ہم پہلے بیان کر آئے ہیں۔ پھر مولانا احمد رضا خاں نے ۱۳۳۸ھ میں اچانک اپنی فتح کا اعلان کر دیا اور شریف کو اپنا مرید بنالیا۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب شریف اپنے سفر آخرت پر جا چکے تھے۔

مولانا احمد رضا خاں کے علم و دیانت کی قلعی کیسے کھلی؟

محمد شین کے ہاں اسباب جرح متعدد ہیں مگر وہ سب ان دو امور کے گرد گھومتے ہیں (۱) علم و حافظہ اور (۲) صدق و دیانت۔ اس دور میں بھی ہم انہیں انہی دو جہات سے علماء کو جانتے ہیں۔ ہم نے مولانا احمد رضا خاں کو ہندوستان اور حجاز دونوں جگہ ان دائروں میں کیسے پایا اسے ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ علم و حافظہ کی رو سے

مولانا احمد رضا خاں اپنے سفر حجاز میں گزرے واقعات کو کیسے یاد رکھ سکے اسے انہیں کے چند فقرات میں ملاحظہ فرمائیں (۱)۔ اس سفر حجاز میں کوئی ان کی یادداشتوں کو قلمبند کرنے والا نہ تھا آپ اپنے حرمین میں گزرے واقعات کے بارے میں اس طرح حسرت کے ہاتھ ملتے دکھائی دیتے ہیں۔ خود کہتے ہیں۔

یہ تمام دقائق ایسے نہ تھے کہ ان کو میں اپنی زبان سے کہتا۔ ہمراہیوں کو توفیق ہوتی اور آتے جاتے اور ایام قیام ہر دوسرے کار کے واقعات روزانہ تاریخ وار قلمبند کرتے تو اللہ اور رسول کی بے شمار نعمتوں کی عمدہ یادگار ہوتی ان سے رہ گیا اور مجھے بہت کچھ ہو گیا جو یاد یا بیان کیا۔ (ملفوظات حصہ دوم ص ۴۲، ۱۸۲)

ایک اور جگہ فرماتے ہیں:-

اس قسم کے دقائق بہت تھے کہ یاد نہیں اگر اسی وقت منضبط کر لئے جاتے محفوظ رہتے۔ مگر اس کا ہمارے ساتھیوں میں سے کسی کو احساس بھی نہ تھا۔ (ملفوظات حصہ دوم ص ۲۶، ۱۶۶)

آپ کا حافظہ واقعی بہت کمزور تھا حافظہ کی کمزوری آپ کی دوسری کتابوں میں بھی جلی طور پر دکھائی دیتی ہے۔ چند شواہد ہم یہاں بھی پیش کر دیتے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں کے حافظہ کا ایک سرسری جائزہ

کمزوری حافظہ

بریلوی اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ اعلیٰ حضرت کی یہ بھول چوک صرف واقعات میں ہوتی تھی۔ حدیث و فقہ میں نہ بھولتے تھے نہ وہ ان میں یہ غلطیاں کرتے تھے ہم کہتے ہیں محدثین کے ہاں جو راوی سنی الحفظ (برے حافظے والے) ہوتے ہیں وہ واقعات کی غلط بیانی سے ہی پہچانے جاتے تھے جو اس طرح سنی الحفظ قرار دیئے گئے اور ان کی روایات قابل قبول نہ ٹھہریں کیا ان کی واقعات کی غلطی ان کے سنی الحفظ ہونے کا سبب نہ ٹھہری؟ بریلوی حضرات کچھ انصاف کریں۔

لیجئے ہم حدیث اور فقہ میں بھی آپ کو مولانا احمد رضا خاں کے کمزور حافظہ کا پتہ دیئے دیتے ہیں:-

۱۔ حضرت ابو بکرؓ گوان کے والد بت خانہ لے گئے اور بتوں کی طرف اشارہ کر کے آپ کو کہا۔

هؤلاء الهتك الشم العلني فاسجدلهم (ملفوظات مولانا احمد رضا خاں حصہ اول ص ۱۲)

بحوالہ معالی الفرش)

روایت کے اصل الفاظ یہ تھے

هذه الهتك الشم العلني فاسجدلها

علامہ قسطلانی نے یہ روایت ارشاد الساری جلد ۶ ص ۱۸۸ میں درج کی ہے انہوں نے اسے کتاب معالیٰ العرش الی عوالی العرش سے لیا ہے مولانا احمد رضا خاں نے ہذہ کو طوواء سے بدلا فاجد لھا کو فاجد ہم ہم بنادیا اور کتاب کا نام عوالی العرش بتلایا۔

۲۔ خالصاحب نے ایک حدیث اس طرح بیان کی ہے

اتقوا فراسة المومن فانه ينظر من نور الله (ملفوظات حصہ اول ۱۰۸)
حدیث کے اصل الفاظ یہ تھے

اتقوا فراسة المومن فانه ينظر بنور الله (الجامع الصغير للسيوطي جلد ۱ ص ۹)

مولانا احمد رضا خاں نے بنظر بنور الله کو بنظر من نور الله سے بدل دیا اردو میں سے کا ترجمہ من سے کیا جاتا ہے مولانا احمد رضا خاں یہاں اردو محاورے میں بہہ گئے اور حدیث کے اصل الفاظ بھول گئے۔

۳۔ حضور ﷺ نے ایک دفعہ شدت حرارت میں موزن سے کہا ابرد (وقت ذرا ٹھنڈا پڑ جائے)

حضرت ابو ذر نے اسے اس طرح روایت کیا ہے

ثم اراد ان يوذن فقال له ابرد حتى ساوى الظل التلؤل (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۸۸)

مولانا احمد رضا خاں نے تلؤل کو جمع دیکھ کر بھی غلال بنا دیا حضورؐ کے الفاظ کو اپنے الفاظ سے بدلنا کتنی بڑی جرات ہے۔

فقال ابرد حتى ساوى الظلال التلؤل (ملفوظات حصہ اول ۳۳)

۴۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا

غیروا هذا بشئى واجتنبوا السواد (صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۹۹)

(ترجمہ)

خاں صاحب نے اس حدیث کے بیان میں یہ غلطی کی ہے:-

غیروا هذا الشیب ولا تقربوا السوار (ملفوظات مولانا احمد رضا خاں حصہ ۲ ص ۹۶)

مولانا احمد رضا خاں کہتے ہیں حضورؐ نے فرمایا

یأتی ناس یخضبون باسواد کحواصل الحمام لایریحون رائحة الجنة
(ملفوظات حصہ ۲ ص ۹۷)

(ترجمہ)

حدیث کے اصل الفاظ یہ تھے:-

قوم یخضبون بهذا السواد آخر الزمان کحواصل الحمام لایریحون رائحة
الجنة (سنن نسائی جلد ۲ ص ۲۷۷)
لفظ قوم کی یاتی ناس سے اصلاح کر دی بلکہ السواد کو باسواد سے بدلا اور حدیث کے آخر الزمان کے
الفاظ کو یکسر اڑا دیا۔

۶۔ مولانا احمد رضا خاں کہتے ہیں حضور اکرمؐ نے فرمایا:-

من عقد لحیته فاخبروه ان محمداً صلى الله عليه وسلم منه بری (ملفوظات
حصہ ۲ ص ۱۰۵)

حدیث کے اصل الفاظ یہ تھے جنہیں خاں صاحب نے اس ڈھٹائی سے بدلا حضورؐ نے ایک صحابیؓ
حضرت روبیع کو کہا تھا کہ لوگوں کو خبر کر دو۔

فاخبر الناس انه من عقد لحیته اور تقلد و تراؤ او استنجی بر جیع دابة او عظم
فان محمداً بری منه

(ترجمہ) جس نے اپنی ڈاڑھی باندھی یا کسی چوپائے کی ہڈی سے یا لید سے استنجا کیا تو میں اس سے
پوری طرح بے زار ہوں۔

۷۔ مولانا احمد رضا خاں کہتے ہیں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا سودتر گناہوں کے برابر ہے جن میں
سب سے ہلکا یہ ہے کہ آدمی اپنی ماں سے زنا کرے۔ خاں صاحب نے حضورؐ سے یہ الفاظ نقل کئے
ہیں:-

الربواثلث وسبعون حوباً السیرھن ان يقع الرجل علی امہ (ملفوظات حصہ ۲ ص ۱۰۶)

(ترجمہ) ربو میں بہتر گناہ ہیں جن میں سب سے چھوٹا یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی ماں سے زنا کرے۔
حدیث کے اصل الفاظ یہ تھے:-

الربا سبعون حوباً اليسر ها ان ينكح الرجل امه (جمع القوائد جلد ۱ ص ۴۳۲)
خاں صاحب نے یہ الفاظ کا بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت کر کے بیان کئے ہیں:-

من اكل درهم ربو وهو يعلم انه ربوا فكانما زنى بامه ستاً وثلثين مرة
(ملفوظات حصہ ۲ ص ۱۰۶)

یہ زنا کے الفاظ ہمیں اصل حدیث میں نہیں ملے۔

۸۔ مولانا احمد رضا خاں نے یہ حدیث بھی اپنے ملفوظات میں بیان کی ہے

تداووا عباد الله فان الذی انزل الداء انزل الدواء لكل داء (ملفوظات حصہ سوم ص ۳۹)
(ترجمہ) اے اللہ کے بندو! دوا کرتے رہو وہ ذات جس نے بیماری بنائی ہے اس نے اس کی دوا بھی
اتاری ہے ہر بیماری کی۔

یہ حدیث ہمیں ان الفاظ میں کہیں نہیں ملی خاں صاحب نے اس میں تین حدیثوں سے الفاظ لے کر
ایک عبارت بنادی ہے اس کے لئے قارئین سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۸۵ سنن ترمذی ۲ ص ۲۵)
اور کنوز الحقائق جلد ۱ ص ۱۰۵ کا مطالعہ کریں سنی الحفظ راوی اسی طرح حدیثوں میں اختلاط کرتے ہیں۔
۹۔ کہتے ہیں حضور اکرم ﷺ نے نشہ آور اور فاجر کرنے والی چیزوں سے منع فرمایا ہے۔

نہی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل مسكر و نقر (سنن ابی داؤد جلد ۲
ص ۱۶۳)

مولانا احمد رضا خاں نے اسے حضور کے نام سے اس طرح ترتیب دیا ہے:-

اننى حرمت كل مسكر و منقر (ملفوظات حصہ ۲ ص ۴۳)

۱۰۔ مولانا احمد رضا خاں نے ایک حدیث ان لفظوں سے بیان کی ہے۔

سِدْقَةُ السِّرِّ تَدْفَعُ مَبْتَةَ السُّوءِ وَتُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ (ملفوظات حصہ ۳ ص ۴۹)

یہ حدیث ان الفاظ میں کہیں نہیں ملی صدقۃ السر تطفئی غضب الرب کے الفاظ جامع صغیر جلد ۲ ص ۴۴ میں ملتے ہیں اسی طرح ایک روایت میں الصدقۃ تطفئی غضب الرب وتدفیع میتۃ السوء کے الفاظ بھی ملتے ہیں مگر مولانا احمد رضا خاں نے یہ حدیث جن الفاظ میں نقل کی ہے وہ الفاظ ہمیں کہیں نہیں ملے۔ یہ سب صورتیں اس لئے ہوئیں کہ مولانا احمد رضا خاں کا حدیث کا ضبط بہت کمزور تھا ان کی زبان سے صحیح حدیث بہت کم نکلتی تھی۔

ہم نے بریلوی علماء سے کئی دفعہ نیاز مندانہ پوچھا کہ فتح القدیر میں یہ عبارت اس طرح کہاں ہے وہ مل کر بھی مولانا احمد رضا خاں کو غلط حوالے کے اس بوجھ سے فارغ نہیں کر سکے۔

برسر مطلب آمدیم

ہم مولانا احمد رضا خاں کے علم و فضل پر بحث نہیں کر رہے اس موضوع سے ہم مطالعہ دوسری جلد میں فارغ ہو چکے وہاں ہم نے کنز الایمان کی متعدد غلطیوں کی نشاندہی کی ہے اور اب تک کوئی بریلوی عالم اس میں احمد رضا خاں کی صفائی نہیں دے سکے اس کے برعکس کئی بریلوی علماء کنز الایمان کی ان بنیادی غلطیوں میں خود کنز الایمان کے خلاف ہو گئے ہم یہاں مولانا احمد رضا خاں کے علم کو نہیں تول رہے یہاں ہم صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں کا حافظہ کمزور تھا انہوں نے حجاز سے ہندوستان واپس آ کر مدتوں ان اختلاف پر چپ تان لی یہاں تک بعض حلقوں میں یہ بھی سمجھا گیا کہ مولانا احمد رضا خاں بھی علم دیوبند کی اس صفائی سے جو انہوں نے الہند میں پیش کی ہے مطمئن ہو چکے ہیں۔

سو صحیح یہی ہے کہ مولانا احمد رضا خاں پر وہاں گزرے حالات کے بارے میں جو لکھا ہے وہ ان کے کمزور حافظے کی بنیاد پر زیادہ لائق اعتبار نہیں اور وہاں ان دنوں کے حالات جو مولانا خلیل احمد مصنف الہند اور حضرت مولانا حسین احمد مدنی مصنف الشہاب الثاقب نے لکھے ہیں۔ وہ زیادہ لائق اعتبار ہیں یہاں صرف یادداشت کی ہی بحث نہیں مولانا احمد رضا خاں صدق و دیانت کے پہلو سے بھی ثقہ درجے کے راوی نہیں ہیں۔

بریلویوں کا ایک جواب

مولانا احمد رضا خاں کے حدیث بیان کرنے کے یہ چند حوالے ایک دفعہ ہم نے ان کے ایک معروف عالم کو دکھائے تو انہوں نے کہا خاں صاحب تصنیف کرتے حدیث کی کتابیں سامنے نہ رکھتے تھے محض یادداشت سے لکھتے تھے؟ ہم نے کہا اسی لئے تو ہم نے ان کے کمزور حافظے کے ذیل میں لارہے ہیں اگر وہ حدیث کی کتابیں سامنے رکھ کر حدیثیں اس طرح لکھتے تو ہم اسے ان کی کمزور نظر کی دلیل بناتے ہم اسے ان کی کمزور یادداشت کے ذیل میں اسی لئے لارہے ہیں کہ وہ اپنے کمزور حافظے کی وجہ سے نقل احادیث میں غلطیاں کر جاتے تھے اور ممکن ہے اس کی وجہ یہ بھی ہو کہ انہوں نے حدیث باقاعدہ کسی استاد سے نہ پڑھی تھی ان کے حلقے کے لوگ ان کے علم لدنی کا عقیدہ رکھتے ہیں اور یقین کئے ہوئے ہیں کہ آپ چھ سال کی عمر میں فصیح عربی میں تقریر کرتے تھے کتاب پڑھتے جب انہیں کوئی سبق نہ آتا تو والد محترم تسلی دیتے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں پڑھا دیں۔

احادیث ہی نہیں فقہ میں بھی یہی حال تھا

نامناسب نہ ہوگا اگر ہم ان کے کتب فقہ سے دیئے چند حوالے بھی ہدیہ ناظرین کر دیں۔

۱۔ خاں صاحب سے پوچھا گیا کہ عقیقہ کا گوشت ماں باپ، نانائانی، دادا دادی، ماموں چچا وغیرہ کھا سکتے ہیں؟ خاں صاحب نے کہا۔

سب کھا سکتے ہیں۔

عقود الدریہ میں ہے:-

احکامہا احکام الاضحیہ

(ترجمہ) عقیقہ کے احکام وہی ہیں جو قربانی کے ہیں۔

یعنی جو حکم قربانی کے گوشت کا ہے وہی عقیقہ کے گوشت کا ہے۔

عقود الدریہ علامہ شامی کی کتاب ہے اس میں عبارت یہ ہے۔

حکمہا کا احکام الاضحیہ (عقود الدریہ جلد ۲ ص ۲۱۳)

احناف کے ہاں قربانی واجب ہے مگر عقیقہ واجب نہیں اور اگر عقیقہ کے سارے احکام قربانی کے ہوں تو عقیقہ بھی ہر صاحب نصاب پر واجب ٹھہرتا ہے۔ خاں صاحب کو حکم کے الفاظ احکام سے مزید لینے چاہئیں تھے مولانا احمد رضا خاں نے رافضیوں کے کفر کا فتویٰ دیا ان کی فتاویٰ عالمگیری سے پیش کردہ یہ عبارت ہمیں فتاویٰ عالمگیری میں نہیں ملی معلوم نہیں خاں صاحب کو اس عبارت میں گڑبڑ کرنے سے کیا ملا؟ سوائے اس کے کہ بس عادت پوری کر لی ہو۔ مولانا احمد رضا خاں فرماتے ہیں:-
 آج کل کے روافض تو عموماً ضروریات دین کے منکر اور قطعاً مرتد ہیں ان کے مرد یا عورت کا کسی سے نکاح نہیں ہو سکتا، عالمگیریہ میں ظہیر یہ ہے احکام المرتدین
 اسی میں ہے:

لا يجوز نكاح المرتد مسلمة ولا كافرة اصلية ولا مرتدة وكذا لا يجوز نكاح المرتدة مع احد (ملفوظات ۲ ص ۱۶)

اب فتاویٰ عالمگیری کی اصل عبارت دیکھئے اور مولانا احمد رضا خاں کے حافظے پر سر دھنئے۔

ولا يجوز للمرتدون ان يتزوج مرتدة ولا مسلمة ولا كافرة اصلية وكذلك لا يجوز نكاح المرتدة مع احد (فتاویٰ عالمگیری جلد ۱ ص ۲۸۳)
 اب یہ آپ دیکھیں کہاں کہاں سے عبارت ملی ہوئی ہے اور کہاں کہاں سے کٹی ہوئی ہے۔
 تن ہمداغ داغ شد پنبہ کجا کجا نہیم

۲۔ مولانا احمد رضا خاں اپنے صدق و دیانت کے آئینہ میں

مولانا احمد رضا خاں نے اپنی اس تکفیری دستاویز (حسام الحرمین) میں حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی جو عبارت تحذیر الناس کے حوالہ سے لکھی ہے۔ وہ عبارت تحذیر الناس میں ہمیں کہیں نہیں ملی۔
 مولانا احمد رضا خاں نے مختلف مقامات سے ان کی تین عبارتیں اٹھائی ہیں اور انہیں بڑی محنت سے ایک عبارت بنایا ہے۔ آپ نے انہیں اس طرح ایک عبارت بنایا کہ اس سے ختم نبوت زمانی کا انکار سمجھا جائے اور ظاہر ہے کہ ختم نبوت زمانی کا انکار کفر ہے مولانا احمد رضا خاں نے تحذیر الناس کے

حوالے سے یہ عبارت اس طرح ترتیب دی ہے کہ ان کی علمی دیانت بالکل بے نقاب ہو جاتی ہے انہوں نے درمیان کی عبارت کو شروع میں رکھا اور آخری عبارت کو درمیان میں لائے اور شروع کی عبارت کو آخر میں رکھ کر ایک اچھے درجے کی کفری عبارت ترتیب دے لی۔

جب حضرت مولانا حسین احمد مدنی نے وہ عبارت تحذیر الناس سے تین مقامات سے لی ہوئی وہاں کے علماء کو دکھائی جسے ایک عبارت بنالیا گیا تھا تو مولانا احمد رضا خاں کے وہاں ہوتے ہی ان کے علم و دیانت کی قلعی کھلی گئی۔ آپ نے شروع کی عبارت جو آخر میں لگائی تو اس کے ترجمہ میں بھی ایک اور کمال دکھایا جس سے یہ بات بنی کہ ختم نبوت زمانی میں کوئی فضیلت نہیں ہے۔

تحذیر الناس کی ص ۳ سے یہ عبارت ملاحظہ ہو:-

”اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدم و تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں ہے“

اس میں اس بات کی نفی نہ تھی کہ اس تاخر زمانی میں بالعرض بھی کوئی فضیلت نہیں آپ کی نبوت کو اس لئے تاخر زمانی میں رکھا گیا کہ اسے کسی پہلے دور میں رکھ کر ادنیٰ سے اعلیٰ کا نسخ لازم نہ آئے لیکن مولانا احمد رضا خاں نے اپنے حسن ترجمہ سے اس عبارت میں بھی تحریف کر دی اور یہ ترجمہ کیا

مع انه لا فضل فيه عند اهل الفہم اصلاً (حسام الحرمین ص)

مولانا احمد رضا خاں نے یہاں لفظ اصلاً اپنی طرف سے لا کر اسے مولانا محمد قاسم کے ذمہ لگا دیا اس کا مطلب یہ ہو گیا کہ تاخر زمانی میں بالکل کوئی فضیلت نہیں اب تک بریلوی مذہب کی اصل خیانت سے ہی چلی آ رہی ہے۔ یہی جرح کے دو بنیادی وجوہ ہیں (۱) حافظہ (۲) دیانت۔ ہم مولانا احمد رضا خاں

کی یہ دونوں کمزوریاں آپ کے سامنے لائے چکے ہیں (۱) حافظہ کی کمزوری اور (۲) دیانت کا نہ ہونا مطالعہ بریلویت کی پہلی جلد میں ہم اس پر کئی مثالیں پیش کر آئے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں نے کن کن علماء پر بہتان کے بند باندھے اور پھر آرام سے ان پر کفر کا لیبل چسپاں کر دیا۔ یہاں ہم صرف یہ بتا رہے کہ مولانا احمد رضا خاں کے علم و دیانت کی قلعی جہاز میں ان کے ہوتے ہی کھل گئی تھی اور آپ وہاں سے بری طرح ناکام ہو کر ہندوستان واپس لوٹے تھے۔ ہندوستان آ کر دو سال تک انہوں نے

ایسی چپ سادھی کہ بریلی کے آس پاس بھی کہیں ان علماء دیوبند کے خلاف کوئی بات نہ سنی گئی۔ وہ اپنے کئے پر بری طرح نادم معلوم ہوتے تھے۔

ان کی اس خاموشی پر ہم پہلے کچھ بحث کر آئے ہیں۔ ان کی اس خاموشی سے کچھ ان کے اپنے دوستوں نے بھی یہی سمجھا کہ آپ علمائے دیوبند کے خلاف اپنے سابقہ موقف سے رجوع کر چکے ہیں ان کے پرانے ساتھی مولانا غلیل احمد برکاتی کو ہم اس کی تصدیق کے لئے بجا طور پر پیش کر سکتے ہیں۔

ہندوستان میں بریلویت سے بغاوت کرنے والے

مطالعہ بریلویت کی جلد چہارم میں ہم نے ایک رسالہ ”اعلیٰ حضرت کے باغی“ کے عنوان سے پیش کیا ہے۔ اس میں ہم نے اس موضوع پر خاموشی اختیار کرنے والے اعلیٰ حضرت کے باغیوں کا ذکر کیا ہے۔ ان کا تاثر مولانا احمد رضا خاں کے ہندوستان واپسی پر یہی رہا کہ آپ اپنے کئے پر بہت نادم رہے اور پھر علماء دیوبند کے خلاف اور ائمہ کے خلاف آپ نے ایک لفظ بھی نہ لکھا۔

مولانا غلیل احمد خاں برکاتی نے مولانا احمد رضا خاں کے تمام متوسلین سے مطالبہ کیا کہ حجاز سے واپس لوٹنے پر مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند کے خلاف کبھی کفر کا فتویٰ دیا ہو اس پر کوئی شہادت پیش کریں تو پورا آستانہ بریلی اس پر کوئی شہادت پیش نہ کر سکا۔ مولانا غلیل احمد برکاتی آخر تک اس توقف پر رہے کہ مولانا احمد رضا خاں نے ائمہ کی اشاعت کے بعد علماء دیوبند کی تکفیر سے یکسر رجوع کر لیا تھا۔

مولانا احمد رضا خاں کے ایک خط سے جو انہوں نے ڈیرہ غازی خاں (پاکستان) کے مولانا محمد یونس کو لکھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں اپنی ان تحریروں کو جو انہوں نے اختلاف پر لکھیں وہ آخر عمر میں انہیں پسند نہ کرتے تھے وہ لکھتے ہیں کہ لوگ میری اختلافات پر لکھی گئی تحریروں کو تو پڑھتے ہیں لیکن میری علمی کتابوں کو نہیں دیکھتے۔ اس سے یہی سمجھ میں آتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کا یہ کھلا اقرار ہے کہ ان کی اختلافات پر لکھی تحریریں ہرگز کوئی علمی تحقیقات نہ تھیں۔ فتاویٰ رضویہ جلد پنجم کی تحریرات ۱۹۳۱ء کی ہیں انہیں پبلشر نے اب ۱۹۳۹ء بنا دیا ہے۔

۱۹۴۰ء میں مولانا وفات پا گئے ۱۹۳۱ کو ۱۹۳۹ بنانے کی یہ کاروائی محض اس لئے کی گئی کہ بریلوی حلقوں میں یہ بات قائم رہے کہ مولانا احمد رضا خاں آخر دم تک اپنے فتویٰ تکفیر پر قائم رہے اور المہند کی اشاعت کے بعد ان کا اتنی مدت خاموش رہنا کسی مصلحت کے لئے تھا۔ کچھ بھی ہو اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ المہند کی اشاعت کے بعد ان کا اتنی مدت خاموش رہنا کسی مصلحت کے لئے تھا۔ المہند کی اشاعت سے جب علماء دیوبند کے عقائد نکھر کر سامنے آئے تو علمائے دیوبند کے خلاف تاج برطانیہ کے جان مولویوں کے جھوٹے الزامات یکسر ٹھنڈے پڑ گئے اور برصغیر پاک و ہند کے علم دوست حلقوں میں بریلویوں کے اس فتویٰ تکفیر کا کوئی اثر باقی نہ رہا۔ بلکہ ڈاکٹر اقبال جیسے تعلیم یافتہ حضرات علماء دیوبند کے بہت قریب ہو گئے۔



قدسیۃ الحرمین

مولانا احمد رضا خاں نے حرمین کی طرف رخ کیوں کیا

الحمد لله و سلام على عباده الذين الصطفى اما بعد

اسلام ایک عالمی دین اور اس کا مرکز ارض حرم ہے یہ کعبہ کی زمین اس وقت سے حرم چلی آرہی ہے جب اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کو تخلیق بخشی تھی جب آنحضرت ﷺ نے مکہ جانے کا ارادہ کیا تو ایک مختصر مدت کے لئے آپ کو ادھر ہتھیار لے کر چلنے کی اجازت دی گئی۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں۔ آنحضرت نے فرمایا:-

ان هذا بلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض وهو حرام بحرمه الله الى يوم القيمة (صحیح البخاری جلد ۱)

(ترجمہ) اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے اسی دن سے حرم بنادیا تھا جب اس نے آسمانوں اور زمین کو تخلیق بخشی اور یہ شہر اسی احترام سے قیامت تک حرم ہے نہ اس میں مجھ سے پہلے کسی کے لئے قتال جائز ہو انہ میرے بعد مگر ایک گھڑی جس کی اللہ تعالیٰ نے مجھے اجازت دی۔

ارض حرم مرکز اسلام ہے اس میں دو دین جمع نہیں ہو سکتے اب اس سرزمین میں لکم دینکم ولی دین کا حکم منسوخ ہو چکا۔ دنیا کے ہر خطے میں کفر اور اسلام دو دین رو سکتے ہیں لیکن ارض حرم میں نہیں اس میں صرف ایک ہی دین رہ سکتا ہے اور وہ اسلام ہے اسلام کے سوا کسی اور دین کو وہاں قرار نہیں مل سکتا۔ یہ ارض حرم ہے اور اس کی حرمت فتح مکہ سے لے کر قیامت تک کے لئے ہے یہاں کفر کا داخلہ (قبضہ) قیامت تک نہ ہو سکے گا الہی حفاظت اس کے شامل حال ہے امام الائمہ امام محمد (۱۸۹ھ) لکھتے ہیں:-

ان مكة والمدينة وما حولهما من جزيرة العرب وقد بلغنا عن النبي ﷺ انه لا

يبقى دينان فى جزيرة العرب فاخرج عمر من لم يكن مسلماً من جزيرة العرب لهذا الحديث (موطا امام محمد ص ۳۷۳)
 (ترجمہ) بے شک مکہ اور مدینہ اور ان دو کے ارد گرد کے علاقے جزیرہ عرب ہیں اور ہمیں حضورؐ سے یہ بات پہنچی ہے کہ جزیرہ عرب میں دودین کبھی نہ رہ سکیں گے۔ حضرت عمرؓ نے اس حدیث کی بناء پر ان لوگوں کو جزیرہ عرب سے نکال دیا جو مسلمان نہ تھے۔

دنیا میں حق و باطل کا آخری معرکہ دجال کے وقت لگے گا

دنیا کے آخر میں دجال کا ظہور ہوگا مشرق و مغرب میں اس کا فساد پھیلے گا لیکن وہ بھی مدینہ منورہ میں داخل نہ ہو سکے گا اللہ تعالیٰ مدینہ کی سرحدوں پر فرشتوں کو مقرر کر دیں گے۔ اور اس پاک جگہ میں اس ناپاک کا داخلہ نہ ہو سکے گا۔

خیال کیجئے جب اللہ تعالیٰ اس سے راضی نہیں کہ کوئی کافر اس خطہ پاک میں رہ سکے یا دودین کفر اور اسلام یہاں ہو سکیں تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ پورا جزیرہ عرب کافروں کے قبضہ میں چلا گیا ہو وہابی کافر قرار دیئے جائیں اور کہا جائے کہ مکہ و مدینہ کے اماموں کے پیچھے نماز جائز نہیں، اب ارض حرم پر کفر کا قبضہ ہو چکا ہے (استغفر اللہ)۔ ایسا کہنا ہرگز روا نہیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے اسی لئے حرمین کا رخ کیا تھا تا کہ وہ مرکز اسلام ہیں وہاں کافر قبضہ نہیں پاسکتے۔

مکہ و مدینہ میں آئندہ بھی باطل نہ آ سکے گا

یہ نہ کہا جائے کہ مکہ و مدینہ صرف حضورؐ کے اپنے دور میں مرکز اسلام بنے تھے مکہ و مدینہ کا حرم ہونا قیامت تک کے لئے ہے۔ قیامت تک یہاں دودین راہ نہ پائیں گے۔ اسلام کا یہ اساسی عقیدہ ہے یہ احترام حرمین ہی ہے جس کے لئے مولانا احمد رضا خاں علماء دیوبند کے بارے میں ان سے فتوے لینے گئے تھے اور اسی عقیدہ سے وہ اس دستاویز کو فتاویٰ علماء حرمین کے نام سے عزت دیتے رہے۔ پھر بھلا ان کا یہ عقیدہ کیسے قائم ہو سکتا ہے کہ اب وہاں کافروں کا قبضہ ہو چکا ہے اور یہ کہ وہابیوں کے پیچھے نماز نہیں ہوتی۔

قیامت سے پہلے دجال کا ظہور ہوگا اور سب مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ دجال اس پاک زمین میں داخل نہ ہو سکے گا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حرمین پر اسلام کا قبضہ ہمیشہ کے لئے ہوا تھا وہاں کسی دور میں بھی دودین کفر اور اسلام جمع نہیں ہو سکتے، کفر ہمیشہ کے لئے وہاں سے نکلا ہے اب وہ پھر کبھی یہاں پر قابض نہ ہو سکے گا۔

ارض حرم سے باطل ہمیشہ کے لئے نکل چکا

دست نبوت پر مکہ کی فتح وہاں سے باطل کے نکلنے کی آسمانی آواز تھی قرآن پاک میں اسے ہمیشہ کے لئے حق کا غلبہ کہا گیا ہے یہاں تک اعلان کیا گیا کہ شیطان یہاں سے مایوس ہو گیا ہے یہاں شرک اب کبھی نہ آ سکے گا۔

وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً (پ ۱۵ بنو اسرائیل ۸۱)
(ترجمہ) اور آپ کہہ دیں کہ حق آ گیا ہے اور باطل جا چکا اور باطل ہے ہی اس لئے کہ وہ جائے (اور یہ کہ کچے پاؤں جائے پھر یہاں کبھی غلبہ نہ پاسکے)۔
پھر یہ بھی کہا گیا

بل نقذف بالحق على الباطل فاذا هوز اهق و لكم الويل مما تصفون
(پ ۱۷ الانبیاء ۱۸)۔

(ترجمہ) ہم پھینک مارتے ہیں سچ کو جھوٹ پر پھر وہ اس کا سر پھوڑ ڈالتا ہے اور تمہارے لئے خرابی ہے ان باتوں سے جو تم کہتے ہو۔

سچائی کا چڑھتا ہوا سورج جب اس شان سے چمکے تو کیا پھر ہو سکتا ہے کہ اس کفر کا گھٹا ٹوپ اندھیرا پھر سے یہاں چھا جائے۔ اور اسلام کے نور پر پھر سے کفر کی ظلمت چڑھ آئے ایسا ہرگز نہ ہوگا قرآن کریم ایک اور مقام پر کہتا ہے:-

قل ان ربی یقذف بالحق علام الغیوب قل جاء الحق و ما یدعی الباطل و
ما ینعید (پ ۲۲ سبا ۴۸)

(ترجمہ) آپ کہہ دیں میرا رب پھینک رہا ہے سچا دین (باطل پر) اور دو جاننے والا ہے (آئندہ کی) چھپی باتوں کو، آپ کہہ دیں آیا ہے سچا دین اور اب باطل وہاں ہرگز کوئی نئی صورت پیدا نہ کر سکے گا اور نہ پہلی صورت ہی پھر سے واپس آ سکے گی۔

مکہ و مدینہ میں دجال داخل نہ ہو سکے گا

حضرت انس بن مالک کہتے ہیں حضورؐ نے فرمایا:-

ليس من بلد الا سيطا الدجال الا مكة والمدينة وليس له من نقابها الا عليه
الملثكة صافين يحرسونها (صحیح بخاری جلد ۱)

(ترجمہ) ہر شہر کو دجال روندنا آئے گا ماسوائے مکہ اور مدینہ کے۔ کوئی ایسا رستہ نہیں مگر یہ کہ اس پر اللہ کے فرشتے پہرہ دیں گے کہ یہاں دجال داخل نہ ہو سکے گا۔

باطل کے وہاں سے کلید نکلنے کا مطلب یہ ہے کہ شرک وہاں سے کلید ختم ہوا شرک کو اب وہاں کبھی راہ نہ مل سکے گی۔ رہیں دوسری برائیاں یہ وہاں ہوں بھی تو ساتھ ساتھ ان کا ازالہ ہوتا رہے گا باطل کے پاؤں کبھی وہاں جمنے نہ پائیں گے۔

اب یہاں سے کبھی ہجرت کرنے کی ضرورت نہ پڑے گی

کسی جگہ سے ہجرت کی ضرورت تب پڑتی ہے کہ باطل کا اس پر مضبوط قبضہ ہو جائے اور حق پرست بالکل مستضعفین کے درجہ میں آجائیں قرآن کریم کسی کو مستضعفین کی حالت میں زندگی گزارنے کی اجازت نہیں دیتا۔ وہاں سے ہجرت کرنا ضروری ہو جاتا ہے اور ایسا نہ کرنے پر قرآن کریم میں جہنم کی وعید ہے۔

ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم قالوا فيما كنتم قالوا كما
مستضعفين في الارض قالوا لم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها
فاولئك ما واهم جهنم وساءت مصيرا (پ ۵ النساء ۹۷)

(ترجمہ) وہ لوگ جو اپنے اوپر زیادتی کرتے رہے جب فرشتے ان کی جان نکالتے ہیں تو کہتے ہیں تم کس حال میں رہے وہ کہتے ہیں ہم کمزور تھے زمین میں بے بس۔ فرشتے کہتے ہیں۔ کیا اللہ کی زمین

کھلی نہ تھی کہ تم ہجرت کر جاتے سوا یہ لوں کا ٹھکانہ جہنم ہے اور وہ بہت برا ٹھکانہ ہے۔

ہاں ایسے ہوں جو ہجرت کے لئے کوئی حیلہ نہ کر پائیں گے اور وہ کمزور ہوں جیسے عورتیں اور بوڑھے، ان کے بارے میں امید کی جاسکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں مستضعفین کی صورت میں رہنا معاف کر دیں گے۔ مکہ کے بارے میں کہا گیا کہ اب وہاں سے کبھی ہجرت کی ضرورت درپیش نہ ہوگی یہ اس صورت میں ہی ہو سکتا ہے کہ اب وہاں اسلام کا غلبہ ہمیشہ کے لئے ہو کفر کسی طرح وہاں قرار نہ پکڑ سکے حضرت ام المؤمنین کہتی ہیں۔

انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه صلى الله عليه وسلم
(صحیح بخاری ص ۱)

(ترجمہ) جب سے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ پر فتح دی اس وقت سے وہاں سے ہجرت کا سلسلہ منقطع ہو چکا۔

یعنی اب وہاں سے کبھی ہجرت کی ضرورت پیش نہ آئے گی وہاں اسلام کا قبضہ ابدی ہے اور ہمیشہ کے لئے ہے وہاں دوسرا کوئی دین غالب نہ آ سکے گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی کہا
لا هجرة بعد فتح مكة (صحیح بخاری جلد ۱)

یعنی نہ وہاں کبھی کفر کا قبضہ ہو گا نہ وہاں سے کبھی مسلمانوں کو نکلتا پڑے گا

یہ وہ پس منظر ہے جس نے مولانا احمد رضا خاں کو حرمین کی طرف رخ کرنے پر آمادہ کیا ہندوستان میں بریلوی دیوبندی کی جنگ نہ لڑی جاسکتی تھی جب تک کہ مرکز اسلام (مکہ اور مدینہ) علماء دیوبند کے خلاف نہ ہو سو مکہ و مدینہ کے علماء کو دیوبند کے خلاف کرنے کے لئے مولانا احمد رضا خاں نے ان پر حسام الحرمین کی تلوار چلانا چاہی۔ اس وقت تک مولانا احمد رضا خاں کا اپنا عقیدہ بھی یہی تھا کہ ارض حرم مرکز اسلام ہے اس لئے وہ مکہ اور مدینہ کی سند سے علماء دیوبند پر چڑھائی کرنا چاہتے تھے حسام الحرمین کی تصدیق کرنے والوں میں شیخ مالکیہ سعید احمد الجزائری کا نام نمایاں ہے انہوں نے اپنی تقریظ میں خود اس مسئلے کو بھی واضح کر دیا ہے مولانا احمد رضا خاں کا بھی اس پر اعتقاد رہا ہے اور آپ

نے اسے حسام الحرمین میں جگہ دی ہے۔

الا وان بمكة بلد الله الامين طائفة منهم شياطين فليحذر العوام من مخالطتهم بالكلية فانها اشد من مخالطة المجذوم في الاذية و منهم بالمدينة النبوية شرذمة قليلة مستترة بالتقية فان لم يتوبوا فعن قريب تنفيهم المدينة عن مجاروتها لما هو ثابت في الحديث الصحيح من خاصيتها (حسام الحرمین ص)

(ترجمہ) خبردار رہیں مکہ مکرمہ میں بھی شیاطین کا ایک گروہ ہے عوام کو ان سے بچنا چاہئے ان کی اذیت مجذوم سے بھی زیادہ خطرناک ہے ان میں سے کچھ مدینہ منورہ میں بھی ہیں لیکن یہ سب تقیہ کئے ہوئے ہیں۔ (کھلے طور پر وہاں کفر کے ساتھ نہیں رہ سکتے) اگر انہوں نے اپنے غلط عقیدوں سے توبہ نہ کی تو مدینہ انہیں وہاں سے نکال پھینکے گا کیونکہ یہ بات صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ وہاں کافر نہیں رہ سکتے۔

مولانا احمد رضا خاں کا یہ عقیدہ اتنا مضبوط تھا کہ آپ نے کہا کہ ارض حرم تو کجاری محمد بن عبد الوہاب نجدی کے ہم خیال دنیا کے کسی خطے پر ایک پٹر یہ کے مالک نہیں ہو سکتے۔ مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں:-

نصرانی اور یہودی کافر دونوں ہیں ایک محبوبان خدا کی محبت میں، اور دوسرے عداوت میں۔ قرآن عظیم میں یہودیوں کو مغضوب علیہم اور نصاریٰ کو ضالین فرمایا۔ یہی وجہ ہے کہ آج روئے زمین پر کوئی یہودی ایک گاؤں کا بھی حاکم نہیں۔ خلاف نصاریٰ کے کہ ان کی سلطنت ظاہر ہے اور بعینہ یہی مثال روافض وہابیہ کی ہے کہ روافض مثل نصاریٰ کے محبت میں کافر ہوئے اور وہابیہ مثل یہود کے عداوت میں چنانچہ روافض کی حکومت میں ایران کا تخت موجود ہے اور وہابیہ کی کہیں ایک پٹر یہ جھونپڑی بھی نہیں۔ (احکام شریعت ۲۲۳ کراچی)

اب اگر آل سعود اور آل شیخ دنیا میں ایک عظیم سلطنت قائم کر پائے ہیں جسے سعودی عرب کہا جاتا ہے اور ان کے قبضے کے بعد یہاں کی زمین نے پٹرول کے دریا بہائے ہیں اور سونے کی کانیں اگلی ہیں تو کیا یہ اس امر الہی کی تصدیق نہیں کہ یہاں کے لوگ کافر نہیں ہیں کیونکہ یہاں شرک و بدعت کو کبھی راہ

نہیں مل سکتی۔ نہ وہاں کافر کبھی ائمہ مساجد ہو سکتے ہیں۔ اب بریلوی علماء کا اپنے عوام کو یہ سمجھانا کہ مکہ و مدینہ کے اماموں کے پیچھے نماز جائز نہیں کسی بیٹے پر صحیح نہ ٹھہرا۔ مکہ و مدینہ پاک جگہیں ہیں جہاں کافروں کی حکومت کبھی قائم نہیں ہو سکتی۔ بریلوی علماء کا وہابیوں کو کافر بتلانا علم و فکر کی کسی کسوٹی پر درست نہیں ہو پاتا۔ جن کے ہاں مکہ و مدینہ کے اماموں کے پیچھے نماز جائز نہیں ان کی نماز کہیں نہیں ہوتی۔ نہ ان کی نماز، نماز ہے یہ تو قادیانی عقیدہ ہے کہ اب مکہ و مدینہ کی چھاتیوں سے دودھ خشک ہو چکا ہے۔ دیکھئے حقیقت الرویاء ص ۴۸ تالیف مرزا بشیر الدین محمود)

بریلوی علماء اب اس وادی حیرت میں گم ہیں

مولانا احمد رضا خاں کی اس تحریر نے کہ وہابیہ دنیا میں ایک ٹہریہ کے بھی مالک نہیں ہو سکتے۔ موجودہ دور میں بریلویوں کو ایک بڑی مصیبت میں ڈال دیا ہے کہ دنیا کا کوئی اور خطہ تو درکنار آل شیخ محمد بن عبد الوہاب تو مکہ اور مدینہ میں ایک بڑی سلطنت پا گئے اور اب تو ان کے قبضے پر ایک صدی بھی ہو گئی جو نظام قدرت میں وقت کا سب سے بڑا پتلا نہ ہے کیا اب بھی دنیا کو ہوش نہیں آیا کہ اگر یہ لوگ واقعی محبوبان خدا کے دشمن تھے اور کافر تھے تو یہ حرمین شریفین پر جس سے بہتر کوئی خطہ زمین نہیں کیسے قابض ہو گئے۔ بریلوی علماء اب تک اس وادی حیرت میں گم ہیں پھر بھی وہ اہل حرمین کی تکفیر سے باز نہیں آتے۔

بریلوی علماء کی ایک غلط تاویل

مولانا ابوالبرکات سید احمد الوری ناظم حزب الاحناف اور مولانا سردار احمد گورداسپوری نے عوام کو اپنے ساتھ رکھنے اور توبہ سے بچانے کے لئے تدبیر کی کہ یہ بشارت کہ اب مکہ و مدینہ پر کفار کبھی قابض نہ ہو سکیں گے حضور کی حیات طیبہ تک مخصوص تھی یہ نہیں کہ کبھی بھی کافر وہاں قابض نہ ہو سکیں گے۔ یہ بات کہ یہ مکہ اور مدینہ کا دائمی شرف ہے صحیح نہیں حضورؐ نے جب یہ آیت پڑھی تھی قل جاء الحق و زهق الباطل تو یہ بامید دوام نہ پڑھی تھی۔ کہ اب کفار کبھی بھی مکہ و مدینہ پر قبضہ نہ پا سکیں گے۔

الجواب بعون الملک الوہاب

مکہ و مدینہ پر کبھی کفار قبضہ پا سکیں یہ بات صحیح حدیث کے خلاف ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا:-

من اراد اہل هذه البلدة بسوء (یعنی المدینہ) اذابه الله كما يذوب الملح
(صحیح مسلم جلد ۱ ص ۴۴۵)

(ترجمہ) جو لوگ بھی مدینہ میں رہنے والوں سے کسی طرح کی برائی کا ارادہ کریں اللہ تعالیٰ انہیں اس طرح پگھلا دیں گے جس طرح نمک پگھل جاتا ہے۔ اب آپ ہی سوچیں اس سے بڑھ کر مدینہ والوں سے برائی اور کیا ہوگی کہ مسجد نبوی کا امام و حجابی ہو جس کے پیچھے یہ بریلوی نماز پڑھنا جائز نہ سمجھیں۔
قاضی عیاض (۵۴۴ھ) لکھتے ہیں کہ مکہ و مدینہ کا یہ شرف صرف حضور کی حیات طیبہ تک مخصوص نہیں
مکہ و مدینہ کو یہ اعزاز حاصل ہے کہ ان پر کافر قبضہ نہ پاسکیں گے اور مسلمان قیامت تک وہاں نمازیں
جماعت سے پڑھ سکیں گے۔

فكان كل ثابت الايمان منشرح الصدر ير حل اليها ثم بعد ذلك في كل وقت
الى زماننا هذا فلا ياتيها الا مومن (منقول از نووی شرح مسلم جلد ۱ ص ۸۴)
(ترجمہ) ہر شخص جو ثابت الایمان ہے اور ایمان پر اسے شرح صدر حاصل ہے وہ اس وقت سے لے
کر اب تک وہاں اسی طرح حاضری دیتا چلا آ رہا ہے سو وہاں ایمان والوں کے سوا اور کوئی راہ نہ
پاسکے گا۔

قاضی عیاض کی یہ بات ہم ساتویں صدی میں امام نووی سے سن رہے ہیں۔ اس میں آئندہ کے لئے
بھی اس بشارت کو قائم رکھا گیا ہے کہ فلا یاتیها الا مومن۔ سو مولانا سید احمد اور سردار احمد کی یہ
تاویل غلط ٹھہری کہ غلبہ اسلام کی وہ بشارت صرف حضور کے عہد تک تھی بعد میں کافر وہاں رسائی
پاسکیں گے۔ استغفر الله العظيم
امام نووی (۶۷۱ھ) ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:-

ان هذا الفضل باق مستمرا الى يوم القيمة (شرح صحیح مسلم جلد ۱ ص ۴۴۴)
(ترجمہ) مدینہ شریف کی یہ فضیلت اب بھی اسی طرح ہے (جس طرح وہ حضور کے دور میں تھی) اور
قیامت تک بطریق دوام چلے گی۔ (مدینہ کی یہ شان کبھی کم نہ ہو سکے گی۔)

تیرہویں صدی کے مولانا غلام دغیر قصوری تک تمام اہل حق کا یہی عقیدہ رہا ہے کہ مکہ و مدینہ میں جاء الحق و زهق الباطل کے کھلے اعلان کے بعد باطل کبھی وہاں راہ نہیں پاسکے گا آپ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

وہ کون سے مسلمان ہیں جو حرمین شریفین کے علماء پر طعن دھریں اور ان کے قول اور فعل کو مخالف قرآن اور حدیث کے تصور کریں (تصریح ابحاث فرید کوٹ مطبوعہ ۱۳۰۲ھ اور مطبع محمدی لاہور)

کاش کہ مولانا ابوالبرکات سید احمد ناظم حزب الاحناف یہ غلط تاویل کرنے سے پہلے اپنے باپ مولانا دیدار علی الوری (۱۳۰۴ھ) کے رسالہ رسول الکلام کو ہی دیکھ لیتے۔ مولانا دیدار علی نے سورہ سبأ کی آیت ۲۸ کے ترجمہ میں لفظ (بامید دوام) لکھ کر ہمیشہ کے لئے اس غلط تاویل کا پتہ کاٹ دیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں:-

آگیا حق اور نکل گیا باطل۔ بے شک باطل (یعنی کفر و شرک) ہو گیا گناہ گزرا اور نہیں ظاہر ہو کر رہے گا باطل اور نہ عود کر آئے گا۔ (بامید دوام)

(رسول الکلام فی بیان المولد والقیام ص ۲۹ مرتومہ ۱۳۰۰ھ)

یہ بریکٹ کے الفاظ ”بامید دوام“ خود مولانا دیدار علی کے ہیں یہ ہمارا اضافہ نہیں۔

اب یہ فیصلہ تو بریلوی عوام کریں کہ وہ باپ کی بات کو بہتر سمجھتے ہیں یا بیٹے کی بات کو..... ہم سمجھتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں کا اپنا عقیدہ بھی پہلے صحیح تھا تبھی تو وہ حسام الحرمین کو درست کہنے کے لئے علماء حرمین سے تصدیق لینے گئے تھے۔ مگر جب وہاں حسام الحرمین کا پول کھلا اور ان علماء نے براہ راست علماء دیوبند سے ان کے عقیدے پوچھ لئے تو اب مولانا احمد رضا خاں کا عقیدہ یہ ہو گیا کہ وہاں کافروں کے قبضہ کے خیالات بالکل صحیح ہیں (استغفر اللہ) اب آپ نے مکہ سے ہجرت کرنے کی راہ پھر سے کھولی دی آپ سے سوال کیا گیا۔

اگر ہجرت میں یہ نیت کرے کہ جب تک بیت اللہ شریف اور مدینہ منورہ پر کفار کا قبضہ ہے اتنی مدت اپنے وطن میں واپس نہ لوئے گا ایسی نیت اس کی درست ہوگی یا نہیں؟

جواب: زید کے بالائی خیالات سب صحیح ہیں (احکام شریعت حصہ ۲ ص ۱۴۷۔ تالیف مولانا احمد رضا خاں) اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ مولانا احمد رضا خاں کے نزدیک مکہ پر کافروں کا قبضہ مدینہ منورہ پر کافروں کا قبضہ اور فتح مکہ کے بعد پھر سے مکہ سے ہجرت کرنے کی اجازت یہ سب خیالات صحیح ہیں اور یہی عقیدہ بریلویت ہے یہ اب بھی وہاں جا کر وہاں کے اماموں کے پیچھے نماز نہ پڑھیں گے۔

مولانا احمد رضا خاں تو فوت ہو گئے ان کے بیٹے مصطفیٰ رضا خاں نے حج کی منسوخت کا اعلان کر دیا انہیں اس بات کا بہت غصہ رہا کہ حج مکہ (عرفات) میں کیوں ہوتا ہے اب اسے بھی وہاں نہ ہونے دیا جائے۔

فریخت حج کے خلاف بریلوی فتویٰ

مولانا مصطفیٰ رضا خاں نے حج کے ملتوی ہونے پر ایک رسالہ لکھا ہے آپ اس میں لکھتے ہیں:-

جب تک نجدی لعین (ملک عبدالعزیز بن آل سعود) علیہ ماعلیہ کا فتنہ حجاز مقدس میں ہے اس وقت تک حج یا ادائے حج فرض نہیں (تنویر النجاشی ص ۲۱ طبع آستانہ عالیہ رضویہ بریلی)

اس زمانے میں جہاد اور حج کے خلاف خوب محنت ہوئی جہاد کے خلاف قادیان سے لکھا جاتا رہا اور حج کے خلاف یہ رسالہ بریلی سے شائع ہوا جہاد کے بعد اب حج ایک معرکہ الاراء موضوع بناؤ اکثر اقبال مرحوم نے بریلویت کو قادیانیت سے اس طرح جوڑا ہے۔

رد جہاد میں تو بہت کچھ لکھا گیا تردید حج میں کوئی رسالہ رقم کریں

مرزا غلام احمد قادیانی نے حج نہ کیا تھا مسلمان اس پر معترض تھے کہ حدیث میں ہے کہ حج آئے گا تو وہ حج بھی کرے گا اور حج روحاء سے وہ حج اور عمرہ کا احرام باندھے گا۔ یہ کیسا مسیح موعود ہے جو حج نہیں کر پایا اس پر مرزا غلام احمد کہتا تھا کہ وہاں اسے امن نہیں کہ وہ حج کر سکے بریلویوں نے اسی دلیل سے حج کو ملتوی کیا قادیانی اور بریلوی اسی عقیدہ سے چلتے رہے کہ اب مکہ و مدینہ کی چھاتیوں سے دودھ خشک ہو چکا ہے بریلویوں نے آل سعود کو عاودہ نمود ٹھہرایا ہے (استغفر اللہ العظیم)

آستانہ بریلی کی یہ تاریخی دعا ملاحظہ ہو:-

اے ختم جبار! جلد سے جلد ابن سعود مخدول و مطرود اور اس کے ہر حامی نامحود و نامسعود کو عا و دشود کی طرح ہلاک فرما۔ الہی جلد از جلد اپنے حبیب پاک صاحب لولاک کے دیار پاک کو ان نجسوں کی نجاست سے پاک فرما ان لعینوں پر اپنے قہر و غضب کی بجلیاں گرا۔ (تنویر المجہد ص ۲۱)

معلوم نہیں بریلوی کس قلب و جگر اور سنگ دلی سے مدینہ منورہ پر بجلیاں گرنے کی دعا کر رہے تھے مسلمان کا دل تو مدینہ منورہ کا نام آتے ہی موم ہو جاتا ہے۔ وہ اس میں خدا کے قہر و غضب کو اتارنے کی کیوں کہ آواز دے سکتا ہے آغا تیغ در میان کن۔ ہم سے تو مدینہ کے بارے میں یہ بددعا سنی نہیں جاتی۔

رسالہ التواء حج پر کن کن کے دستخط ہوئے

یہ بریلی کے مفتی اعظم مصطفیٰ رضا خاں کا بی فتوے نہیں اس پر ان کے بہت سے دوسرے علماء کی تصدیق ثبت ہے جن میں مولوی حامد علی خاں، حشمت علی ظفر الدین قادری، امجد علی اعظمی، اولاد رسول قادری سید احمد اشرف کچھوچھوی، نعیم الدین مراد آبادی سب کے دستخط بھی ہیں۔ مولانا ابوالبرکات سید احمد اپنی تصدیق میں لکھتے ہیں کہ آل سعود کے قبضہ سے اب حجاز کی زمین پاک نہیں رہی۔ ابوالبرکات کے یہ الفاظ ملاحظہ ہوں۔

ابن سعود کا اخراج حجاز مقدس سے واجب ہے اور اس کی بہترین تدبیر ہے کہ جب تک ابن سعود کے ناپاک قدم سے ارض مقدس حجاز پاک نہ ہو جائے حج ملتوی کر دیا جائے۔ (تنویر ص ۳۲)

اس کا معنی اس کے سوا کیا سمجھا جاسکتا ہے کہ اب ارض حرم پاک نہیں رہی مدینہ کی زمین کو پاک نہیں کہا جاسکتا۔ افسوس اس بریلوی عقیدے پر افسوس۔

ان کے مولانا عبد الحفیظ بریلوی نے لکھا:-

حج کے ملتوی ہونے سے نجد یہ کہ ناپاک قدموں سے نشاء اللہ حرمین طہین طیبہ ظاہر ہو جائیں گے (تنویر ص ۳۱)

اس کا مطلب اب بھی سمجھا جاسکتا ہے کہ سعودی قبضہ میں مکہ اور مدینہ طیبہ و طہر نہیں رہے (استغفر اللہ العظیم) حالانکہ یہ تمام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے کہ وہاں دو دین جمع نہیں ہو سکتے وہاں کفر پھر سے کبھی عود نہ کر سکے گا۔

بریلویوں کی دوسری غلط تاویل

بریلویوں کی دوسری تاویل یہ ہے کہ سعودی قبضے کی وجہ سے مکہ و مدینہ کی زمین ناپاک نہیں ہوئی انہیں ناپاک کہنے والوں کا فتویٰ غلط ہے اور وہاں حج کے لئے جانا درست ہے ہاں وہاں جا کر نماز وہاں کے اماموں کے پیچھے نہ پڑھیں اس عقیدے کے حاملین مولوی عبد الغفور ہزاروی اور مولوی محمد عمر اچھروی تھے۔ مولوی محمد عمر اچھروی لکھتے ہیں:-

وہاں کے مقیمین احناف کو میں نے اپنے اپنے گھروں میں نماز ادا کرتے دیکھا سوال کرنے پر یہی جواب ملتا تھا کہ نجدیوں کی اقتداء ہمارے علماء کے فتوے سے از روئے احادیث صحیحہ کسی صورت میں جائز نہیں۔ بلکہ گناہ ہے۔ (مقیاس حقیقت ص ۴)

ان کا عقیدہ یہ رہا کہ یہاں عارضی طور پر مخالف قبضہ ہو سکتا ہے مگر کفر یہاں قرار نہیں پڑ سکتا وہ کہتے ہیں کیا وہاں یزید کی حکومت نہیں رہی واقعہ حرہ میں کیا وہاں بہتر گھنٹے تک اذان بند نہیں رہی، مصر کے فاطمی دور میں کیا وہاں کچھ دن شیعہ حکومت نہیں رہی جب ان کی یہ حکومتیں کچھ دیر وہاں رہ سکتی ہیں تو سعودی عرب کی حکومت بھی وہاں عارضی طور پر ہو سکتی ہے۔

الجواب: مسئلہ زیر غور ہے کہ کیا وہاں سے ایک دفعہ کفر کا قبضہ اٹھ جانے کے بعد پھر سے وہاں کفر کا قبضہ ہو سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہرگز نہیں امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام احمد کے ہاں وہاں سے کفار کا ہٹایا جانا واجب ہے یہ کوئی صرف مستحب کام نہیں واجب ہے۔ حضور اکرم ﷺ کا آخری پیغام یہی تھا کہ کافر وہاں نہ رہ سکیں گے۔ یہ صرف مرکز اسلام رہے۔ علامہ ابن حزم اندلسی (۴۵۶ھ) لکھتے ہیں:-

فلا یمنکن الکافر مشرکاً کان او یهودیاً او نصرانیاً من السکنی فی ارض العرب و یجب اخراجهم منه و به اخذ ابو حنیفہ و مالک و هو قول الشافعی (المحلی جلد ۷ ص)

(ترجمہ) وہاں کسی کافر کو وہ مشرک ہو یا کتابی، رہنے کی اجازت نہیں دی جاسکتی وہاں سے ان کا نکالنا واجب ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا فتویٰ یہی ہے اور امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔

ہم یہاں کسی کافر کے وہاں آہنچنے یا چھپ کر رہنے کی نفی نہیں کر رہے ہم پاک ارض حرم میں کافروں کی حکمین کی نفی کر رہے ہیں۔ حضور کے عہد میں بھی جب وہاں سے کفر نکلا اور حق آیا اس وقت سے لے کر قیامت تک کفر کو وہاں پھر سے چھپنے قرار پکڑنے کا موقع نہ ملے گا۔ یہ کافروں کے اس ارض مقدس میں حکمین پکڑنے کی نفی ہے امام نووی نے بھی وہاں کافروں کے حکمین سے رہنے کی نفی کی ہے۔

اخذ بهذا الحديث مالك و الشافعي وغيرهما من العلماء فاحبوا اخراج الكفار من جزيرة العرب و قالوا لا يجوز تمكينهم من سكناها و ما والاها (شرح صحيح مسلم ۲ ص ۴۳ مرقاۃ جلد ۸ ص ۹۵)

(ترجمہ) اس حدیث سے امام مالک اور امام شافعی اور کئی دوسرے علماء نے استدلال کیا ہے سوانہوں نے کفار کا وہاں سے نکالا جانا واجب کیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ انہیں وہاں اور اس کے ارد گرد پاؤں جمانے کی کسی طرح اجازت نہیں دی جاسکتی۔

حافظ ابن قدامہ الحنبلی (۷۶۰ھ) امام احمد بن حنبل کا مسلک اس طرح بیان کرتے ہیں:-

قال احمد بن حنبل جزيرة العرب المدينة وما والاها معا يعني ان الممنوع من سكني الكفار المدينة وما والاها و هو مكة واليمامة و خيبر و البنع و فدك و خاليفها و ما والاها (المغني ۸ ص ۵۲۹)

(ترجمہ) امام احمد کہتے ہیں جزیرہ عرب مدینہ اور اس کے ارد گرد کے سب علاقوں کو شامل ہے۔ وہ زمین جہاں کافروں کو سکونت اختیار کرنے کی اجازت نہیں دی جاسکتی اس میں مدینہ اس کے مضافات کہ یہاں خبر یدیع اور فدک اور اس کے اطراف شامل ہیں۔

یزید کے چند سالہ اقتدار سے بریلویوں کا استدلال

بریلوی کبھی یہ کہہ دیتے ہیں کہ کیا حرمین پر یزید کا قبضہ نہیں رہا اگر وہاں یزید کی حکومت رہ سکتی ہے تو سعودی حکومت کیوں نہیں رہ سکتی۔ ہم کہہ سکتے ہیں یزید سے جو کچھ ظہور میں آیا اسے ظلم تو کہا جاسکتا ہے کفر نہیں۔ قل جاء الحق و زهق الباطل سے کفر کا وہاں سے نکلنا مذکور ہے کہ اب

قیامت تک مکہ اور مدینہ پر کفر قبضہ نہ پاسکے گا۔ رہا ظلم تو ہم نہیں کہتے کہ وہاں سے ظلم بھی ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا ہاں یہ بات ضرور ہے کہ وہاں جو شخص یا حکمران لوگوں پر ظلم چاہے گا۔ اللہ تعالیٰ اسے لمبی مہلت نہ دیں گے۔ اسے وہاں حکمین (جماؤ) حاصل نہ ہو سکے گی۔ ہلاکت اس کا نصیب ہے۔ حضورؐ نے فرمایا۔

من اراد اہل هذه البلدة بسوء یعنی المدینة اذا به الله كما يذرب الملح
(صحیح مسلم جلد ۱ ص ۴۴۵)

(ترجمہ) جو شخص مدینہ رہنے والوں سے کوئی برائی چاہے اللہ تعالیٰ اسے اس طرح برباد کریں گے جیسے نمک پگھلتا ہے۔ وہ کھلا کفر ہو یا چھپا کفر اس کا اقتدار وہاں پر کبھی نہ ہو سکے گا۔ رہا کفر تو یہ کسی حال میں بھی حرمین پر قبضہ نہ پاسکے گا۔

یزید کے بارے میں کفر کا قول درست نہیں

یزید کے بارے میں کوئی بھی کفر کا قائل نہیں مولانا احمد رضا خاں نے یزید کے بارے میں فرمایا:-
اگر کوئی کافر (اسے) کہے (جیسا کہ شیعہ کہتے ہیں) ہم منع نہ کریں گے اور خود کہیں گے نہیں
(ملفوظات حصہ اول ص ۱۲۴)

حضرت مولانا قاسم نانوتوی (۱۲۹۷ھ) سے یزید کے کفر و اسلام کے بارے میں پوچھ لیا گیا آپ نے فرمایا:-

اپنے خیال ناقص میں قطعی کافر تو وہی ہے جن کو خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں یا رسول اللہ ﷺ نے اپنی زبان مبارک سے کافر فرمایا۔ ہاں ظاہر میں جس سے افعال کفر و کلمات کفر صادر ہوں۔ اگر ہم کو ان باتوں کے دیکھنے سننے کا خود اتفاق ہو یا روایت متواترہ تک پہنچ جائے تو اس وقت بظاہر ہم کو اس کے ساتھ معاملات کفر ہی کرنے چاہئیں۔ یزید کا ذکر قرآن و حدیث میں تو کہیں نہیں البتہ متواتر کہتے یا جس طرح کہتے یہ بات ثابت ہے کہ حضرت سید شہداء (کر بلا) امام حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے خاندان اور ہمراہیوں پر اس کے عہد میں ظلم شدید ظہور میں آیا۔ (فیوض قاسمیہ ص ۳۲ طبع انبالہ ہند)

اس نے ابن زیاد کو انہیں شہید کرنے کا حکم نہ بھی دیا ہو تو اس سے تو کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ اس کے عہد میں اہل بیت کے اس قافلے پر ظلم شدید ظہور میں آیا۔
امام نووی لکھتے ہیں کہ یزید کو گروہاں چند سالہ اقتدار ملا لیکن یہ مخفی نہ رہنا چاہئے کہ اس کا اپنا انجام کیا ہوا۔ اس نے اپنی طرف سے مسلم بن عقبہ کو مدینہ بھیجا تھا تو اس پروہاں لونتے ہی کیا گزری امام نووی لکھتے ہیں۔

اذابه الله ذوب الرصاص في النار و يكون ذلك من ارادها في الدنيا فلا يمهله الله ولا يمكن له سلطان بل يذهب عن قرب كما انقضى شان منها ربها ايام بنى امية مثل مسلم بن عقبه فانه هلك في منصرفه عنها ثم هلك يزيد بن معاوية مرسله على اثر ذلك و غيرها ممن صنع صنعيهما (شرح صحيح مسلم ص ۴۴۱ جلد ۱)

(ترجمہ) جو شخص اہل مدینہ سے کوئی برائی چاہے اسے اللہ تعالیٰ اس طرح پگھلا دیں گے جیسے سکہ آگ میں بہہ نکلتا ہے یہ اس کی سزا ہے جو دنیا میں اہل مدینہ سے اس طرح کرے اللہ تعالیٰ ظلم کو بھی وہاں مہلت نہیں دیتے اور وہاں اسے کبھی مضبوط تسلط نہیں ملتا اسے جلدی اٹھادیا جاتا ہے۔ جیسا کہ ان کا حال ہوا تھا جنہوں نے بنو امیہ کے دور میں اہل مدینہ سے جنگ کی مسلم بن عقبہ کو ہی دیکھئے وہ وہاں سے لوٹتے میں ہلاک ہو گیا پھر اس کے بھیجنے والے یزید بن معاویہ کو دیکھئے اور ان جیسے دوسروں کو بھی جو مدینہ والوں سے کسی برائی کے ارادہ سے نکلے۔

بریلوی یزید کے چند سالہ اقتدار سے وہاں کی سعودی حکومت کے اقتدار پر استدلال نہیں کر سکتے وہ (۱) وہ شیخ محمد بن عبد الوہاب کے پیروؤں کو کافروں میں جگہ دیتے ہیں۔ علی الاعلان کہتے کہ وہابی کافر ہیں مگر وہ یزید کو کافر نہیں کہتے۔ (۲) یزید چند سالہ اقتدار کے بعد ہلاک ہوا حکومت اس کی نسل سے نکل گئی۔ ملک عبدالعزیز آل سعود کو سعودی حکومت قائم کئے ایک صدی ہو گئی ہے۔ جو قدرت کے ہاں وقت کا سب سے بڑا پیمانہ ہے اس دوران اس امت میں جو غلطی بھی راہ پائے اللہ تعالیٰ اس کی

اصلاح کے لئے کسی مجدد کو بھیجتے ہیں۔ یہ کیسے مان لیا جائے کہ یہ صدی کا طویل اقتدار بھی چند روزہ اقتدار ہے وہاں تو دجال بھی داخل نہ ہو سکے گا۔ اس امت میں کتنے لوگوں نے مرزا غلام احمد کی طرح نبوت کے دعوے کئے اور دجال کہلائے کیا مدینہ منورہ سے بھی کوئی مدعی نبوت اٹھا۔ ایسا نہیں ہوا کیونکہ مکہ اور مدینہ کی پاک زمین کو دجال کے ناپاک قدموں سے حفاظت دی گئی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: لا یدخل المدینة رعب المسیح الدجال لها یومئذ سبعة ابواب علی کل باب سلكاں (رواہ البخاری جلد ۲)

امریکی فوجوں کے آنے سے بریلویوں کا استدلال

بریلوی مکہ و مدینہ پر کفر کا قبضہ ماننے کے لئے بری سے بری چال چلنے سے بھی نہیں تھکتے۔ حالانکہ یہ وہ حرم پاک ہے جس میں کفر و شرک کو دوبارہ لانے سے خود شیطان بھی مایوس ہو چکا۔ مگر بریلویوں کی ہوج اتنی غلیظ ہے کہ وہ وہاں نصاریٰ کا قبضہ ثابت کرنے سے بھی شرم محسوس نہیں کرتے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ (۷۷۴ھ) کہتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

ان الشیطان قد ایس من ان یعبده المصلون فی جزیرۃ العرب (مشکوٰۃ ص ۱۹) (ترجمہ) بے شک شیطان مایوس ہو چکا کہ اہل عرب پھر کفر و شرک میں عود کریں۔ اور وہاں شیطان کی عبادت ہونے لگے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ) اس حدیث کا حاصل ان لفظوں میں بیان کرتے ہیں۔ ان الشیطان قد ایس من ان یتبدل دین الاسلام و یظہر الاشراک و یستمر و یسیر الامر کما کان من للمعات (التنقیح جلد ۱ ص ۱۲۷)

اس سے پتہ چلا کہ اب کبھی وہاں دین اسلام کی اور دین سے تبدیل نہ کیا جاسکے گا اور مشرکوں کو کبھی وہاں قبضہ نل سکے گا مشرک آئے بھی تو اسے استمرار نصیب نہیں ہو سکتا۔

امریکی فوجیں وہاں خود آئی ہیں یا سعودی حکومت نے انہیں اجازت دی ہے؟ اگر وہ سعودی حکومت کی اجازت سے وہاں آئی تھیں تو جزیہ عرب پر قبضہ سعودی حکومت کا تسلیم کیا جائے گا یا امریکہ کا؟

بریلوی جب اس کے جواب سے عاجز آ جاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ اگر مکہ اور مدینہ میں دونوں قبضے مانے جائیں تو کیا حرج ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اگر یہ مانا جائے کہ وہاں کافروں کی حکومت قائم ہو چکی ہے تو اس سے حضور اکرم کی بے شمار احادیث کی تکذیب ہوگی۔ معلوم نہیں یہ بریلوی کیوں کوششیں کر رہے ہیں کہ (معاذ اللہ) حضورؐ کی باتیں غلط ثابت ہوں ہم یقین کرتے ہیں کہ حضور کا یہ ارشاد بالکل برحق ہے اور کبھی یہ غلط ثابت نہ ہوگا۔ امام مالک (۱۷۹ھ) روایت کرتے ہیں۔ کہ حضورؐ نے فرمایا:-

لا تجتمع دینان فی جزیرۃ العرب (موطا امام مالک ص ۳۶۰)

امام ابوحنیفہ کے شاگرد محدث عبدالرزاق (۲۱۱ھ) بھی روایت کرتے ہیں:-

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی حجه الذی مات فیہ لا یجتمع ہارض الحجاز دینان (المصنف ۴ ص ۱۲۶)

(ترجمہ) آنحضرت ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں فرمایا حجاز کی زمین میں دو دین نہیں رہ سکتے۔ قیامت واقع ہونے سے مکہ اور مدینہ میں تباہی تو ہوگی لیکن کفر و شرک وہاں تب بھی قبضہ نہ پاسکے گا۔ اور یہ کب ہوگا؟ جب حافظوں کے سینوں سے قرآن اٹھالیا جائے گا علامہ یعنی ۸۵۵ھ قریبی مالکی (۶۷۱ھ) سے نقل کرتے ہیں

ان خرابہ یکون بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عیسیٰ علیہ السلام و هو الصحیح

(ترجمہ) یہ بڑی عرب کی بربادی اس وقت ہوگی جب قرآن سینوں اور تحریرات سے اٹھالیا جائے گا اور یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کے بعد ہوگا یہی بات صحیح ہے۔ (یعنی علی البخاری جلد ۹ ص ۲۳۳) امام بخاری نے ذوالسویقین کی اس حدیث پر یہ باب باندھا ہے۔

باب قول اللہ تعالیٰ جعل اللہ الکعبۃ البیت الحرام قیاماً للناس (پ المائدہ آیت ۹۷)

۱ (ترجمہ) اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ اس نے بیت اللہ کعبہ شریف کو لوگوں کے باقی رہنے کا نشان بنایا ہے۔

۲ اس سے پتہ چلا کہ کعبہ قیام عالم کا نشان ہے جب تک کعبہ آباد ہے یہاں دینی اور دنیوی برکتیں سب

اسلام کی ہیں بریلویوں کو نہ چاہئے کہ وہ اپنے عقیدہ بریلویت کو ثابت کرنے کے لئے مکہ و مدینہ کی آبرو سے کھیلیں اور عوام میں یہ غلط بات پھیلائیں کہ اب ہمیشہ کے لئے سعودی عرب پر امریکہ کا قبضہ ہو چکا یا یہ کہ وہاں ڈبل عملداری ہے سعودی حکومت اور امریکی فوجیں دونوں مل کر وہاں نظام چلا رہی ہیں۔ اور وہاں اب دو دین جمع ہو چکے ہیں (استغفر اللہ العظیم)

یاد رکھئے وہاں سے امریکی فوجیں جا کر رہیں گی اسلام کا وہاں قبضہ فتح مکہ سے لے کر قیامت تک موعود ہے۔ اب بھی امریکی فوجیں وہاں ازراہ اجازت ہیں۔ ازراہ حکومت نہیں اور نہ وہاں کوئی غیر مسلم حکومت کبھی ہو سکے گی۔ بریلوی اپنے غلط عقیدے کو ثابت کرنے کے لئے (کہ وہابی کافر ہیں اور مکہ و مدینہ میں کافر حکومت ہو سکتی ہے) سعودی عرب میں امریکی فوجوں کا استقبال کر رہے ہیں اور دل سے چاہتے ہیں کہ امریکی فوجیں وہاں استحکام سے رہیں تاکہ انہیں یہ پراپیگنڈہ کرنے کا موقع ملے کہ مکہ و مدینہ پر پھر سے کافروں کا قبضہ ہو چکا ہے۔

آغا تنج درمیان کن

اتنی نہ بڑھا پاکی داماں کی حکایت دامن کو ذرا دیکھ، ذرا بند قباد کیکھ

انسانوں کے بنیادی حقوق سے بریلویوں کا استدلال

کبھی بریلوی انسانوں کے بنیادی حقوق کے حوالے سے مکہ و مدینہ میں کافروں کا داخلہ درست قرار دینے کی کوشش کرتے ہیں اگر کوئی ایسی صورت ہو بھی تو یہ داخلہ ازراہ اجازت ہو گا بہ طریق حکومت نہ ہو گا۔ اور ہم اس کے خلاف نہیں لیکن اس سے یہ کسی طرح ثابت نہیں ہوتا کہ مکہ و مدینہ پر کافروں کی حکومت ہو سکتی ہے اور یہ کہ وہابی کافر ہیں جو مکہ و مدینہ پر حکمران ہیں اور یہ کہ ان کے مقرر کردہ اماموں کے پیچھے نماز جائز نہیں۔

تین سوال اور ان کے جواب

۱۔ مکہ مکرمہ یا مدینہ منورہ کے کسی ہسپتال میں کسی مریض کے آپریشن کے لئے کسی غیر مسلم ڈاکٹر کو جو عالمی شہرت رکھتا ہے وہاں لانا ہو تو کیا اس کی اجازت ہے؟

الجواب:

۲۔ بین الاقوامی تجارت کے ماہرین حجاز میں اپنی منڈیاں تلاش کرنے آتے ہیں تو کیا انہیں روکا جائے۔
یا ارض حرم میں داخلہ کی اجازت دی جاسکے گی۔ پہلی صورت میں کیا یہ اس علاقے پر زیادتی نہ ہوگی کہ
ان پر ایک بین الاقوامی تجارتی راہ بند کر دی گئی ہے؟

۳۔ سائنسی ترقی کے اس دور میں حجاز میں کارخانوں اور ملوں کی نئی تعمیر میں غیر مسلم ماہرین فن کو یہاں
لانا بایں صورت کہ اس تجربہ کے لوگ اس وقت مسلمانوں سے اس قیمت پر نہ مل سکیں کیا ممنوع رہے
گایا انہیں اس ضرورت سے یہاں لانے کی اجازت ہوگی؟

جوابات

۱۔ اجازت وہ بنیاد ہے جس پر کسی بھی غیر مسلم کو کسی کام کے لئے لایا جاسکتا ہے کوئی اجازت سے آنے
والا غیر مسلم بیمار پڑ جائے تو اسے اور اس کے ساتھ اس کے کسی دیکھ بھال کرنے والے کو یہاں
ٹھہرنے کی اجازت دی جاسکتی ہے۔
حافظ ابن قدامہ الحنبلی (۶۲۰ھ) لکھتے ہیں:-

و اذا مرض فی الحجاز جازت له الاقامة لانه يشق الانتقال الى المريض و
تجاوز الاقامة لمن يمرضه لانه لا يستغنى عنه (المغنی جلد ۸ ص ۳۵۰)
(ترجمہ) جب کوئی غیر مسلم حجاز میں بیمار پڑ جائے تو اسے وہاں ٹھہرنا جائز ہوگا کیونکہ مریض کو کہیں
لے جانا بہت مشکل ہوتا ہے اور اسے ٹھہرنا جائز ہے جو اس کی تیمارداری کرے کیونکہ اس سے استغناء
نہیں رہتا جاسکتا۔

۲۔ یجوز لهم دخول الحجاز للتجارة لان النصارى كانوا يتجرون الى
المدينة فی زمن عمر (ایضاً ص ۵۲۹)
(ترجمہ) غیر مسلموں کا تجارت کے لئے حجاز آنا جائز ہے حضرت عمرؓ کے زمانے میں عیسائی مدینہ میں
تجارت کے لئے آتے تھے۔

حنفیہ میں سے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۶ھ) لکھتے ہیں:-

الحجّاز یجوز للکافر دخولها بالاذن ولا یقیم بها اکثر من مقام السفر فان عمر لما اجلاعه اجل لمن یقدم منهم تاجراً ثلثاً (المسوی جلد ۲ ص ۱۶۹)
(ترجمہ) کافر کا حجاز میں اجازت لے کر داخل ہونا جائز ہے لیکن وہ وہاں اقامت سفر سے زیادہ نہ ٹھہرے کیونکہ حضرت عمرؓ نے جب انہیں وہاں سے نکالا تھا تو جو وہاں تجارت کے لئے آئے والوں کو تین دن ٹھہرنے کی اجازت دی تھی۔

ان سب صورتوں میں کوئی بھی ایسی نہیں جس سے ارض حرم پر کافروں کا قبضہ جائز ٹھہرے اور بریلوی شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے پیروؤں کو کافر بھی کہتے ہیں۔ حجاز پر ان کا قبضہ بھی مانتے ہیں تو اب یہ تجارت کے لئے ان کے ٹھہرانے کی راہ بھی نہیں نکال سکتے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ وہاں کافروں کا قبضہ بھی مانیں اور ارض حرم سے ان کی حاضری بھی نہ چھوٹے اور ان کی روضہ رسول کی جالی کے گرد عاشقانہ ادائیں بھی قائم رہیں۔ بایں ہمہ وہ وہاں کے اماموں کے پیچھے نماز نہ پڑھیں اور انہیں پوری زندگی مسجد حرام یا مسجد نبوی کا جمعہ نصیب نہ ہو۔

حسرت ہے اس مسافر بے بس کے حال پر

جو تھک کے رہ جائے منزل کے سامنے

واہ رے! بریلوی عاشق کہ تیرے ذہن میں ارض حرم کا معنی اترتا نہیں اور تو اسلام کی جرنیلی سڑک پر کبھی آتا ہی نہیں۔ وہابیوں کا بغض تیرے ہاں تجھے مکہ و مدینہ کی حرمت سے بھی زیادہ عزیز ہے۔ اور تیرے سینے میں یہ آگ کبھی بجھتی نہیں۔

اسلام کا بنیادی عقیدہ ہے کہ کافر کبھی جنت میں نہ چا سکیں گے اور یہاں تو کھلی جنت ہے۔

اللہ تعالیٰ نے دنیا میں بھی جنت کا ایک ٹکڑا بھیج دیا یہ وہ خطہ زمین ہے جو حضور اکرمؐ کے منبر سے لے کر حضور کی قبر مبارک کے مابین ہے اسے روضۃ من ریاض الجنۃ کہتے ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن زید المازنیؒ کہتے آخضر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

ما بین بیتى و منبرى روضة من رياض الجنة (صحیح مسلم جلد ص ۴۴۶)
(ترجمہ) میرے گھر اور منبر کے درمیان کی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔

روضہ باغ کو کہتے ہیں حضور کی قبر مبارک یہیں ہے اور حضرت ابو بکر اور اس باغ جنت میں ہے
حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ اس خطہ سر زمین میں دفن ہوئے ان کا جنت میں جانا ساری دنیا نے دیکھ
لیا۔ جہنم میں جانے والے تو کبھی سزا پوری کر کے نکلیں گے۔ لیکن جنت میں جا کر کوئی وہاں سے نکلے
یہ کسی اثر اور روایت میں نہیں دیکھا گیا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

قرآن کریم کا اعلان کہ کافر کبھی جنت میں نہ داخل ہو پائے گا اب یہ وہاں دفن ہونے والے جنتی نہیں
تو اور کیا ہیں۔

اب اس جنت پر کس کا قبضہ ہے جو روضہ رسول اور منبر رسول کے مابین ہے؟ وہ کون خوش نصیب ہیں
جو ہمیشہ اس روضہ جنت میں نماز پڑھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ مسجد نبوی کے امام کی اقتداء میں جو
صف یہاں بنتی ہے کیا یہ انہی لوگوں کی نہیں جو وہاں کے اماموں کی اقتداء جائز سمجھتے ہیں اور ان کا
عقیدہ ہوتا ہے کہ وہابی کافر نہیں ہیں اور جو وہابیوں کو کافر سمجھتے ہیں۔ معلوم نہیں وہ وہابیوں کا جنت میں
داخلہ کیسے مان لیتے ہیں۔ قرآن کریم تو یہ کہتا ہے

لا یدخلون الجنة حتی یدلج الجمل فی سم الخیاط (پ ۸ الاعراف ۴۰ ع ۵)
(ترجمہ) کافر نہ داخل ہوں گے جنت میں یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں گھس جائے۔

جب اونٹ سوئی کے ناکے سے نہیں گزر سکتا تو کافر بھی کبھی جنت میں داخل نہیں ہو سکتا اللہ تعالیٰ نے
دنیا میں جنت کا صرف ایک ٹکڑا ظاہر فرمایا اور وہ روضہ جنت مدینہ منورہ میں ہے۔ جہاں ہر وقت وہ
وہابی انتظامی خدمت پر کھڑے نظر آتے ہیں۔ اس پر عام دماغوں میں سوال ابھرتا ہے کہ وہابی کافر
کیسے جنت میں داخل ہو گئے یہاں بریلوی فکر و دانش سرخ کر رہا جاتی ہے۔ اور کوئی دیا نندار ایسا نہیں
رہتا جو اس غلط عقیدے کو نہ چھوڑے کہ وہابی (شیخ محمد بن عبدالوہاب کے پیرو) کافر ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں اس عقیدے کے نہ تھے کہ مکہ و مدینہ کے حکمران اور علماء کرام کافر بھی ہو سکتے ہیں

ورنہ وہ اپنی کفری دستاویز کی تصدیق حاصل کرنے کے لئے ارض حرم کا سفر نہ کرتے حج بھی انہوں نے ضمناً کیا تھا۔ ان کے اس سفر کی اصلی غایت علماء حرمین سے علماء دیوبند کی تکفیر کی سند لینا تھی افسوس جب علماء کی سوچ مرکز اسلام کے لئے اس درجہ گر جائے تو اسلام کے اخلاق فاضلہ کے پھول کہاں کھلیں گے۔

مولانا احمد رضا خاں کا یہ عقیدہ ہرگز نہ تھا افسوس ان بریلویوں پر ہے جو رضوی بھی کہلاتے ہیں اور پھر مکہ اور مدینہ کے اماموں اور حکمرانوں کو کافر بتاتے ہیں۔ عورتوں کا عرسوں پر جانا جائز سمجھتے ہیں۔ اور اس مسئلے میں مولانا احمد رضا خاں کو غلط سمجھتے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے عورتوں کا عرسوں پر جانا حرام قرار دیا ہے۔ ان کے ہاں عورتوں کو ماسوائے روضہ رسول کے اور کسی قبر پر جانے کی اجازت نہیں۔ مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں:-

عورتوں کو مزارات اولیاء اور مقابر عوام دونوں پر جانے کی ممانعت ہے۔ (احکام شریعت ۲ ص ۱۵۵)

عورتوں کی مزارات پر حاضری

جس وقت گھر سے (مزارات پر جانے کا) ارادہ کرتی ہے لعنت شروع ہو جاتی ہے اور جب تک واپس آتی ہے ملکہ لعنت کرتے رہتے ہیں۔ سوائے روضہ انور کے اور کسی مزار پر جانے کی اجازت نہیں (ملفوظات ۲ ص ۱۱۵-۲۵۵)

روضہ انور کی حاضری کے لئے ولو انہم اذ ظلموا انفسہم جاؤ والک کا عموم موجود ہے۔ اور حضور کی خدمت میں (زندگی میں) حاضری اور بعد الوفا حاضری دونوں ایک حکم میں ہیں۔ سو عورتوں کو جہاں کسی اور مزار پر جانے کی اجازت نہیں روضہ اطہر پر حاضری کی عام اجازت ہے آپ لکھتے ہیں:-

”جب گھر سے چلتی ہے سب طرف سے شیطان اسے گھیر لیتے ہیں۔ اور جب قبر پر آ جاتی ہے میت کی روح اسے لعنت کرتی ہے اور جب پلٹتی ہے اللہ کی لعنت کے ساتھ پھرتی ہے۔“ (فتاویٰ افریقہ ص ۸۲)

بریلوی مولانا احمد رضا خاں کے ان دونوں مسئلوں کو نہیں مانتے (۱) مکہ و مدینہ پر پھر سے کفر کا قبضہ

نہیں ہو سکتا۔ وہ کہتے ہیں کہ وہاں کفر کا قبضہ پھر سے ہو سکتا ہے بلکہ ہو گیا ہوا ہے اور اب وہاں کے اماموں کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ (۲) عورتوں کو عرسوں اور قبروں پر جانے کی اجازت نہیں۔ بریلوی عورتیں وہاں جانے سے نہیں رکتیں بریلوی ان دونوں مسئلوں میں مولانا احمد رضا خاں کے خلاف ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں مکہ و مدینہ سے ناکام لوٹنے پر اپنی بریلویت میں خاصے کمزور پڑ گئے تھے۔

تاہم یہ جذبہ ان میں پھر بھی رہا کہ ان کی مجددیت اپنی جگہ نمایاں ہو کر رہے گو اس میں انہیں امت کے پہلے چودہ سو سال کے مستند علماء سے کتنا ہی اختلاف کیوں نہ کرنا پڑے اپنی اس خواہش کی تکمیل کے لئے انہوں نے محدثین دہلی کے علمی اعتماد کو مجروح کرنے کے لئے ایک نیا ترجمہ قرآن لکھا اور مترجمین دہلی کے پہلے تراجم قرآن پر عقیدہ عصمت کو مجروح کرنے کی تہمت لگا دی۔ اعاذنا اللہ منھا۔ مولانا فضل حق رسول بدایونی ان کے فرزند مولانا عبدالقادر بدایونی اور مولانا احمد رضا خاں نے دہلی کی علمی مسند کو جسے بیت علم الحنفیہ کہا جاتا تھا بدنام کرنے کی بہت کوشش کی علماء دیوبند نے محدثین دہلی کے تراجم قرآن کو اپنے ہاں پورا اعتماد دیا یہ تھی ایک وجہ تھی جس کے باعث مولانا عبدالقادر بدایونی اور مولانا احمد رضا خاں علماء دیوبند کے خلاف اٹھے ان کا اصل مقصد پہلے دور کے علماء اہل سنت سے عوامی اعتماد کو اٹھانا تھا۔

اب ان کا یہ عقیدہ بن گیا کہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے مولانا حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی اور حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی عقیدہ عصمت انبیاء کے خلاف تھے آپ نے اپنے اس عقیدہ کو منوانے کے لئے کس طرح محنت کی یہ ایک طویل داستان ہے۔

آپ اسے مطالعہ کرنا چاہتے ہیں تو یہاں مولانا احمد رضا خاں کا اس نئے ترجمہ قرآن کے حوالے سے ایک اور تعارف کرتے جائیں ہاں وہ بریلوی علماء لائق تبریک ہیں جنہوں نے کھلے بندوں مولانا احمد رضا خاں کے اس ترجمہ کو غلط کہا۔

تذکرہ شاہ ولی اللہؒ

مصنف: حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی

حضرت شاہ ولی اللہؒ بارہویں صدی ہجری کی ان ممتاز شخصیات میں سے ایک تھے، جن کی ذات سے ہندوستان کی تعمیر و ترقی اور سیاسی انقلاب کے کئی اہم واقعات وابستہ ہیں، موجودہ وقت میں ہندوستان کے اندر چاہے علمی گفتگو کی جائے یا سیاسی اس کے سلسلہ نسب کا ایک موڑ حضرت شاہ صاحب پر جا کر رک جاتا ہے۔

ابتدائی وقت میں ہی انہوں نے مسلمانوں کو سیاسی حالات کے بھنور سے نکالنے اور ان کے اندر نئی سیاسی روح پھونکنے کی کوشش کی، عوام کو ایک صف میں کھڑا کر کے برطانوی حکومت کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر بات کرنے کا ان کے اندر جذبہ بیدار کیا۔

ظاہر ہے کہ ان کو ایسے وقت میں قدم قدم آزمائشی دور سے گزرنا پڑا ہوگا۔ لیکن وہ آزمائشیں تھیں کیسی۔ آخر ان کو اس صورت حال میں کیسے کیسے مسائل کا سامنا کرنا پڑا، کبھی کیسی رکاوٹیں سامنے آئیں۔ کن کن مراحل سے آپ کو گزرنا پڑا۔ حضرت مولانا گیلانیؒ کی یہ کتاب دراصل ایسے ہی بیشمار سوالوں کا جواب ہے مولانا گیلانیؒ نے اس کتاب میں حضرت شاہ صاحب اور ہندوستان کی سیاسی حالت کے تعلق سے جن حقائق کی نقشہ کشی کی ہے حقیقت یہ ہے کہ اتنے خوبصورت انداز میں اس پوری تفصیل کا لکھ دینا یہ ان کا ہی حق تھا۔

مولانا کو اللہ نے بے پناہ قلمی صلاحیت سے نوازا ہے، ان کی امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ انہوں نے جس موضوع پر بھی قلم اٹھایا اور قلم کا رخ جس سمت بھی کیا۔ اسی کا حق اسی طرح ادا کیا کہ بعد والوں کے لیے اس پر کچھ لکھنے کی گنجائش نہیں چھوڑی۔ یوں تو حضرت شاہ صاحب کی سیاسی زندگی پر بہت سے لوگوں نے لکھ کر ان کے احسانات کا اعتراف کیا مگر سچ یہ ہے کہ انہوں نے جس مرتبہ انداز میں حضرت شاہ صاحب کی سیاسی زندگی کا خاکہ پیش کیا ہے اس سے جہاں حضرت شاہ صاحب کی سیاسی زندگی کی پوری تصویر سامنے آ جاتی ہے وہیں اسی سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ مولانا کو آزادی کی تاریخ اور ہندوستان کے اندر مسلمانوں کے عروج و زوال کے واقعات سے خاصی دلچسپی رہی ہے۔

اس لیے بلا مبالغہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب کی زندگی کو جاننے کے لیے یہ کتاب حد درجہ مفید ثابت ہوگی۔

حافظی بک ڈپو دیوبند ۲۲۷۵۵۲ (یو پی)

بریلویوں کے نئے ترجمہ قرآن کا تعارف

الحمد لله و سلام على عباده الذين الصطفى اما بعد

بریلویوں کی سکھر کی جماعت نے اپنے مکتبہ نور یہ رضویہ سکھر سے ایک پمفلٹ بنام ”قرآن کے غلط ترجموں کی نشاندہی“ شائع کیا ہے۔ مولف لکھتا ہے:

یوں تو آپ (مولانا محمد رضا خاں) کے علمی کارناموں کی تفصیل بڑی طویل ہے لیکن ان میں سب سے بڑا علمی کارنامہ ترجمہ قرآن مجید ہے ترجمہ کیا ہے؟ قرآن حکیم کی اردو میں ترجمانی ہے بلکہ اگر یوں کہا جائے کہ آپ کا یہ ترجمہ الہامی ترجمہ ہے تو کچھ غلط نہ ہوگا۔

پھر اس کے صفحہ ۷ پر ایک سرفی ملاحظہ ہو، ”حضور معصوموں کے سردار تھے یا گناہ گار تھے“ اس عنوان کے تحت مولف محدثین دہلی کے تراجم پر اس طرح عمل درآمد ہوتا ہے۔

پہلے تمام تراجم سے ظاہر ہوتا ہے کہ نبی معصوم ماضی میں بھی گناہ گار تھا اور مستقبل میں بھی گناہ کرے گا مگر فتح مبین کے صدقہ میں پہلے تمام گناہ معاف ہو گئے اور آئندہ بھی گناہ رسول معاف ہوتے رہیں گے۔ کاش یہ فتح مبین آپ کو نہ دی گئی ہوتی تاکہ آپ کے گناہوں پر ستاری کا پردہ پڑا رہتا اس معصوم رسول کے گناہ گار ہونے کو صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتا۔ کھلم کھلا فتح کیا ملی کہ رسول معصوم کے تمام غلطی گناہ ترجمہ پڑھنے والوں کے سامنے آشکار ہو گئے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آئندہ بھی گناہ سرزد ہوتے دیں گے۔ یہ دوسری بات ہے کہ ان گناہوں کی پیشگی معافی ہو گئی ہے۔ ان مترجمین سے آپ دریافت کیجئے جب نبی معصوم گناہ گار ہو تو لفظ عصمت کا اطلاق آخر کس پر ہوگا؟ عصمت انبیاء کا تصور اگر جزو ایمان ہے تو کیا گناہ گار خطا کار نبی ہو سکتا ہے؟

یہ پوری عبارت تنہمہ داغ داغ شہنہ کجا کجا نبہیم کی مصداق ہے پورا بدن زخمی ہے ہم کہاں کہاں مرہم رکھیں۔ قرآن کریم کی اس آیت میں (ذنبک) میں تو لفظ ذنب حضور کی طرف مضاف ہو کر

صرف ایک جگہ آیا ہے مولف نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے چٹخارے لے لے کر لفظ گناہ سات دفعہ دہرایا ہے اس پر بھی معلوم ہوتا ہے اسے سکون نہیں ملا اور وہ ابھی عصمت انبیاء کی تصدیق نہیں پاسکا۔ عصمت انبیاء کے تصور میں گھر اخود غوطے کھا رہا ہے۔

پھر اس پوری عبارت میں کہیں بھی اس نے لفظ گناہ کو نرم کرنے کی کوشش نہیں کی حالانکہ جن تراجم پر وہ چھینٹے ڈالے آ رہا ہے ان میں کئی مترجمین نے گناہ کی بجائے لفظ خطا اختیار کیا ہے (جیسے مولانا اشرف علی تھانوی اور مولانا عبد الماجد دریابادی) معترض اندھا ہو کر چل رہا ہے اسے معلوم نہیں آگے کوئی بے گناہ بھی آ رہا ہے میں اس لفظ کو کیوں نہ نرم کرتا چلوں افسوس یہ اس کے نصیب میں نہ تھا۔ مولانا احمد سعید کاظمی نے بھی لفظ گناہ نرم کر کے اس کا ترجمہ خلاف اولیٰ کام کیا ہے مگر ذنب کی نسبت ذنبک میں حضور کی طرف ہی رکھی ہے۔

آپ نے نسبت ذنب میں صرف پہلے مترجمین سے اختلاف نہیں کیا (دیکھئے البیان ترجمہ قرآن ص ۶۶۳) پیر کرم شاہ بھیرودی نے بھی گناہوں کی بجائے لفظ کوتاہی اختیار کیا ہے مگر ذنب کی نسبت میں پہلے مترجمین کی پوری متابعت کی ہے اس میں کسی پر عقیدہ عصمت انبیاء کو مجروح کرنے کا چھینٹا نہیں ڈالا۔ سو اس نسبت میں احمد رضا خاں پیر کرم شاہ صاحب پر بھی عصمت نبوت کے انکار کا الزام لگا رہے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں کا غلط ترجمہ قرآن

مولانا احمد رضا خاں نے اس محاذ پر بھی شکست کھائی۔ بریلوی علماء نے فیصلہ دیا کہ لفظ ذنب گناہ کی نسبت حضور کی طرف کرنے سے عصمت انبیاء کا عقیدہ ہرگز مجروح نہیں ہوتا اور ذنب کے معنی گناہ کرنے میں بھی اکابر امت نے کوئی باک نہیں سمجھا۔ بشرطیکہ یہ کہہ دیا جائے کہ یہاں لفظ گناہ اپنے اصل معنی پر نہیں ہے جیسا کہ احمد رضا خاں نے خود بھی کہا ہے۔

ذنبک میں ذنب کی نسبت خود حضور ﷺ نے اپنی طرف کی ہے ام المؤمنین حضرت عائشہؓ نے بھی اسے اسی طرح سمجھا ہے۔ صحابہ کرامؓ میں حضرت مغیرہ بن شعبہ (۵۰ھ)، حضرت انس بن مالکؓ

(۹۳ھ)، حضرت عبداللہ ابن عباسؓ (۶۸ھ)، حضرت بلالؓ (۷۱ھ) کھل کر اسے حضورؐ کی طرف نسبت کرتے ہیں۔ تابعین اور تبع تابعین میں امام المفسرین حضرت مجاہد (۱۰۰ھ)، امام حسن بصری (۱۱۰ھ) اور سفیان الثوری (۱۶۱ھ) جیسے بزرگ لفظ ”ذنب“ کی نسبت واضح طور پر حضور ﷺ کی طرف ہی لوٹاتے ہیں اور عصری علماء کے جم غفیر میں سے بھی کوئی اس کی تردید نہیں کرتا۔

بریلویوں کے اس سے اختلاف کا باعث مولانا احمد رضا خاں کا ترجمہ قرآن کنزالایمان ہے جس میں قرآنی لفظ ذنبک میں ذنب کی نسبت حضورؐ کی طرف نہیں خلاف قواعد عربی دوسروں کی طرف کی گئی جو بریلوی عربی سے ناواقف ہیں وہ مولانا احمد رضا خاں کی اس غلطی کو سمجھنے کی استعداد نہیں رکھتے۔ لیکن ان کے ہاں ترجمہ کنزالایمان پر ایمان لانا بلاشرطی لازم ہے وہ کہتے ہیں ہم اس کے خلاف کسی کی نہ سنیں گے۔ اعلحضرت سے کوئی غلطی ہو ہی نہیں سکتی۔

جب ان کو بتایا گیا کہ کنزالایمان کے اس ترجمہ میں (۱) خود حضور ﷺ کی مخالفت کی گئی ہے (۲) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ کی مخالفت کی گئی ہے (۳) بڑے بڑے جلیل القدر صحابہؓ کی مخالفت کی گئی ہے (۴) امام مجاہد (۱۰۰ھ) اور امام حسن بصری (۱۱۰ھ) جیسے کبار تابعین کی مخالفت کی گئی ہے (۵) امام سفیان ثوری (۱۶۱ھ) جیسے تبع تابعین کی مخالفت کی گئی ہے (۶) امت کے بڑے بڑے علماء جیسے امام غزالیؒ، امام رازیؒ، حافظ ابن حجر عسقلانیؒ، علامہ قسطلانیؒ، شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ اور مولانا عبدالرحمن جامی کی مخالفت کی گئی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ اعلحضرت سے کوئی غلطی نہیں ہو سکتی ہم ان کے خلاف کسی کی نہ سنیں گے گو ساری امت ایک طرف ہو جائے۔ اس پر حیدرآباد کے مولانا ابوالخیر محمد زبیر نے ان غالی بریلویوں کے بارے میں مسلمانوں کو بتایا۔

ان (بریلویوں) کے نزدیک اعلحضرت فاضل بریلوی کا مرتبہ حضور اکرم ﷺ سے بڑھ کر ہے۔ استغفر اللہ العظیم (مغفرت ذنب ص ۶، سطر ۴)

پیش تر اس کے کہ ہم ان غالی بریلویوں سے کٹنے والے ان کے معتدل علماء کو ان کی اس حق پرستی پر داد دیں اور پیشتر اس کے کہ ہم ان دو ملتوں کا نقطہ اختلاف آپ کے سامنے لائیں مناسب ہوگا کہ ہم

آپ کے سامنے پہلے مولانا احمد رضا خان سے سو سال پہلے کے اردو تراجم رکھ دیں اور پھر مولانا احمد رضا خاں کا ترجمہ کنز الایمان رکھیں آپ کو اختلاف خود بخود سمجھ میں آجائے گا یہ پہلے تراجم اس عہد کے ہیں جب مدرسہ عربیہ دیوبند ابھی قائم نہیں ہوا تھا سو ان تراجموں کو دیوبندی تراجم کہہ کر غلط نہیں کہا جاسکتا اور نہ انہیں روکا جاسکتا ہے حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی (۱۲۳۳ھ) اور حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی (۱۲۳۰ھ) کے یہ دو ترجمے ملاحظہ ہوں۔

۱۔ تاکہ بخشے واسطے تیرے خدا جو کچھ ہوا تھا پہلے گناہوں تیرے سے اور جو کچھ پیچھے ہوا۔

۲۔ تاکہ معاف کرے تجھ کو اللہ جو آگے ہوئے تیرے گناہ اور جو پیچھے رہے۔

اب مولانا احمد رضا خاں کا ترجمہ کنز الایمان بھی ملاحظہ فرمائیں :-

تاکہ اللہ تمہارے سب گناہ بخشے تمہارے اگلوں کے اور تمہارے پچھلوں کے (کنز الایمان)

اس غلط ترجمے پر اب بریلویوں کے فخر و مباہات اور ان کی غلط فہمی ملاحظہ کریں سکھر سے ان کے مکتبہ نوریہ رضویہ نے اس سلسلہ میں ایک پمفلٹ شائع کیا ہے اس میں مولانا احمد رضا خاں کے بارے میں لکھا ہے۔

یوں تو آپ کے علمی کارناموں کی تفصیل بڑی طویل ہے لیکن ان میں سب سے بڑا علمی کارنامہ ترجمہ قرآن مجید ہے ترجمہ کیا ہے قرآن حکیم کی اردو میں ترجمانی ہے بلکہ اگر یوں کہا جائے کہ آپ کا یہ الہامی ترجمہ ہے تو کچھ غلط نہ ہوگا۔ (قرآن کے غلط تراجموں کی نشاندہی ص ۷)

اگر یہ الہامی ترجمہ ہے تو کیا اس کا یہ مطلب نہ لیا جائے گا کہ مسلمانوں کو بذریعہ الہام مطلع کیا گیا کہ اب تک امت مسلمہ اس آیت کا غلط ترجمہ کرتی آئی ہے اور اجماع امت پر ہرگز عصمت کی کوئی چھتری نہیں ہے۔

اس وقت ہمیں کنز الایمان کے دیگر غلط تراجم سے بحث نہیں صرف آپ کو مغفرت و نسیء کی طرف توجہ دلانا مقصود ہے اس میں آپ یہ دیکھیں کہ کنز الایمان کے اس غلط ترجمہ نے کس طرح خود حضور اکرم ﷺ کی مندرجہ ذیل حدیث کا رو کیا ہے، حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے ذبک کے لفظ میں ذنب کی

نسبت اپنی ذات گرامی کی طرف فرمائی ہے اور مراد الہی کو آپ نے کسی طرح ضائع ہونے نہیں دیا۔
حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا:

فضلت علی الانبیاء بست لم یعطھن احد تبلی (۱) غفر لی ما تقدم من
ذنبي وما تاخر (۲) احلت لی الغنائم ولم تحل لاحد کان قبلی (۳) و
جعلت امتی خیر الامم (۴) وجعلت لی الارض مسجداً و طهوراً و (۵)
اعطیت الکوثر و (۶) نصرت بالرعب رواہ البزار و اسنادہ جید (مجمع
الزوائد جلد ۸ ص ۲۶۹)

(ترجمہ) مجھے دیگر انبیاء پر چھ باتوں میں فضیلت دی گئی یہ چھ فضیلتیں مجھ سے پہلے کسی نبی کو نہ دی
گئیں ان میں پہلی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے ہونے والے اور بعد میں ہونے والے ذنب
سب معاف فرمادیئے (پھر آپ نے دیگر پانچ باتیں بیان فرمادیں)

اب ظاہر ہے کہ جس طرح یہ پانچ فضیلتیں اس امت کی نہیں خود حضور کی ہیں یہ پہلی فضیلت مغفرت
ذنب بھی اس امت کی نہیں۔ اس امت کے پہلے اور پچھلے گناہوں کی عام معافی کا عقیدہ ائمہ اربعہ
اور بعد میں سے کسی کا نہیں ہے۔ امت کے کئی افراد کو سزا بھی ملے گی ان کے تمام گناہ معاف ہوئے
اس کا امت میں کوئی تصور نہیں نہ قرآن میں ہر امتی کی معافی کی کوئی گارنٹی دی گئی ہے۔

حضرت ام المومنین نے بھی ذنب کی نسبت آپ کی طرف بتائی ہے

عن عائشة رضی اللہ عنہا ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقوم من
اللیل حتی تتفطر قدماء فقالت عائشة لم تصنع هذا یا رسول اللہ وقد
غفر اللہ لك ما تقدم من ذنبك و ما تاخر قال افلا احب ان اکون عبداً
شکوراً (صحیح بخاری جلد ۲ ص ۷۱۷)

(ترجمہ) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضور رات کو اس قدر قیام فرماتے (اس قدر لمبی نماز
پڑھتے) کہ آپ کے قدم مبارک پھٹ جاتے آپ نے حضورؐ سے کہا آپ اتنی مشقت کیوں کرتے

ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے پہلے اور پچھلے ذنب معاف کر دیئے ہوئے ہیں آپ نے فرمایا کیا مجھے یہ پسند نہیں کہ میں اللہ کا شکر گزار بندہ بنوں؟ (آپ نے حضرت عائشہ کے استدلال کی تردید نہیں کی) نہ یہ کہ ذنب سے میرے گناہ مراد نہیں یہ میری امت کے گناہ ہیں۔

یہ قریب قریب وہی الفاظ ہیں جو قرآن پاک کے ہیں۔ لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک و ما تاخر انہیں حضرت عائشہؓ نے حضورؐ کے سامنے اس طرح پیش کیا ہے کہ یہاں حضورؐ کی اپنی مغفرت ذنب مذکور ہے حضورؐ نے بھی یہ نہیں فرمایا کہ اس میں میرے ذنب مراد نہیں میرے اگلوں اور پچھلوں کے گناہ مراد ہیں۔ یہ کہنا کہ ذنب کی نسبت حضورؐ کی طرف کی جائے تو اس سے عصمت نبوت مجروح ہوتی ہے کسی ایسے شخص کا کام نہیں ہو سکتا جو حضرت ام المومنین سے کچھ بھی عقیدت رکھتا ہو سو اس آیت کا کنز الایمان میں دیا ترجمہ کسی طرح بھی درست نہیں۔ اب دیکھئے کہ دوسرے صحابہ کرامؓ نے اس آیت میں مغفرت ذنب سے کیا سمجھا وہ حضرات جن میں قرآن کریم اترا وہ اسے مولانا احمد رضا خاں سے تو یقیناً بہتر سمجھتے تھے۔

صحابہ کرامؓ نے ذنبک میں ذنب کی نسبت کدھر سمجھی اسے غور سے ملاحظہ فرمائیں۔
۱۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ (ھ۵۰) کہتے ہیں۔

قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی تورمت قدماہ فقیل له غفر اللہ لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر قال افلا اکون عبداً شکوراً (ایضاً جلد ۲ ص ۷۱۶ صحیح مسلم ۲ ص ۳۷۷)

(ترجمہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک قیام اللیل کیا کہ آپ کے دونوں قدم مبارک پھول گئے آپ سے کہا گیا (تمام صحابہؓ نے کہا ہوگا) آپ کے تو اگلے پچھلے سب ذنوب کی مغفرت ہو چکی (آپ اتنی مشقت کیوں فرماتے ہیں) آپ نے جواب میں کہا کیا میں اپنے پروردگار کا شکر گزار بندہ نہ بنوں۔

اس سے بھی واضح ہوا کہ حضورؐ اس آیت میں مغفرت ذنوب اپنے ہی سمجھتے ہیں نہ کہ اپنے اگلوں

بچپلوں کے لئے جیسے کہ احمد رضا خاں نے سمجھا ہے۔

۲۔ حضرت انس بن مالکؓ (۵۹۳) کہتے ہیں۔

نزلت علی النبی لیغفر اللہ ما تقدم من ذنبك وما تاخر مرجعه من الحديبية قال النبی لقد انزلت علی الليلة آية احب الی مما علی الارض ثم قرأها عليهم النبی فقالوا هنيئاً مريئاً یا نبی اللہ بین اللہ عزوجل ما یفعل بك فماذا یفعل بنا فنزلت علیه صلی اللہ علیہ وسلم لیدخل المومنین و المومنات جنات تجری من تحتها الانهار (اخرجاه فی الصحیحین من روایة قتاده تفسیر ابن کثیر ص ۱۲۳۲)

(ترجمہ) نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر حدیبیہ سے واپسی پر آیت اتری۔ لیغفر اللہ ما تقدم من ذنبك وما تاخر تو حضورؐ نے فرمایا آج رات مجھ پر ایک ایسی آیت نازل ہوئی ہے جو مجھے کل زمین پر پھیلے خزانوں سے زیادہ محبوب ہے پھر آپؐ نے وہ آیت پڑھی صحابہؓ نے آپؐ کو مبارک باد دی اور کہا اے اللہ کے نبی! اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو تو آپؐ کا انجام بتا دیا ہے، ہمارا کیا ہوگا، اس پر بھی کیا کوئی آیت اتری ہے؟ اسی اثنا میں حضورؐ پر یہ آیت اتری:-

اللہ ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کو باغوں میں لے آئے گا جن کے نیچے نہریں چلتی ہوں گی۔ (ص ۲۶ الفتح)

اس سے پتہ چلا کہ آپؐ کے اگے پچھلے امتیوں کے انجام کی خبر اس آیت میں دی گئی ہے۔ سو پہلے حصہ میں آپؐ کے اپنے مغفرت و ذنب کی بشارت ہے نہ کہ آپؐ کی امت کی مغفرت و ذنب، جیسا کہ مولانا احمد رضا خاں نے اس آیت سے سمجھا ہے:

۳۔ ابو سلمہ کے بیٹے عمرؓ نے حضورؐ سے پوچھا کیا روزہ دار روزے کی حالت میں بیوی کا بوسہ لے سکتا ہے؟ آپؐ نے اسے کہا یہ اپنی والدہ ام سلمہ سے پوچھو۔ حضرت ام سلمہ نے اسے بتایا کہ حضورؐ بھی ایسا کر لیتے تھے اس پر عمرؓ نے حضورؐ سے کہا

یا رسول اللہ! قد غفر اللہ لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر (صحیح مسلم

جلد ۱ ص ۳۵۳)

حضورؐ نے اس پر انکار نہ فرمایا اور یہ کہا:

انا واللہ انی لا تقاکم و اخشاکم لہ

بخدا میں تم سب سے زیادہ تقویٰ والا ہوں اور خدا سے زیادہ ڈرنے والا ہوں۔

یہاں بھی حضورؐ نے حضرت عمر بن ابی سلمہ کی اس بات کی تصدیق کہ کہ آیت لیغفر لک اللہ ما

تقدم من ذنبك حضورؐ کی اپنی مغفرت ذنب مراد ہے نہ کہ امت کے اگلوں پچھلوں کی

جیسا کہ احمد رضا خاں نے کنز الایمان میں سمجھا ہے امام نووی بھی اسے اسی طرح تسلیم کرتے ہیں۔

لا حرج علیہ فیما یفعل لانه مغفور لہ

(ترجمہ) آپ جو بھی کریں وہ آپ کے لئے نقصان دہ نہیں کیونکہ آپ کی مغفرت ہو چکی ہے۔

پوچھنے والے کی مراد یہ تھی کہ آپ پر کوئی حرج نہیں آپ جو بھی کریں قرآن پاک میں آپ کے لئے

مغفرت ذنب کی بشارت آچکی ہے۔

آپ نے اس پر فرمایا میں تقویٰ اور خشیت کے سب سے اونچے مقام پر رہنے کے لئے کوئی ایسی

بات نہیں کرتا جس سے اللہ راضی نہ ہو (اور کما قال النبیؐ)

۴۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بہتر ترجمان القرآن اور کون ہو سکتا ہے امام بیہقی اور امام طبرانی

روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا۔

قال اللہ تعالیٰ لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم انا فتحنا لك فتحاً مبیناً

لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبك و ما تاخر (دلائل النبوة جلد ۵ ص ۳۸۴)

مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۲۵۴)

۵۔ حضرت ہلالؓ (۱۷ھ)

آپؐ نے فرمایا تو کیا میں اپنے پروردگار کا شکر گزار بندہ نہ بنوں اور شکر یہ میں گریہ و زاری کیوں نہ

کروں جب کہ اللہ تعالیٰ نے آج کی شب مجھ پر یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی ہے:

انّ فی خلق السموات والارض واختلاف الیل والنهار لآیۃ
بڑی بتا ہی ہے اس شخص کے لئے جس نے ان آیتوں کو پڑھا اور ان پر غور نہیں کیا (صحیح ابن حبان جلد
تاریخ ابن عساکر جلد معارف القرآن جلد ۱ ص ۲۶۱)

ایک رات حضور ﷺ بستر سے اٹھے وضو فرمایا پھر نماز کے لئے کھڑے ہوئے ام المومنین حضرت
عائشہ کہتی ہیں۔

آپ قیام میں اس قدر روئے کہ آپ کے آنسو سینہ مبارک پر بہہ گئے پھر رکوع فرمایا اور اس میں بھی
روئے پھر سجدہ کیا اور سجدہ میں بھی روئے پھر سر اٹھایا اور مسلسل روتے رہے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔
حضرت بلال آئے اور حضور کو نماز کی اطلاع دی بلال کہتے ہیں کہ میں نے عرض کی کہ حضور اس قدر
کیوں گریہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے تو آپ کے اگلے پچھلے تمام گناہ معاف فرما دیئے ہیں۔

صحابہ کرام کی ان پانچ کھلی شہادتوں کے بعد اب حضرت عیسیٰ بن مریم کی ایک اور شہادت بھی لیجئے
ابھی آپ پیدا بھی نہ ہوئے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کو بتا دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ تیرے اس بچے کو
تورات وانجیل کے علاوہ کتاب و حکمت کی تعلیم بھی دیں گے۔

و یعلمہ الكتاب والحکمة والتورۃ والانجیل و رسولاً الی بنی اسرائیل (پ ۳
آل عمران ۴۸)

(ترجمہ) اور اللہ تعالیٰ اسے کتاب و سنت کی تعلیم بھی دیں گے اور تورات اور انجیل بھی سکھائیں گے
اور رسول آپ صرف بنی اسرائیل کی طرف ہی ہوں گے۔

حضرت عیسیٰ کی شہادت کہ یہاں حضور ہی کی مغفرت ذنب مراد ہے

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ حشر کے دن جب آتیں اپنے اپنے پیغمبروں سے شفاعت
کے لئے کہیں گی تو ہر پیغمبر اپنی طرف سے کچھ معذرت کرے گا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب کہیں
گئے کہ میں اس مقام پر نہیں کہ آج اللہ رب العزت کے حضور کچھ عرض کر سکوں تم حضرت محمد ﷺ کے

پاس جاؤ اللہ تعالیٰ آپ کے سب اگلے پچھلے ذنوب کی مغفرت فرما چکا ہے اس لئے آپ کو آن اللہ کے حضور حاضر ہونے میں کوئی عذر نہ ہوگا۔ آپ کی مغفرت آپ کی ہر معذرت کو بہالے گئی ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان آنے والوں کو یہ کہیں گے۔

فيا نون عيسى روح الله وكلمته فيقول لست هناكم ولكن انتوا محمد أ
صلى الله عليه وسلم عبداً قد غفر الله له ما تقدم من ذنبك وما تاخر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيا تونى فاستاذن على ربي تعالى فيؤذن
لى (صحیح مسلم ۱ ص ۱۰۹)

(ترجمہ) سو تو میں حضرت عیسیٰ روح اللہ کے پاس آئیں گی آپ کہیں گے میں اس کام کے لئے نہیں
تم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ آپ اللہ کے وہ بندے ہیں جن کے اگلے پچھلے سب
ذنوب اللہ معاف فرما چکا حضورؐ نے فرمایا۔ پھر وہ لوگ میرے پاس آئیں گے۔ میں اپنے رب سے
شفاعت کرنے کی اجازت مانگوں گا۔ اس پر پھر مجھے اجازت دی جائے۔

قاضی عیاض (۵۴۱ھ) کہتے ہیں۔ ما تقدم سے مراد وہ ذنب ہیں جو اعلان نبوت سے پہلے کے ہوں
(گو ان کی حقیقت گناہ کی نہ ہوگی) اور ما تاخر سے مراد وہ ذنوب ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے بطریق
عصمت آپ کو بچا لیا وہ آپ سے ہو ہی نہ پائے۔

قال القاضى قيل المتقدم ما كان قبل النبوة والمتاخر عصمتك بعد ها
(نوی شرح مسلم)

سو ذنب کو اس بحث میں اسی حد تک جگہ دی جاسکتی ہے کہ اس سے کسی پیرائے میں عصمت نبوت
مخرج نہ ہو۔ انبیاء کی عصمت کا عقیدہ ضروریات مذہب اہل سنت سے ہے تاہم اس میں کوئی شک
نہیں کہ مذکورہ بالا آیت میں قاضی عیاض نے ذنب کی نسبت حضور اکرمؐ کی طرف ہی کی
ہے۔ اور اس کے لئے ہم احادیث صحیحہ کی رو سے سات قوی شہادتیں آپ کے سامنے لاکھتے ہیں۔
مولانا احمد رضا خاں نے اس آیت کا ترجمہ کرتے ہوئے ان احادیث صحیحہ قویہ کی جو صریح مخالفت کی

ہے اس پر ہم افسوس کے سوا اور کچھ نہیں کہہ سکتے۔ صحابہؓ کے بعد تابعین کی شہادت کہ مغفرت کی نسبت حضورؐ کی طرف ہی ہے ملاحظہ فرمائیں:-

امام تفسیر امام مجاہد (۱۰۰) فرماتے ہیں:-

ما تقدم من ذنبك قبل الرسالة وما تاخر بعدها قاله مجاهد (بحوالہ تفسیر قرطبی جلد ۹ ص ۶۰۸۴)

امام حسن بصری (۱۱۰ھ) لکھتے ہیں:-

ليغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر- قال الحسن كان النبي تأخذه العبادة حتى يخرج على الناس كأنه الشن البالي و كان اصبح الناس فقيل له يا رسول الله اليس قد غفر الله لك قال افلا اكون عبداً شكوراً (تفسیر امام حسن بصری جلد ۵ ص ۴۴)

اس میں حضورؐ نے صراحت سے تسلیم فرمایا ہے کہ یہاں لیغفر الله لك اللہ میں حضورؐ کی ہی مغفرت ذنب مراد ہے۔

امام سفیان الثوری بھی اسی کی تائید کرتے ہیں:-

و قال سفیان الثوری (۱۶۱ھ) لیغفر الله لك ما تقدم من ذنبك ما عملته فی الجاهلیة من قبل ان یوحى الیک و ما تاخر کل شئی لما تعمله (ایضاً)

ان اعیان امت کی شہادت بھی ملاحظہ کیجئے

۱۔ شیخ عزالدین بن عبدالسلام نہایہ السؤل فیما سئل عن تفضیل الرسول میں لکھتے ہیں:-

فضل الله نبیاً صلی الله علیه وسلم علی سائر الانبیاء بوجوه منها ان الله تعالى اخبر انه غفر له ما تقدم من ذنبه و ما تاخر (جواہر البحار۔ علامہ یوسف بن اسمعیل جلد ۴)

۲۔ شیخ ابونصر احمد بن الحسن البخاری (۵۴۰ھ) پہلے فارسی مفسر ہیں وہ اس آیت کا ترجمہ اس طرح کرتے ہیں:-

ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر تايا مرز د خداي عزوجل تراي محمد زلت
گذشته تو و ناگزشته تو بمقابله ايس رنج كشيدن و ميت جاهليت كمياں را مقابلہ نا كردن مصطفیٰ را عليه
السلام ايمن كرد (تفسير زاهدي جلد ۲ ص ۴۳۷)

۳۔ امام فخر الدين رازی (۶۰۶ھ) لکھتے ہیں جب ليدخل المومنين والمومنات میں
عام مومنوں کا جنت میں جانا علیحدہ مذکور ہے تو اب کون کہہ سکتا ہے کہ آیت کے پہلے حصے میں ما تقدم
من ذنبك سے امت کے گناہ مراد ہوں گے۔

ان يكون الخطاب معه والمراد المومنون وهو بعيد لافراد المومنين بالذکر
(ترجمہ) حضور سے خطاب ہوا اور اس سے تمام مومن مراد لئے جائیں یہ بات علم سے بہت دور ہے
کیونکہ مومنین کا ذکر اس موضوع پر یہیں علیحدہ مذکور ہے۔

۴۔ حافظ ابن کثیر (۷۷۴ھ) لکھتے ہیں۔ حضور ﷺ کے سوا کسی اور کے لئے یہ ثواب اعمال وارد
نہیں کہ اس کے اگلے پچھلے سب ذنب معاف کر دیئے گئے ہوں۔ یہ شرف عظیم صرف آپ کو ہی
دیا گیا ہے۔

هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم التي لا يشار كه فيها غيره وليس
في حديث في ثواب الاعمال لغيره غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر وهذا
فيه تشريف عظيم لرسول الله صلى الله عليه وسلم (تفسير ابن كثير)
(ترجمہ) یہ بات جو یہاں کہی گئی حضور کی خصوصیات میں سے ہے کوئی اور آپ کے ساتھ اس شرف
مغفرت میں شریک نہیں ہے۔

۵۔ عقائد اور تفسیر کے مشہور امام علامہ نسفی لکھتے ہیں:-

۱۔ جاز ان يكون له ذنباً فامرہ بالاستغفار له ولكن لا نعلمه غير ان ذنب
الانبياء ترك الافضل (مدارك التنزيل جلد ۳ ص ۱۶۵۳)

۲۔ ما تقدم من ذنبك وما تاخر يريد جميع ما فرط منك او تقدم من حديث

ما ربه وما تاخر من امرأة زيد (ایضاً ص ۱۶۶)

یہ دونوں واقعات گناہ کے ذیل میں نہیں آتے تاہم حضورؐ انہیں خلاف اولیٰ سمجھتے تھے بھی تو آپ چاہتے تھے کہ یہ بات چھپی رہے قرآن کریم میں ہے

و تخفى فى نفسك ما الله مبديه و تخشى الناس (پ ۲۲ الاحزاب ۳۷)
حضور کا استغفار ان خلاف اولیٰ امور کے واقع ہونے سے تھا اس آیت کا ترجمہ یہ ہے۔

(ترجمہ) اور تم اسے چھپاتے تھے جسے اللہ کو ظاہر کرنا منظور تھا اور تمہیں لوگوں کے طعنے کا اندیشہ تھا۔

ترجمہ مولانا احمد رضا خاں و تفسیر نور العرفان

(اور اللہ سے ڈر) اپنی بیوی پر الزام نہ لگا دیا اسے بدنام نہ کرو۔

اور تم اپنے دل میں رکھتے تھے وہ جسے اللہ کو ظاہر کرنا منظور تھا اور تمہیں لوگوں کے طعنے کا اندیشہ تھا اور اللہ زیادہ سزاوار ہے کہ اس کا خوف رکھو (کنز الایمان)

کیا یہ حضورؐ کی ایک اپنی خلاف اولیٰ بات پر مغفرت کا پیرایہ نہیں مولانا احمد رضا خاں کے پیرو یہاں حیران ہیں کہ آپ یہاں یہ ترجمہ کیسے کر گئے۔

متاخرین میں بھی بزرگوں نے ذنب کی نسبت حضورؐ کی طرف کی ہے۔

۱۔ علامہ قسطلانی (۹۲۳ھ)

مواہب اللدینہ میں آنحضرت ﷺ کے خصائص کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

و منها انه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر بالخصوصية اخباره بذلك تعظيماً له بادخال السرور عليه (مواہب اللدینہ جلد)

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ)

وازاں جملہ آنت کہ آمرزیدہ شد آنحضرت علیہ السلام را ما تقدم من ذنبه و ما تاخر یعنی اگرچہ انبیاء مغفور اند و تعذیب انبیاء جائز نیست لیکن تشریح خبر مذکورہ شد ہیج کیے را بایں فضیلت (مدارج النبوة جلد ۱ ص ۱۲۳) بہترین اقوال آنت کہ ایں کلمہ تشریف است مر آنحضرتؐ را از جانب مولیٰ تعالیٰ بے آں کہ ذنب

وجود داشتہ باشد چنانچہ صاحب امر بندہ خود را بگوید کہ گناہاں ترا بخیم تو فارغ البال باش و نیج اندیشہ کن اگر چہ آن بندہ گناہ نہ داشتہ باشد (اشعۃ اللمعات جلد ۱ ص ۱۲۷)

(ترجمہ) اس موضوع میں بہترین بات یہ ہے کہ یہ حضور کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک کلمہ تشریف ہے بغیر اس کے کہ آپ سے کوئی گناہ صادر ہو جیسا کہ مالک نے اپنے بندے کو کہا ہے کہ میں نے تیری سب لغزشیں معاف کیں اب تو بے فکر رہ کسی قسم کا غم نہ کر اگر چہ اس بندے سے کوئی گناہ واقع نہ ہوا ہو۔

۳۔

۴۔

۵۔ مولانا تقی علی خاں (۵) والد گرامی مولانا احمد رضا خاں

آپ لکھتے ہیں:-

دیکھو آیات مبارکہ لیغفر اللہ لک اللہ ماتقدم وما تاخر باوجود عصمت انبیاء کے وارد کبھی بادشاہ اپنے کسی خاص مقرب کو ایک قسم کی خصوصیت کے ساتھ ممتاز فرماتا ہے اور اس سے مقصود صرف عزت بڑھانا ہے نہ وقوع اس کا جیسے بعض مصاحبوں اور دوزیروں کے لئے حکم ہوتا ہے ہم نے تین خون تجھے معاف کئے حالانکہ بادشاہ جانتا ہے کہ ایسے مہذب شخص سے خون کبھی واقع نہ ہوگا۔ یہاں بھی عزت اپنے محبوب کی بڑھانا مقصود ہے۔ (سرور القلوب ص ۲۲)

پھر ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

خدا نے اگلے پچھلے قصور آپ کے معاف کر دیئے۔ (الکلام الاوضح مولانا تقی علی خاں ص ۳۲۴)

یہاں قصور کا لفظ عام گناہ کے معنی میں نہیں خلاف اولیٰ کے معنوں میں ہے۔

۶۔ مولانا نعیم الدین مراد آبادی

بریلویوں کے صدر الافاضل مولانا نعیم الدین مراد آبادی آیت و مسانداری ماسی فعل ہی ولا حکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

یہ آیت منسوخ ہے مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو مشرک خوش ہوئے..... اللہ تعالیٰ نے لیغفر اللہ ما تقدم من ذنبك وما تاخر نازل فرمائی صحابہ نے عرض کیا یا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور کو مبارک ہو آپ کو تو معلوم ہو گیا کہ آپ کے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ یہ انتظار ہے کہ ہمارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی

لیدخل المومنین والمومنات جنت تجری من تحتها الانهار
یہ آیت نازل ہوئی..... تو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ حضورؐ کے ساتھ کیا کرے گا۔ اور مومنین کے ساتھ کیا کرے گا۔

۷۔ مولا نا غلام رسول سعیدی

مولا نا غلام رسول سعیدی بریلوی مولا نا احمد رضا خاں کے ترجمہ کنز الایمان کے خلاف لکھتے ہیں:-
اگر اگلوں پچھلوں اور پوری امت کی مغفرت کر دی گئی ہے تو کیا اگلوں پچھلوں اور امت سے ان کی بد اعمالیوں کا محاسبہ اور مواخذہ اور ان میں سے بعض کو عتاب اور عذاب نہیں ہوگا؟ قرآن کی بہت سی آیات اور احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے کہ بعض گناہ گار مسلمانوں کو ان کی بد اعمالیوں پر عذاب ہوگا اگرچہ بالآخر ان کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔ اور اگر یہ مطلب بیان کیا جائے کہ انجام کار ان کی مغفرت ہو جائے گی اور وہ سزا بھگت کر جنت میں چلے جائیں گے۔ تو یہ کوئی ایسی فضیلت کی بات نہیں جو آپ کی بدولت اور آپ کے سبب سے اگلوں پچھلوں اور امت کو حاصل ہو کیونکہ جس شخص کا خاتمہ ایمان پر ہو اس کی نجات بہر حال ہو جائے گی۔

خلاصہ یہ ہے کہ آپ کی بدولت اگر اگلوں پچھلوں کی مغفرت سے مراد یہ ہے کہ ابتداء ان کی مغفرت ہو جائے گی۔ تو یہ بات نہیں اور اگر یہ مراد ہے کہ بالآخر ان کی مغفرت ہو جائے گی تو اس میں کوئی خصوصیت اور فضیلت نہیں اور اگر یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ کی امت کے بعض گناہ گار افراد کی مغفرت آپ کی شفاعت کی بدولت ہوگی تو یہ مطلب حق ہے لیکن اس صورت میں اس آیت میں تین مضافات کا مخدوف ماننا لازم آئے گا۔ اور تقدیر عبارت یوں ہوگی۔

سخت فتوے سے کیسے بچاؤ گے۔ مولانا احمد رضا خاں کے ان فتوؤں کو ملاحظہ کیجئے نامناسب نہ ہوگا کہ پہلے اس آیت پر بھی ایک نظر کر لیں۔

فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك و للمؤمنين والمؤمنات (پ ۲۶ محمد ۱۹)
(ترجمہ) تو جان لو کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہیں۔ اور اے محبوب اپنے خاصوں اور عام مسلمان مردوں اور عورتوں کے گناہوں کی معافی مانگو (کنز الایمان)

یہاں تو مولانا نے نہایت ہوشیاری سے ذنبک کے معنی چھوڑ دیئے ہیں۔ صرف اس کے معطوف (خاص و عام مؤمنین اور مومنات) کے گناہوں کی بخشش مانگنے کا حکم بیان کر دیا۔ لیکن فتاویٰ رضویہ میں آپ نے ذنب کی نسبت صریح طور پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کر دی ہے الحق یعلیٰ ولا یعلیٰ علیہ دیکھئے حق کس طرح ظاہر ہو کر رہتا ہے اب آپ ہی سوچیں انہیں کنز الایمان میں سورۃ الفتح کی آیت کا ترجمہ بگاڑنے سے کیا ملا اور یہاں ترجمہ چھوڑنے سے کیا ملا؟ مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں:-

یعنی اللہ عز و جل نے آپ پر اور آپ کے اصحاب پر جو نعمتیں فرمائیں ان کے شکر میں جس قدر کی واقع ہوئی اس کے لئے استغفار فرمائیے..... شکر میں ایسی کمی ہرگز گناہ بمعنی معروف نہیں بلکہ لازمہ بشریت ہے..... اس کمی کو تقصیر اور اس تقصیر کو ذنب سے تعبیر فرمایا۔ (فتاویٰ رضویہ جلد ۹ ص ۷۵)
ناظرین کرام خداداد انصاف فرمائیں کیا اس عبارت میں مولانا احمد رضا خاں نے ذنب کی نسبت حضورؐ کی طرف تسلیم نہیں کی اگر وہ اسے کنز الایمان میں بھی تسلیم کر لیتے اور سورۃ الفتح کی آیت کا ترجمہ نہ بگاڑتے تو آج بریلوی علماء اعلام کو مولانا احمد رضا خاں کو اس ترجمہ کے دو کرنے کی ضرورت نہ پڑتی۔

مطالعہ بریلویت کے گہرے اثرات

ہم نے ۱۹۸۰ء میں مطالعہ بریلویت کی دوسری جلد میں مولانا احمد رضا خاں کے اس غلط ترجمے پر آواز اٹھائی تھی۔ ہم نے اپنی تائید میں مولانا احمد رضا خاں کے والد علامہ نقی علی خاں کو اپنے گواہوں میں پیش کیا تھا اور ان کی کتاب سرور الحبوب سے حوالہ پیش کیا تھا ہماری اس تحریر کا بہت اچھا اثر پڑا کہ

مولانا ابو خیر محمد زبیر نے ۱۹۹۸ میں مغفرت ذنب کے نام سے ۶۰ صفحات کا ایک رسالہ لکھا اور اس میں کھلے طور پر مولانا احمد رضا خاں کے غلط ترجمہ قرآن کنز الایمان کی تردید کی اور مولانا مفتی علی خاں کے رسالہ سرور الحبوب کو اپنی تائید میں پیش کیا ہے۔

رسالہ مغفرت ذنب نے بریلویوں میں ایک تہلکہ مچا دیا ہے اور بریلوی علماء کی ایک بڑی تعداد مولانا محمد زبیر کی حمایت میں اٹھ کھڑی ہوئی ہے۔ یہاں تک کہ معاملہ مولانا محمد اشرف سیالوی کے سپرد کیا گیا کہ وہ بطور حکم فیصلہ صادر کریں کہ اس اختلاف میں مولانا احمد رضا خاں حق پر ہیں یا مولانا محمد زبیر اور مولانا غلام رسول سعیدی اور اس پر مولانا اشرف سیالوی نے جو فیصلہ صادر کیا وہ فیصلہ مغفرت ذنب کے نام سے حیدرآباد سے چھپ چکا ہے اور اس پر مولانا شاہ احمد نورانی اور علماء پاک و ہند و کشمیر کی سینکڑوں تصدیقات درج ہیں۔

اس فیصلے میں میں اتنی بات تو مولانا محمد زبیر کے خلاف جاتی ہے کہ انہوں نے مولانا احمد رضا خاں کے خلاف سخت زبان استعمال کی ہے۔ انہیں ان سخت الفاظ سے رجوع کرنا چاہئے لیکن نفس مسئلہ میں ان سب علماء نے مولانا محمد زبیر کو حق پر اور مولانا احمد رضا خاں کو غلط ٹھہرایا ہے۔ اور ذنبک میں ذنب کی نسبت حضور ہی کی طرف تسلیم کی ہے۔

مولانا اشرف سیالوی کے فیصلے کے پانچ اقتباسات

یہ الزام کہ وہ (مولانا محمد زبیر) انبیاء کرام کو بالعموم اور سید انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو بالخصوص گناہ گار مانتے ہیں سراسر بے بنیاد الزام ہے اور اس کے افتراء و بہتان ہونے میں قطعاً کوئی شک و تردد نہیں ہو سکتا۔

۲۔ صحابہ کرام کو گناہوں میں ڈوبا ہوا ماننا اس الزام کا بھی حقیقت سے کوئی تعلق نہیں۔ اس کو صاحب زادہ صاحب کا عقیدہ قرار دے کر گستاخ صحابہ کی صف میں لاکھڑا کرنا محکم اور سینہ زوری ہے۔

۳۔ ان کو گستاخی رسول کا مرتکب ٹھہرانا سراسر زیادتی ہے۔ البتہ اعلیٰ حضرت کے متعلق الفاظ کی غلیظی نظر انداز نہیں کی جاسکتی۔

مولانا محمد زبیر کا رجوع ان سخت الفاظ سے تجویز ہوا نہ کہ نفس اختلاف سے کہ مولانا احمد رضا خاں کا

ترجمہ احادیث کے خلاف ہے۔

۴۔ اسلاف کرام کے کلام سے منجملہ دیگر تاویلات کے یہ تاویل (کہ ذنب کی نسبت خود حضور کی طرف ہو) بھی ثابت ہے اب تو اس کو گستاخی قرار دے کر تکفیر و تفسیق و تھلیل سے کام لینا سراسر زیادتی اور تحکم اور سینہ زوری ہے۔

۵۔ صاحبزادہ ابوالخیر محمد زبیر صاحب سے اگر اعلیٰ حضرت کے ساتھ اختلاف اور زبان کی درشتی پر مواخذہ ضروری ہے تو اس سے شدید تر مواخذہ کے حقدار وہ حضرات بھی ہیں جنہوں نے بلا تحقیق و تفتیش اس قدر سنگین فتویٰ مولانا محمد زبیر صاحب پر لگائے اور ان کو اہل سنت سے خارج کرنے کی سعی فرمائی۔

یہ اقتباس ان اقتباسات کا خلاصہ ہیں جو مولانا اشرف علی سیالوی کے اس فیصلے کے پہلے اور دوسرے صفحے پر درج ہیں اب وہ سنگین فتوے جو ان غالی بریلویوں نے مولانا محمد زبیر پر لگائے وہ بھی ایک دفعہ پڑھ لیں۔ اس فرقے (غالی بریلویوں) کے اس نظریہ کی رو سے یہ تمام صحابہؓ و اولیاء اور مفسرین محدثین کافر ہو گئے ان کا جہنم مقدر ہو گیا ان کی آخرت برباد ہو گئی ان کا عبد اللہ بن ابی جیسا حشر ہو گا معاذ اللہ ثم معاذ اللہ (مغفرت ذنب ص ۴)

ان غالی بریلویوں کی ان صحابہ و اولیاء سے کوئی عداوت نہیں لیکن وہ ان پر اتنا سخت فتویٰ کیوں لگا رہے ہیں صرف اس لئے کہ جس طرح بھی بن پڑے مولانا احمد رضا خاں کا ترجمہ کنز الایمان درست ثابت ہو سکے۔ مولانا احمد رضا خاں کے اس ترجمہ پر خود ان بریلویوں کے بھی دو موقف ہیں اور ان سے وہ سر مو پیچھے ہٹنے کے لئے تیار نہیں۔ محض ان کی بناء پر وہ پہلے تمام تراجم قرآن کو غلط ثابت کرنے کے درپے ہیں۔

۱۔ اس آیت میں ذنب کی نسبت حضورؐ کی طرف نہ کی جائے یہ بے ادبی اور گستاخی ہے اس سے عصمت نبوت مجروح ہوتی ہے۔

۲۔ ذنب کا ترجمہ گناہ سے نہ کیا جائے اس میں حضورؐ کے گناہ گار ہونے کا اقرار ہے۔ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ

ان کے اس پہلے موقف کے جواب میں ہم آپ کے سامنے چودہ حوالے معتر کتاہوں سے پیش کر آئے ہیں رہا دوسرا موقف تو ہم اس پر بھی اپنے پاس ان گواہوں کی ایک طویل فہرست رکھتے ہیں جنہوں نے ذنب کا ترجمہ گناہ کا کیا ہے۔

یہاں یہ ضروری ہے کہ گناہ کو اس کے اصل معنی میں نہ رہنے دیا جائے اس کی تاویل (۱) خلاف اولیٰ سے کی جائے (۲) یا اسے حسنات الابراریات المقربین کے قبیل سے لیا جائے (۳) یا یہ کہ آپ اسے اپنے اعلیٰ مقام کی نسبت محض اضافی طور پر گناہ سمجھتے رہے یہ تمام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے کہ تمام انبیاء کرام (۱) بعثت سے قبل اور بعثت کے بعد (۲) صغیرہ اور کبیرہ دونوں طرح کے گناہوں سے اور (۳) کسی نادانستہ خطا اور بھول پر باقی رہنے سے کھلیہ پاک رہے۔

لیکن اس کا مطلب نہیں کہ قرآن و حدیث کی ان نصوص کا انکار کر دیا جائے جن میں آپ یا کسی دوسرے پیغمبر کے لئے لفظ ذنب وارد ہے۔ ان نصوص پر ہمارا ایمان ہونا چاہیے یہی تاویل تو اس کا دروازہ وسیع ہے اور تشابہات کو حکمت کے تابع رکھنا ضروری ہے۔ عصمت انبیاء کا عقیدہ محکمات اسلام میں سے ہے اور اس کے خلاف جو بات بھی ملے اس میں تاویل کرنا ضروری ہوگی ذنب کا ترجمہ گناہ کرنے میں حرج نہیں لیکن پھر گناہ کو اس کے حقیقی معنی سے بدلنا ضروری ہوگا۔ اور اس میں تاویل کو وسیع راہ دی جائے گی۔ اگر لفظ گناہ کو یہ تاویل مہیا نہ کی جائے تو پھر ان بزرگوں پر عصمت نبوت کو مجروح کرنے کا کھلا الزام عاید ہوگا۔

انبیاء کے لئے یہ تاویل گناہ کا لفظ کن کن بزرگوں کے ہاں ملتا ہے

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ)

چلچلیچہ صاحب امر بندہ خود را گوید کہ گناہاں ترا بخشیدم تو فارغ البال باش و بیچ اندیشہ کس اگر چہ آں بندہ گناہ نداشته باشد (اشعۃ المعانی جلد ۱ ص ۱۲۷)

(ترجمہ) جیسا کہ حاکم اپنے بندہ کو کہے کہ میں نے تمہارے گناہوں کو بخشا تو بے فکر رہو اور کوئی اندیشہ نہ کر اگرچہ اس بندہ نے کوئی گناہ نہ کیا ہو۔

مقصود اثبات ذنوب نیست بلکہ نفی آنست

(ترجمہ) یہاں مقصد گناہوں کا ثابت کرنا نہیں بلکہ انہیں اصلاً مٹانا ہے۔ (مدارج النبوة جلد ۱ ص ۷۲)
لیکن پیاد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ بندہ ایست کہ آمرزیدہ است خدا مراد را و ہر چہ پیش گذشتہ گناہان
دے و ہر چہ پس آمدہ (اشعۃ اللمعات ص ۲۱۸)

(ترجمہ) لیکن تم محمد ﷺ کے پاس جاؤ آپ اللہ کے وہ بندے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے خاص آپ کے
تمام گناہ جو پہلے اور پچھلے بخش دیئے ہوئے ہیں۔

۲۔ حضرت مولانا عبدالرحمن جامی (۱۸۹۸ھ)

سبحان اللہ رسولے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ گناہ گذشتہ و آئندہ دے آمرزیدہ است (شواہد النبوة رکن چہارم ص ۹۱)
(ترجمہ) اللہ پاک ہے ہر کمزوری سے۔ آپ ایسے رسول ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کے تمام
پہلے اور پچھلے ہوئے گناہ بخشے ہوئے ہیں۔

۳۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۶ھ)

عاقبت فتح آنست کہ پیامرزدہ خدا آنچہ کہ سابق گزشتہ از گناہ تو آنچہ پس ماندہ (فتح الرحمن ترجمہ قرآن)
(ترجمہ) اس فتح کا انجام یہ ہے کہ آپ کے لئے بخش دے خدا جو آپ کے گناہ پہلے ہوئے اور جو رہ
گئے (ابھی تک نہیں ہوئے)۔

(ترجمہ) اس فتح کا انجام یہ کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب پہلے اور پچھلے گناہ بخش دے۔

۴۔ شاہ رفیع الدین محدث دہلوی (۱۲۳۳ھ)

(ترجمہ) تاکہ بخشے واسطے تیرے خدا جو کچھ ہوا تھا پہلے گناہوں تیرے سے اور جو کچھ پیچھے ہوئے۔

۵۔ شاہ عبدالقادر محدث دہلوی (۱۲۳۰ھ)

تاکہ معاف کرے تجھ کو اللہ جو آگے ہوئے تیرے گناہ اور جو پیچھے رہے۔

۶۔ شاہ محمد اشرف محدث دہلوی (۱۲۶۴ھ)

جاؤ تم محمد ﷺ کے پاس ایک بندہ ہے کہ بخش دیئے ہیں خدا تعالیٰ نے ان کے اگلے پچھلے گناہ۔

(ترجمہ مشکوٰۃ از مظاہر حق جلد ۴ ص ۳۸۸)

نواب قطب الدینؒ نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ آنحضرت اور سب انبیاء معصوم ہیں گناہوں سے پس اس مغفرت کی کئی طرح کی تاویل کی ہے علماء نے اور اولیٰ ان تاویلوں میں یہ ہے کہ یہ کار بزرگی ہے جناب باری تعالیٰ کی طرف سے جو کچھ کہہ کرے تو تیرے لئے معاف ہے اور تجھ پر کوئی گرفت نہیں۔

یہ وہی بات ہے جو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ (۱۰۵۲ھ) نے کہی تھی۔
دو سو سال کے بعد بھی آپ وہی بات سن رہے ہیں نہ ماننے سے حقائق نہیں بدلتے۔

۷۔ شاہ محمد الحق محدث دہلویؒ (۱۲۶۴ھ)

لیکن محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بندہ ہے کہ بخش دیئے ہیں خدا تعالیٰ نے ان کے اگلے پچھلے گناہ (ترجمہ مشکوٰۃ ص ۳۸۸)

آنحضرت اور سب انبیاء معصوم ہیں گناہوں سے پس اس مغفرت کی کئی طرح تاویل کی ہے۔ علماء نے اور اولیٰ ان تاویلوں میں سے یہ ہے کہ یہ کار بزرگی کا ہے جناب باری تعالیٰ کی طرف سے واسطے سید المرسلین کے اس کے کہ گناہوں اور مغفرت ہو صاحب و مالک جب اپنے بندہ خاص سے راضی اور خوش ہیں۔ اور انبیاء اس بندے کا ظاہر کرنا چاہتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے تجھ کو بخشا جو کچھ کیا تو نے اور کچھ کہ کرے تو تیرے لئے معاف ہے اور تجھ پر کوئی گرفت نہیں۔ (مظاہر حق جلد ۴ ص ۳۸۸)

استغفار له ولكن لا نعلمه غير ان

جميع ما فرط منك او تقدم من حديث ماء

۸۔ مولانا فضل حق خیر آبادی (۵)

بروید بر محمد ﷺ او بندہ ایست آمرزیدہ است خدا تعالیٰ مرا و را از گناہاں پیشین و پسین او (تحقیق القزوئے علامہ فضل حق خیر آبادی ص ۳۲۱)

(ترجمہ) تم حضرت محمد ﷺ کے پاس جاؤ اللہ تعالیٰ نے آپ کے تمام پہلے اور پچھلے گناہ معاف

کر دیئے ہوئے ہیں۔

۹۔ مفتی مظہر اللہ دہلوی (ھ) والد پروفیسر مسعود احمد صاحب

(اے محبوب) اپنے لئے اور سب مسلمانوں مردوں اور عورتوں کے لئے گناہوں کی معافی مانگ
(ترجمہ قرآن ناشر سید محمد شفیع الدین طبع دہلی)

۱۰۔ مولانا احمد رضا خاں (۱۳۴۰ھ)

بھی لکھتے ہیں:-

نیکیوں کے جو کام میں مقربوں کے حق میں گناہ ہیں وہاں ترک اولیٰ کو بھی گناہوں سے تعبیر کیا جاتا ہے
حالانکہ ترک اولیٰ گناہ نہیں (فتاویٰ رضویہ جلد ۹ ص ۷۷)

۱۱۔ مولانا احمد سعید کاظمی امر وہی ثم ملتان (ھ)

تاکہ اللہ آپ کے لئے معاف فرمادے آپ کے اگلے اور پچھلے خلاف اولیٰ سب کام جو آپ کے کمال
قرب کی وجہ سے محض صورتہ گناہ ہیں۔ (البیان ترجمہ قرآن ص ۶۶۲)

۱۲۔ مولانا سردار احمد لاکھپوری کے صاحبزادہ غلام رسول رضوی

۱۔ ام المؤمنین نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ یہ کس لئے کرتے ہیں حالانکہ اللہ نے آپ کے اگلے
پچھلے سب گناہ معاف کر دیئے ہیں۔ آپ مغفور ہیں۔ آپ نے فرمایا کیا میں یہ بات پسند نہ کروں کہ
میں اللہ کا شکر گزار ہوں (تفہیم البخاری جلد ۸ ص ۴۴۴)

۲۔ تم محمد ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو اللہ تعالیٰ نے ان کے اگلے اور پچھلے سب گناہ معاف کر دیئے
ہیں (ایضاً جلد ۱۰ ص ۴۸)

۱۳۔ پیر کرم شاہ صاحب بھیروی (ھ)

نے گناہ کی بجائے کوتاہی کا لفظ استعمال کیا ہے مولانا احمد رضا خاں نے بھی ایک جگہ تفسیر کا لفظ
استعمال کیا ہے۔

اے محبوب۔ آپ صبر فرمائیے (کفار کی زیادتیوں پر) بے شک اللہ کا وعدہ سچا ہے اور استغفار کرتے

رہے اپنی (موسومہ) کوتاہیوں پر (جمال القرآن ترجمہ قرآن ۷۷۳) خاصوں کے یہ افعال بھی عبادت ہیں مگر اصل عبادت سے تو ایک درجہ کم ہیں اس کو تقصیر اور اس تقصیر کو ذنب سے تعبیر فرمایا گیا ہے (فتاویٰ رضویہ جلد ۹ ص ۷۵)

۱۴۔ مولانا سعادت علی قادری

آخر ایک دن محبوبہ بیوی نے سوال کر ہی لیا کہ اے اللہ کے پیارے رسول ﷺ آپ کے رب نے تو پہلے ہی آپ کے اگلے پہلے گناہوں کو معاف کر دیا ہے آپ تو گناہوں سے پاک ہیں۔ پھر اتنی محنت و مشقت کی کیا ضرورت ہے؟ (تبلیغی کتاب سعادت قادری ص ۱۶۷)

۱۵۔ مولانا محمد اشرف سیالوی

ہم نے آپ کو فتح مبین عطا فرمائی تاکہ اللہ تعالیٰ تمہارے خیال میں جتنے بھی تمہارے گناہ ہیں سابقہ یا آئندہ ان تمام کی مغفرت فرمادے۔ (کوثر الخیرات ص ۲۲۵)

مولانا احمد رضا خاں سے ایک سوال

ہم خان صاحب سے بجا طور پر یہ سوال کرنے کا حق رکھتے ہیں کہ آپ جب ذنب کا معنی کوتاہی یا تقصیر سے کر سکتے تھے اور اس کی نسبت حضورؐ سے کرنے کو عیب نہیں سمجھتے تو آپ نے کفر الایمان میں اس آیت کے ترجمہ میں ذنب کی نسبت حضورؐ سے کرتے کیوں عصمت نبوتؐ محروم ہوتے سمجھی۔ تاویل کا دروازہ آپ کے لئے بھی کھلا تھا۔ اور کوئی مسلمان کہلانے والا ایسا بد بخت نہ تھا جو یہاں گناہ سے حقیقی گناہ مراد لے یا کوتاہی یا تقصیر سے کوئی حقیقی کوتاہی یا تقصیر مراد سمجھے۔ آپ نے احادیث صحیحہ کے خلاف اس آیت کا غلط ترجمہ کر کے پوری امت کو تفرقے میں کیوں ڈال دیا۔ جنہیں آپ پہلے غیر کہہ چکے تھے وہ تو اپنی جگہ رہے جو آپ کے اپنے تھے انہیں بھی آپ کے اس غلط ترجمے نے ایک عجیب محضے میں اور پریشانی میں ڈال دیا۔

تاہم مولانا غلام رسول سعیدی اور مولانا ڈاکٹر محمد زبیر کی جرات لائق داد ہے کہ انہوں نے مولانا احمد رضا خاں کی عقیدت میں حضور اکرمؐ کی صحیح احادیث کا انکار نہیں کیا۔ آپ اپنے سلف سے نہیں کئے۔

اور جہاں مولانا احمد رضا خاں اور سلف کا اختلاف ہوا انہوں نے مولانا احمد رضا خاں کا ساتھ نہیں دیا۔ یہ بات کب ہوئی؟ بیسویں صدی کے آخری عشرہ میں۔ اس میں بریلوی کہلانے والوں کی غالب اکثریت مولانا احمد رضا خاں کے دین و مذہب سے نکلتی دکھائی دے رہی ہے اور وہ دن دور نہیں جب لوگ بزرگوں کی اندھی عقیدت میں کتاب و سنت سے نکلنے میں واقعی بڑا بوجھ سمجھیں گے۔

مولانا احمد رضا خاں کی طرف سے ایک جواب

مولانا احمد رضا خاں کی طرف سے ان کے ایک معتقد نے یہ جواب دیا کہ مولانا کے عقائد تو اہل سنت سے کچھ زیادہ مختلف نہ تھے لیکن ان کا مزاج کچھ ایسا اختلاف پسند تھا کہ انہیں سلف سے اختلاف کرنے میں طبعی لطف آتا تھا۔ بات پر بات بڑھاتے چلے جاتے کبھی پچھتر ۷۵ تک جا پہنچتے اور پھر دن کا کا تا سارا سوت یکدم تار تار کر دیتے ان کی کتاب سجان السبوح کا مطالعہ کریں اور پھر ان کے دم توڑنے پر سجان اللہ کہیں۔ آپ کو ایسا عالم اسلام کی پندرہ صدیوں میں نہ ملے گا جس نے کسی پر کفر کی ۷۵ وجوہ پوری کی ہوں۔ اور پھر اچانک تکفیر کی تنگ گلی سے اس طرح نکلا ہو۔ آپ مولانا محمد اسماعیل شہید کے بارے میں لکھتے ہیں:-

علمائے یحطائین انہیں کافر نہ کہیں یہی صواب ہے وهو الجواب وبہ یفتی و علیہ الفتوی وهو المذہب و علیہ الاعتماد و فیہ السلامة والسداد (تمہید الایمان ص ۴۲، طبع ۱۳۴۶)

اور پھر آپ کے اس معتقد نے آپ کے ایک دوسرے معتقد کی یہ عبارت بھی دکھائی کہ حضرت کو پہلوں سے اختلاف کرنے میں بہت مزہ آتا تھا۔ اس لئے یہ بھی کہا کہ اگر کوئی ایسا عالم نکل آئے جس سے آپ نے اختلاف نہ کیا ہو تو یہ واقعی ایک بڑی تحقیق ہوگی۔ یہ مولانا احمد رضا خاں کی اختلاف پسندی کی ایک نہایت افسوسناک داستان ہے۔

1 ابوالخیر مولانا محمد زبیر کے حق میں دستخط کرنے والے بریلوی علماء

2 ہم ان بریلوی علماء کو خراج تحسین دیئے بغیر نہیں رہ سکتے جنہوں نے سورہ الفتح کی اس آیت کا غلط

ترجمہ کرنے میں مولانا احمد رضا خاں کا ساتھ نہیں دیا اور مولانا احمد نورانی نے اس جماعتی اختلاف کو رفع کرنے کے لئے مولانا محمد اشرف سیالوی کی قیادت میں جو کمیٹی بنائی تھی انہوں نے بھی اس کا ساتھ نہ دیا۔ مولانا محمد اشرف سیالوی کے فیصلے کے یہ چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

۱۔ صاحبزادہ محمد زبیر صاحب کی درسی کیتھیں سنیں اور رسالہ مغفرت ذنب ملاحظہ کیا تو معلوم ہوا کہ ان کا قطعاً یہ مقصد نہیں کہ نبی کریم کو گناہگار ثابت کیا جائے آپ نے ذنب کی نسبت آپ کی طرف مان کر دیگر اکابرین کی بیان کردہ تاویلات و توجیہات ذکر کی ہیں۔ اور عصمت انبیاء پر عقلی اور نقلی دلائل قائم کئے ہیں تو اس سیاق و سباق میں انہیں گستاخی رسول کا مرتکب ٹھہرانا سراسر زیادتی ہے۔

۲۔ اگر صاحبزادہ محمد زبیر صاحب مجرم گردانے جائیں تو ان سے بڑے مجرم ان کے مخالف لوگ ہیں۔
۳۔ صاحب زادہ ابوالخیر محمد زبیر صاحب سے اگر اعلیٰ حضرت کے ساتھ اختلاف اور زبان کی درشتی پر مواخذہ ضروری ہے۔ تو اس سے شدید تر مواخذہ کے حقدار وہ حضرات ہیں جنہوں نے بلا تحقیق و تفتیش اس قدر سنگین فتوے زبیر صاحب پر لگائے اور انہیں اہل سنت سے خارج کرنے اور گستاخان رسول کے زمرے میں شامل کرنے کی سعی فرمائی۔

وانا العبد المذنب العاصی الراجی غفور ربہ ابوالحسنات محمد اشرف
السیالوی کان اللہ لہ

جمعیت کا فیصلہ جو مولانا شاہ احمد نورانی کے سامنے پڑھا گیا
اس فیصلے کی رو سے علامہ محمد اشرف سیالوی نے صاحب زادہ ڈاکٹر ابوالخیر محمد زبیر کے موقف اور ان کے معترض کے موقف کا بہ نظر عمیق مطالعہ کرنے کے بعد ہر قسم کی تفسیق تکفیر اور تھلیل سے صاحبزادہ کو بری الذمہ قرار دیا ہے۔ (مغفرت ذنب ص ۶۹)

کچھ چھوٹی برادران بھی مولانا احمد رضا خاں کے خلاف

شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد مدنی میاں اشرفی جیلانی اور خطیب ملت حضرت علامہ سید محمد ہاشمی میاں نے بھی مغفرت ذنب کے مسئلہ پر علامہ صاحبزادہ ڈاکٹر ابوالخیر محمد زبیر صاحب کے ان تمام

نظریات اور افکار کو جو ان کی کتاب مغفرت ذنب میں تحریر کئے گئے ہیں۔ ان کی مکمل تائید کرتے ہوئے مکتوب گرامی سے سرفراز فرمایا (نوٹ رسالہ فیصلہ مغفرت ذنب ص ۲۳)

بریلویوں کے علامہ قاری رضاء المصطفیٰ اعظمی مہتمم دارالعلوم نوریہ رضویہ خطیب نیسین مسجد کراچی اور ان کی سپریم کونسل کے جمیل احمد نعیمی نے بھی مولانا محمد زبیر کے حق میں فیصلہ دیا اور مولانا مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ کنز الایمان کی حمایت نہیں کی۔

ایک سابقہ عہد کی تکمیل

ہم نے مطالعہ بریلویت کی ساتویں جلد میں وعدہ کیا تھا کہ ہم ان علماء کے نام بھی دیں گے۔ جنہوں نے مولانا اشرف سیالوی کے اس فیصلے پر دستخط کئے اور مولانا احمد رضا خاں کا ساتھ نہیں دیا۔

کراچی۔ حیدر آباد۔ اندرون سندھ۔ فیصل آباد۔ گوجرہ ٹوبہ۔ سرگودھا۔ جہلم۔ گجرات۔۔ منڈی بہاؤ الدین۔ راولپنڈی اسلام آباد۔ چکوال۔ میانوالی۔ خوشاب۔ سیالکوٹ۔ گوجرانوالہ۔ قصور۔ ساہیوال۔ ملتان۔ مظفر گڑھ۔ ڈیرہ اسماعیل خاں۔ بھکر۔ لیہ۔ ڈیرہ غازی خاں۔ لودھراں۔ رحیم یار خاں۔ صادق آباد۔ بہاولپور۔ بلوچستان۔ سرحد اور علماء کشمیر کے دوسو چار ۲۰۰۲ بریلوی علماء کے نام فیصلہ مغفرت ذنب کے چودہ صفحات میں نام بہ نام دیئے گئے ہیں۔ من اراد الاطلاع علیہا فلیراجع رسالۃ الخیر لمولانا محمد زبیر۔ جو نام معلوم کرنا چاہے وہ انہیں اس رسالہ میں دیکھ لے۔ ہم یہاں رسالہ مغفرت ذنب کے نائٹل کا عکسی فوٹو ہیہ ناظرین کر دیں۔

مولانا احمد رضا خاں کی حمایت کرنے والے بریلوی علماء

بریلویوں کی اکثریت تو بے شک مولانا غلام رسول سعیدی، مولانا محمد زبیر، مولانا شاہ احمد نورانی، اور مولانا محمد اشرف سیالوی کے ساتھ رہی ہے لیکن کچھ علماء مولانا احمد رضا خاں کی حمایت میں اپنی ضد پر برابر کھڑے ہیں۔ اس سلسلہ میں ان کے مفتی عبدالحمید خاں سعیدی مہتمم جامعہ غوث الاعظم شاہی روڈ، رحیم یار خاں نے ایک کتاب احمد البیان فی رضا کنز الایمان لکھی۔ اس کتاب کے مطالعہ سے بریلویوں کے اس اقلیتی گروپ کی علمی بے ماگی اور مسلکی ضد اور کھل کر سامنے آ جاتی ہے۔ ہم اللہ

تعالیٰ کے حضور بریلویوں کے ایک بڑے گروہ کے حق کی طرف آنے اور مولانا احمد رضا خاں سے ہٹنے پر بھسم قلب شکر گزار ہیں۔ کہ ہم نے ۱۹۸۲ میں کنز الایمان کے اس غلط ترجمے کی جو نشانہ ہی کی تھی وہ ان کے ایک بڑے گروہ کی اصلاح کا سبب بنی۔ اللہ تعالیٰ انہیں اس تائید حق پر استقامت عطا فرمائے۔

مفتی احمد یار گجراتی کی تفسیر نور العرفان کی بھی کچھ اصلاح ہو گئی ہے۔

ہم مفتی احمد یار صاحب کے بھی شکر گزار ہیں کہ انہوں نے ہمارے اعتراضات کی روشنی میں ہمارا نام ذکر کئے بغیر کچھ اپنی اصلاح کر لی۔ تفسیر نور العرفان کا ایک مقام ملاحظہ فرمائیں:-

پہلا ڈیشن

بخاری میں ہے کہ قادیانیوں کا بدترین کفر یہ ہے کہ وہ کفار کی آیتیں مسلمانوں پر لگاتے ہیں۔ (تفسیر نور العرفان ص ۶۸۸)

آپ ہی سوچیں کیا یہ ہو سکتا ہے کہ صحیح بخاری میں کہیں قادیانیوں کا ذکر ہو صحیح بخاری تیسری صدی ہجری میں لکھی گئی اور قادیانی مذہب چودھویں صدی میں بنا اور اس کے بعد کہیں علماء کی زبانوں پر قادیانی مباحث آئے۔ اب انہیں صحیح بخاری میں تلاش کرنا ایک جہالت اور مخاصمت کے سوا کچھ نہیں۔ مفتی صاحب نے یہ اس دور کی بات صحیح بخاری کے ذمہ کیوں لگائی؟ یہ محض اس لئے کہ مرزا غلام احمد نے کہا تھا کہ قرآن شریف میں قادیان کا نام موجود ہے اور یہ کہ اس نے یہ نام خود قرآن میں پڑھا ہے یہ مفتی صاحب نے نہایت عجیب پیرائے میں قرآن کریم میں قادیان کا نام ہونے کی نفی کی ہے جب مفتی صاحب نے اپنی اصلاح کی تو پھر عبارت اس طرح لکھی، اب اس تفسیر کا نیا ڈیشن بھی ملاحظہ کریں:-

بخاری میں ہے کہ بدترین کفر یہ ہے کہ وہ کفار کی آیتیں مسلمانوں پر لگاتے ہیں۔ (ص ۸۸۶)

اس میں قادیانیوں کا لفظ نکال دیا گیا ہے۔ ہم اس پر آپ کے ممنون ہیں مرزا غلام احمد نے کہا تھا کہ قادیان کا لفظ قرآن میں ہے۔ بریلویوں نے کہا تھا کہ قادیانیوں کا لفظ صحیح بخاری میں ہے۔ ہم نے

مطالعہ بریلویت میں جب نور العرفان کی اس غلطی کی نشاندہی کی تو پیر بھائی کمیٹی لاہور نے اس لفظ قادیانی کو کھرچ دیا۔ لیکن جگہ بتا رہی ہے کہ یہاں کچھ پہلے تھا۔ اگر یہ حضرات نئی سطر لکھ لیتے تو زیادہ اچھا ہوتا۔ تاہم ص ۸۱۶ سے پ ۱۲۶ الفتح کے حاشیہ ۱۳ سے انہوں نے آیت کو بدستور غلط رہنے دیا ہے۔ مفتی صاحب نے وہ آیت اس طرح لکھی تھی۔

فمن تولیٰ فنعبد ذلک فاولئک ہم الفاسقون

یہ آیت قرآن پاک میں کہیں نہیں ہے البتہ پ ۳ آل عمران ۸۲ میں یہ ایک آیت ہے۔

فمن تولیٰ بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون

اس میں لفظ بعد ذلک کو فنعبد ذلک سے بدلا گیا ہے۔

ہم ان سے نیک گمان کرتے ہیں کہ یہ سہو کا تب ہوگا ورنہ مفتی صاحب کو اس آیت میں تحریف کرنے کی آخر کیا ضرورت تھی۔

مولانا احمد رضا خاں کے غلط ترجمہ قرآن کی یہ صرف ایک مثال ہے ان کی اور غلطیوں کا جائزہ لینے کے لئے آپ مطالعہ کی جلد دوم کی مراجعت کریں۔



اصطلاحات تفسیر

افادات:- شیخ التفسیر مولانا محمد عبدالحی ترتیب و تدوین:- احسان کریم حیدری

اس کتاب میں علم تفسیر کی تعریف، موضوع، غرض و غایت، علم تفسیر کے ماخذ اور مشہور تفاسیر کے تعارف کو آسان اور فہم پیرائے میں بیان کیا گیا ہے۔ رسالہ کی افادیت کی خاطر مفتی محمد تقی عثمانی صاحب کی تصنیف ”علوم القرآن اور علم تفسیر“ سے ”علم تفسیر میں گمراہی کے اسباب“ کو تلخیص کے ساتھ شامل کر دیا گیا ہے۔

اسلام، عیسائیت اور حضرت عیسیٰ

مصنف: خالد محمود

آج مغرب اسلام پر پوری طرح یلغار کئے ہوئے ہے اور اس کوشش میں ہے کہ کسی طرح اسلام کے بڑھتے ہوئے اثرات پر روک لگا دے اور عیسائیت ایک عام مذہب بن کر ابھرے۔ اس تناظر میں خالد محمود کی یہ کتاب نہایت اہمیت کی حامل ہے۔ دیدہ زیب چہار رنگ کارڈ بورڈ جلد

مومن عورت کے اوصاف اور ذمہ داریوں کا بیان

ارشادات:- مولانا محمد یوسف لدھیانوی ترتیب و تدوین:- مولانا محمد قاسم ضیاء

اس کتاب میں مولانا محمد یوسف لدھیانوی کے ملفوظات اور ارشادات کو جو آپ نے خواتین کے موضوع پر ارشاد فرمائے یکجا کر کے آپ کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے ان ارشادات میں نیک اور مومن عورتوں کی صفات اور خواتین کی ذمہ داریوں کو اجاگر کیا گیا ہے کہ کوئی عورت کیسے اپنے گھر کو امن و سکون اور جنت کا نمونہ بنا سکتی ہے۔ اور کن صفات کو اپنا کر اپنے شوہر کی محبت اور خوش نودی حاصل کر سکتی ہے۔

کتاب کے آخر میں حضرت مولانا عاشق الہی صاحب بلند شہرئی کے افادات پر مبنی ایک ضمیمہ بھی لگایا گیا ہے۔

حافظی بک ڈپو دیوبند ۵۵۴۷۲۲ (یو پی)

بریلویت پر تاریخ میں گزری مختلف منزلیں

الحمد لله و سلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

بریلویت کے بانی مولانا فضل رسول بدایونی (۱۲۷۲ھ) تیرہویں صدی کی ایک بڑی شخصیت ہیں ان دنوں انگریزوں کو ہندوستان پر کامیاب حکومت کی فکر اور طلب تھی اس کے لئے انہیں مسلمانوں کے سوا اہل اعظم اہل السنۃ والجماعۃ کو مختلف حصوں میں تقسیم کرنے کی سیاسی ضرورت تھی۔ مولانا فضل رسول اپنے معاش کی فکر میں سرگرداں تھے کہ انگریزوں نے قدردانی کا ہاتھ بڑھایا ان کے مورخ محمد یعقوب القادری لکھتے ہیں:-

چڑھتے ہوئے ولولہ نے یہ خیال پیدا کیا کہ کسی جگہ کوئی ایسا تعلق اختیار کیا جائے جو معاش کی جانب سے فارغ البالی ہو۔ آخری جستجو پر بارادہ ریاست گوالیار گھر سے قصد سفر کیا (اکمل التاریخ جلد ۲ ص ۳۸) نواب محی الدولہ کے توسط سے آپ کو گیارہ روپے روزانہ وظیفہ ملنا شروع ہوا۔ اس کے بعد آپ نے محدثین دہلی کے علمی اقتدار پر حملہ شروع کئے۔ ان کے خلاف البوارق المحمدیہ لرحمہ الشیاطین النجدیہ اور تصحیح المسائل در تردید مسائل نجدیہ ارادل جیسی کتابیں لکھیں۔ یہ تصحیح المسائل حضرت شاہ محمد اٹحق محدث دہلوی (۱۲۶۲ھ) کے خلاف لکھی گئی۔ ان کتابوں کے ناموں سے ان کی اس سیاسی روح کا پتہ چلتا ہے کہ کسی طرح ان محدثین دہلی کا تعلق عرب کے نجدی علماء سے جوڑا جائے۔ انہوں نے شاہ اسماعیل شہید (۱۲۳۶ھ) اور شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی (ھ) کے مابین فرضی رابطے قائم کئے۔ شاہ اسماعیل کی کتاب تقویۃ الایمان کو شیخ محمد بن عبد الوہاب کی کتاب التوحید کا ترجمہ بتلایا اور اس راہ سے ان بدایونی حضرات نے محدثین دہلی اور ان کے تلامذہ پر لفظ وحابی اتارا۔ لفظ وحابی کو ہندوستان میں امپورٹ کرنے والے یہی بزرگ ہیں۔ اور بریلویوں نے اب تک اس لفظ کو نہیں چھوڑا۔ جہاں موقع ملے وہ ہر صحیح فکر عالم پر

وہابی کا لبیل لگا دیتے ہیں۔ حالانکہ محدثین دہلی کی شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی سے کوئی علمی نسبت نہ تھی۔ علامہ شریف عبدالحی الحسنی (۱۳۳۱ھ) لکھتے ہیں۔

فتعصب الناس فی شانہ و لقبوہ بالوہابی نسبة الی الشیخ محمد بن عبد الوہاب النجدی کما لقبوا تلك الفئة الصالحة بالوہابیہ مع انہم کانوا لا یعرفون نجداً ولا صاحب نجد بل ہم بیت علم الحنفیہ و قدوة الملة الحنیفة و اصحاب النفوس الزکیة و اهل القلوب القدسیة (نزہة الخواطر جلد ۸ ص ۲۶۶)

(ترجمہ) مولانا اسماعیل یہ لوگ مولانا اسماعیل کی شان میں گبڑے اور انہیں وہابی کہنا شروع کر دیا۔ یہ شیخ محمد بن عبد الوہاب کی طرف نسبت تھی حالانکہ یہ لوگ نجد اور شیخ نجد عبد الوہاب میں سے کسی کو نہ جانتے تھے۔ یہ پورا گھرانہ حنفیت کا گھر تھا اور یہ ملت حنفیہ کے سردار تھے پاک دلوں کے لوگ تھے اور تزکیہ پائے ہوئے تھے۔

حضرت شاہ محمد اسحاق کے شاگرد حضرت شاہ عبدالغنی (۱۲۹۶ھ) جب طلبہ کو حدیث کی سند دیتے تو یہ نصیحت فرماتے تھے۔

الواجب علیہ ان یسلك بسیرة عباد اللہ الصالحین من الصوفیة والفقہاء القادۃ المحدثین المستقیمین علی الجادة لا کابن حزم و ابن تیمیة (ماخوذ از ابن تیمیہ اور ان کے ہم عصر علماء ص ۲۹)

(ترجمہ) اس پر واجب ہے کہ اللہ کے نیک بندوں اور فقہاء و قائدین کے طریقے پر چلے جو محدثین ہیں اور جادہ اہل سنت پر چل رہے ہیں نہ کہ ابن حزم کے طریق پر اور ابن تیمیہ (کے تفرقات پر)۔ ان حضرات کی ان تصریحات کے باوجود بریلویوں نے ان کے خلاف یہ وہابی کی گردان نہ چھوڑی اور بڑے ذوق و شوق سے ان کے نمبر مقرر کئے۔ مولانا اسماعیل شہید کو یہ امام الطائفہ کہتے ہیں۔ وہ ان کے ہاں وہابیہ کے معلم اول تھے معلم دوم یہ شاہ محمد اسحاق کو کہتے تھے۔ (فتاویٰ رضویہ جلد ۴ ص ۲۵۰)

معلم سوم کا لقب انہوں نے مولانا خرم علی بلہوری (۱۲۷۱ھ) کو دے رکھا تھا (ایضاً ص ۱۸۸)
 نواب قطب الدین شارح مشکوٰۃ کو انہوں نے قطب و ہابیہ کا نام دیا تھا۔ (سیف مصطفیٰ ص ۷۷)
 اور من وجہ تسلیم کرتے تھے کہ زمانے کا قطب و ہابیوں میں سے بھی ہو سکتا ہے۔ مولانا احمد رضا خاں
 بھی اس لفظ کے استعمال میں عجیب لذت محسوس کرتے تھے ان کا ایک شعر ملاحظہ ہو:
 وہ جسے و ہابیہ نے دیا ہے لقب ذبیح و شہید کا
 وہ شہید لیلیٰ نجد تھا و قتل تیغ خیار ہے

(حدائق بخش حصہ ۲)

مولانا اسلمیل شہید کے خلاف فضل رسول بدایونی نے کھلا کفر کا فتوے دیا اور انگریز حکومت کی کھلے
 طور پر حمایت کی ہندوستان میں انگریزوں کو مسلمانوں میں تفریق پیدا کرنے کی ایک نہیں کئی پالیسی
 گئیں۔ سرسید کی راہ اور تھی غلام احمد کی راہ اور تھی نواب صدیق حسن کی راہ اور تھی فضل رسول
 بدایونی کی راہ اور تھی۔ انگریزی عملداری میں مولانا فضل رسول بدایونی کے سیاسی جانشین مولانا احمد
 رضا خاں بریلوی بنے۔ انہیں اسی لئے پروٹس سمجھا جاتا تھا۔ مولانا فضل رسول کے بیٹے مولانا
 عبدالقادر بدایونی نے بھی انہیں اپنا اعلیٰ حضرت مان لیا اور اس طرح اس طبقے کو بدایونی کی بجائے
 آئندہ بریلوی کہا جانے لگا۔

۱۔ یہ سارا قافلہ مولانا احمد رضا خاں کی قیادت میں چلنے لگا اس قافلے کے یہ چار امتیازی نشان رہے۔
 صرف، چوتھے سے مولانا احمد رضا خاں نے کچھ اختلاف کیا ہے۔ مولانا احمد رضا خاں اسے صرف
 غریبوں کا حق سمجھتے تھے۔

۱۔ تاج برطانیہ سے غیر متزلزل وفاداری اور جملہ آزادی پسند تحریکوں کی مخالفت

۲۔ محدثین دہلی اور ان کے شاگردوں پر لفظ و ہابی کی مشق عام اور انہیں نجد سے جوڑنا

۳۔ اپنے عوام کو قبروں سے حاجات مانگنے کی تعلیم دینا بایں طور کہ قبروں والے ان کی مدد کرتے ہیں۔

۴۔ ختم اور خیرات کا کھانا صرف غریبوں کا حق نہیں مال دار مولوی بھی اسے کھا سکتے ہیں۔ اور اگر وہ

اس کا نام تبرک رکھ لیں تو ساتھ بھی لے جاسکتے ہیں۔

اس وقت تک بشریت، علم غیب اور حاضر و ناظر کے مسائل عوام میں موضوع بحث نہ بنے تھے۔ اور نہ یہ عقائد دیوبندی اور بریلوی حلقوں کے کوئی فاصلے سمجھے جاتے تھے۔ عوام میں یہ مسائل بہت بعد میں سامنے آئے اس وقت تک جو اختلافات تھے وہ محض عملی درجے کے تھے اعتقادی نہ تھے۔ اور عملی بھی صرف چند رسوم کی حد تک تھے فقہ کے اختلافات نہ تھے۔

دیوبند اور مظاہر العلوم سہارنپور کی مرکزی درس گاہیں

مدرسہ عربی دیوبند ان دنوں ایک متفق علیہ درس گاہ تھی ملک کے تمام اہل سنت اس کی علمی عظمت اور فقہی صلاحیت کے معترف تھے مولانا غلام دنگیر قصوری کے عہد میں موضع ستیہ والا تحصیل و ضلع فیروز پور (پنجاب) میں ایک مسجد کی زمین کے بارے میں ایک مسئلہ چلا مختلف جگہوں سے مختلف فتوے آئے۔ دیوبند کے نام سے جو فتویٰ پیش کیا گیا وہ صحیح نہ تھا مولانا غلام دنگیر یہ ماننے کے لئے تیار نہ ہوئے کہ وہاں سے غلط فتویٰ بھی آسکتا ہے آپ ایک مقام پر لکھتے ہیں۔

ظن غالب ہے کہ جو فتویٰ دیوبند کے نام سے ہے وہ بھی وہاں کا نہیں کیونکہ یہ کب ممکن ہے کہ وہاں کے علماء بلا دلیل کسی شے کو حرام بتلا دیں اور ایک مسجد تعمیر یافتہ اور آباد کو بلا وجہ شرعی مسجدیت سے خارج اور غیر آباد کریں (استفتاء مسجد ستیہ والا طبع قصور ۱۲۹۴ھ مطبع انجمن اسلامیہ)

مولانا غلام دنگیر اس بات کو ناممکن قرار دیتے ہیں کہ علماء دیوبند بلا وجہ شرعی کسی چیز کو ناجائز بتلا دیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ مدرسہ دیوبند کے خلاف ان دنوں پورے ملک میں کوئی سنی محاذ نہ تھا نہ اس وقت مولانا احمد رضا خاں کابریلی میں کوئی مدرسہ تھا اس وقت کہیں دیوبندی بریلوی کے اختلافات نہ تھے۔

تقدیس الوکیل اس کے بہت بعد کی تالیف ہے اور اس میں صرف لزوم کی حد تک آپ نے ان پر الزام قائم کئے ہیں۔ التزام کی حد تک نہیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے اپنے وقت میں اس مسئلہ کو خوب نمایاں کیا کہ لزوم اور التزام میں فرق ہے کسی بات سے کوئی غلط عقیدہ لازم آئے یہ اور بات ہے اور قائل کا غلط ہونا اور بات ہے قائل پر یہ حکم لگایا جاسکتا ہے جب وہ خود اس لزوم کا التزام کرے۔

حم یہاں صرف یہ بتلا رہے کہ ان دنوں ملک میں کہیں دیوبندی بریلوی اختلاف موجود نہ تھا۔ اس

کے لئے مولانا غلام دغلیگر کی مذکورہ بالا شہادت سنگ میل کا درجہ رکھتی ہے۔ دیوبند کے پہلے صدر مدرس مولانا محمد یعقوب نانوتوی اس سے پہلے اجمیر میں صدر مدرس رہ چکے تھے اور ان دنوں وہاں کسی قسم کی کوئی اختلافی فضا موجود نہ تھی۔

مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور ہندوستان میں دوسرے درجے کی بڑی درسگاہ تھی۔ اس کے بانی مولانا محمد مظہر نانوتوی تھے ان کے ایک نامی شاگرد مولانا محمد حسن تحصیل شری پور کے عظیم محدث گزرے ہیں آپ کا مقبرہ چاہ بڑھ والا فیض پور کلاں میں ہے۔ آپ کے اس مزار پر کتبہ لکھا ہے کہ آپ حضرت مولانا احمد علی محدث سہارنپوری (۱۲۹۷ھ) سے حدیث میں سند یافتہ تھے یہ حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری مولانا شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی کے شاگرد تھے۔

مولانا احمد علی سہارنپوری جناب پیر مہر علی شاہ صاحب کے بھی استاد تھے حضرت پیر صاحب سے پوچھا گیا کہ مولانا سہارنپوری کس عقیدہ کے تھے آپ نے فرمایا کہ وہ حنفی تھے گولڑہ کے پیر نصیر الدین صاحب لکھتے ہیں:-

پیر مہر علی شاہ گولڑوی نے فرمایا اللہ ان پر رحمت فرمائے وہ تو بہت بڑے حنفی تھے البتہ صوفیہ کی رسوم کے پابند نہ تھے (لطیف الغیب ص ۲۸۸)

حضرت مولانا احمد علی محدث سہارنپوری

آپ حضرت پیر مہر علی شاہ کے استاذ حدیث تھے جناب پیر نصیر الدین صاحب گولڑوی آپ کے بارے میں لکھتے ہیں۔

(حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب) کے استاد محترم حضرت مولانا احمد علی محدث سہارنپوری کے بارے میں جب ان سے حضرت خواجہ اللہ بخش تونسوی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ وہ تو بہت بڑے دھابی تھے پیر مہر علی شاہ صاحب نے جواباً فرمایا کہ اللہ ان پر رحمت فرمائے وہ تو بہت بڑے حنفی تھے البتہ صوفیاء کرام کی رسوم کے پابند نہ تھے (لطیف الغیب ص ۲۸۸)

حضرت مولانا محمد حسن محدث فیض پوری نے اپنی کتاب الدلیل المسبین علی ترک القراءۃ للمقتدین کے

آخر میں ص ۲۷۲ پر حضرت مولانا احمد علی محدث سہارنپوری کی یہ سند لکھی ہے اور پھر ص ۲۷۸ پر لکھا ہے :-
 سند یافتہ مولانا حاجی احمد علی صاحب محدث مرحوم سہارنپوری چہار شنبہ کی رات ساڑھے بارہ بجے ۲۰
 ربیع الثانی ۱۳۴۰ھ مطابق ۲۱ دسمبر ۱۹۲۱ء بمصر ہفتاد و پنج سال وصال فرما گئے۔ اس کتاب کے ص ۳۸۰
 پر مولانا ابوالبرکات سید احمد ناظم انجمن حزب الاحناف ہند لاہور کی تقریظ ان الفاظ میں تحریر ہے۔
 فقیر ذرہ بے توقیر نے کتاب مسی الدلیل المبین مصنفہ فاضل جلیل عالم نبیل مولانا محمد حسن صین عن
 النفن کو بعض مقامات سے دیکھا۔ یہ کتاب بے نظیر ہے۔ مولیٰ تعالیٰ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کو جنت
 الفردوس عطا فرمائے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان دنوں مدرسہ حزب الاحناف ہند لاہور کے مظاہر العلوم سہارنپور سے کوئی
 بنیادی اختلافات نہ تھے۔ نہ ابھی ہندوستان میں اختلاف کی یہ دیواریں اٹھائی گئی تھیں۔ جو بعد میں
 دیوبندی بریلوی اختلافات کے نام سے قائم کی گئیں۔ حضرت مولانا محمد حسن محدث فیضپوری
 (۱۳۴۰ھ) حضرت مولانا مولوی عبدالعزیز صاحب لدھیانوی سے بیعت تھے۔ اور آپ اپنے والد
 مولانا مولوی عبدالقادر لدھیانوی کے خلیفہ تھے۔ مولانا مولوی عبدالقادر لدھیانوی حضرت شاہ
 عبداللہ دہلوی سے اور آپ حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی سے اور وہ اپنے والد حضرت شاہ ولی
 اللہ محدث دہلوی سے انتساب یافتہ تھے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان دنوں ہندوستان میں محدثین دہلی سے کسی علمی حلقے کا کوئی اختلاف نہ تھا۔
 مولانا محمد حسن فیضپوری اور مولانا احمد رضا خاں بریلوی دونوں (۱۳۴۰ھ) میں فوت ہوئے مولانا احمد
 رضا خاں اور مولانا محمد حسن کی وفات میں صرف دو ماہ کا فاصلہ ہے۔ مولانا محمد حسن مرحوم نے اپنے

رسالہ

الامتناع الزجر عن الاضطجاع بعد رکعتی الفجر
 کے آخر میں اپنا عقیدہ ان الفاظ میں لکھا ہے۔

ہر خاص وعام کو واضح ہو کہ جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ سجدہ تعظیم اور ادب اور سلام کا غیر خدا کو بھی جائز

ہے۔ ان کی بات سرسرا غلط اور محض گمراہی اور فریب شیطانی ہے (رسالہ مذکور ص ۳۱)
 مولانا محمد حسن فیضپوری کی مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور کی سندان کے اس رسالہ کے ص ۲۴ پر مولانا محمد
 مظہر صاحب مدرس اول کے نام سے مذکور ہے۔

مولانا محمد حسن کی پیروی میں مولانا احمد رضا خاں نے بھی الزبدہ الزکیہ فی حرمتہ السجدہ اتحیہ لکھا اور
 عورتوں کی مزارات پر عام حاضری کو سختی سے منع کیا۔ یہ صورت حال بتلاتی ہے کہ ان دنوں بریلویت
 اپنی ایک ابتدائی منزل میں تھی۔ اور ابھی امت میں دیوبندی بریلوی ناموں سے کوئی خلج پاٹ نہ
 ہو پائی تھی۔ لاہور کے مدرسہ نعمانیہ میں مولانا غلام مرشد خطیب شاہی مسجد اور مولانا دیدار علی شاہ امام
 مسجد وزیر خاں اکٹھے درس دیتے تھے۔ المہند کے شائع ہونے پر مولانا احمد رضا خاں نے علماء دیوبند
 کی پیش کردہ وضاحتوں پر کہیں کوئی اعتراض نہ کیا تھا۔ تاہم یہ صحیح ہے کہ مولانا احمد رضا خاں سے ان
 دیوبندی بریلوی اختلافات کا دوسرا دور شروع ہوا اور اب مولانا احمد رضا خاں کے پیرو عبارات کے
 الزامات سے جن کی پوری وضاحت المہند میں کردی گئی تھی کچھ نئے اعتقادی اختلافات کے سامناں
 میں فروکش ہونے لگے۔

بریلویت کا دوسرا دور

بریلویت کا یہ دور مولانا احمد رضا خاں سے شروع ہوتا ہے انہیں ابھی ان مسائل سے زیادہ دلچسپی نہ تھی
 ان کی زیادہ کوشش یہ رہی کہ جس طرح بھی بن پڑے سوادِ اعظم اہل سنت کو دو حصوں میں تقسیم کیا
 جائے عبارات کے الزام میں ناکام ہوئے تو پھر بریلویوں نے ان مسائل کو اپنے عقیدوں کا فاصلہ
 قرار دیا۔ اور اب تک وہ اسی لکیر کو پیٹ رہے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں کے اپنے دور میں بریلویت
 کی پہچان یہ مسائل ہرگز نہ تھے۔

۱۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بشر تھے یا نور؟

۲۔ کیا حضور ﷺ ہر جگہ ہر وقت حاضر و ناظر ہیں؟

۳۔ کیا حضور کائنات میں ہر کام کے مختار کل ہیں؟

۴۔ کیا حضورؐ جب چاہیں کسی غیب کو دریافت کر لیں؟

۵۔ اپنی اور حاجات میں قبروں سے مرادیں مانگنا صحیح ہے؟

ابھی یہ مسائل اختلافی فاصلے نہ بنے تھے وقت کا انتظار تھا۔ مولانا احمد رضا خاں نے دیوبندیوں سے جو اعتقادی اختلافات قائم کئے وہ ایک نیا محاذ تھا۔ علمائے دیوبند سے فاصلہ قائم کرنے کے لئے مولانا احمد رضا خاں نے پہلے مندرجہ ذیل چار عقیدے تراشے تھے اور یہ چاروں صرف بطور الزامات ان کے ذمہ لگائے۔ یہ واقعات کے مطابق نہ تھے۔

۱۔ علماء دیوبند حضور ﷺ کی ختم نبوت زمانی کو نہیں مانتے وہ صرف آپ کی ختم نبوت مرتبی کے قائل ہیں۔
۲۔ علماء دیوبند کے نزدیک خدا بالفعل جھوٹ بولتا ہے (معاذ اللہ) اس کے لئے مولانا احمد رضا خاں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے نام سے ایک جعلی فتوے تیار کیا جسے وہ کبھی لوگوں کے سامنے نہ لاسکے۔

۳۔ تیسرا اختلاف انہوں نے یہ نکالا کہ علماء دیوبند کے عقیدہ میں شیطان کا علم (معاذ اللہ) حضور کے علم سے زیادہ وسیع ہے۔

۴۔ چوتھا اختلاف یہ کہ علماء دیوبند کے عقیدہ کے موافق حضور کا علم مبارک (محض) بچوں اور مجاہدین کے علم کا سا ہے (معاذ اللہ)

یہ اپنے چار وضع کردہ اختلافات انہوں نے بڑے آرام سے علمائے دیوبند پر اتار دیئے۔ پہلا الزام حضرت مولانا محمد قاسم پر تراشا، دوسرا مولانا رشید احمد گنگوہی پر لگایا۔ تیسرا الزام مولانا خلیل احمد صاحب پر اور چوتھا مولانا محمد اشرف علی تھانوی پر، ان کی بعض عبارات کا مطلب بگاڑ کر بڑی صفائی سے ان پر اتارا۔ اس طرح انہوں نے پورے حلقہ دیوبند کو کافر بنایا اب ان کے لئے آسان ہو گیا کہ وہ کسی ایک عالم کی مخالفت میں نہ اٹھیں کل علماء دیوبند کو انہوں نے ایک ہی جست میں کفر کے کنارے پر لا کھڑا کر یا۔ یہ وہ موضوعات تھے۔ جن میں کوئی تاویل نہ کی جاسکتی تھی۔ اور ان عقائد کا حامل اسلام کے پہلے چودہ سو سال میں کسی رعایت کا مستحق نہ سمجھا گیا تھا۔ سو انہوں نے ان کے لئے ایسے الزامات

تراشے جن کے بارے میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ کسی مسلمان کے ہو سکتے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں نے اپنے اس مقصد کو پورا کرنے کے لئے ان چار علماء دیوبند کی عبارات اپنے طور پر ترتیب دیں اور ان میں اپنے فرض کردہ معانی اتارے۔ اور ان کا اپنا عربی ترجمہ کیا اور ان عبارات پر حکم کفر حاصل کرنے کے لئے یہ ۱۳۲۳ھ میں حجاز پہنچ گئے انہیں وہاں ان پر حکم کفر حاصل کرنے میں بڑی ناکامی ہوئی۔

اور انہیں وہاں لینے کے دینے پڑ گئے اور وہاں خود ان کے اپنے عقائد زیر بحث آ گئے ہم اس کی تفصیل پیچھے کر آئے ہیں۔ المہند علی المہند نے ان الزامات کو یکسر ختم کر دیا۔

پہلے مولانا احمد رضا خاں خود بھی ان عبارات میں کفر کے قائل نہ تھے

پہلے مولانا احمد رضا خاں کا اپنا نظریہ بھی تھا کہ ان حضرات (علماء دیوبند) کی ان عبارات پر حکم کفر نہیں آتا۔ ورنہ وہ شروع سے ہی ان پر کفر کا حکم کرتے۔ آپ نے انہیں گمراہ تو کہا لیکن کافر نہ کہا۔ آپ لکھتے ہیں:-

میں ہرگز ان کی تکفیر پسند نہیں کرتا۔ ان مقتدیوں یعنی مدعیان جدید کو تو ابھی تک مسلمان ہی مانتا ہوں اگرچہ ان کی بدعت و ضلالت میں شک نہیں۔ اور امام الطائفہ مولانا اسماعیل کے کفر پر بھی حکم نہیں کرتا۔ ہمیں ہمارے نبی ﷺ نے اہل لا الہ الا اللہ کی تکفیر سے منع فرمایا ہے۔ (سنن السیوح ص ۹۱)

اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ یہ عبارات پہلے ان کی اپنی نظر میں بھی ہرگز کفری عبارات نہ تھیں ورنہ آپ ان حضرات کو کبھی اہل لا الہ الا اللہ میں سے نہ سمجھتے۔ جب تک آپ کا رابطہ انگریز حکومت سے گہرا نہ ہوا آپ نے ان عبارات پر حکم کفر نہ لگایا۔ اب جب آپ کو کھلے بندوں پر و برٹش کہا جانے لگا تو آپ نے فتویٰ دیا:-

گناہگوئی و تھانوی و نانوتوی و دیوبندی لوگوں کو جو شخص مسلمان سمجھے یا ان کو کافر کہنے میں توقف کرے وہ بھی کافر ہے۔ (اجلی انوار الرضا ص ۳۲)

رشید اور جو اس کے پیرو ہوں جیسے ظلیل احمد اور اشرف علی ان کے کفر میں کوئی شبہ نہیں نہ شک کی مجال

بلکہ جو ان کے کفر میں شک کرے بلکہ کسی طرح کسی حال میں انہیں کافر کہنے میں توقف کرے اس کے کفر میں بھی شبہ نہیں۔ (حسام الحرمین ص ۱۳۱)

ہاں آپ نے مولانا اسماعیل شہید پر کفر کا فتویٰ آخر تک نہ دیا اور اس باب میں مولوی فضل رسول بدایونی کے نقش قدم پر نہ چلے آپ کہتے ہیں۔

علمائے محتاطین انہیں کافر نہ کہیں یہی صواب ہے وهو الجواب وبہ یفتی و علیہ الفتوی و هو المذهب و علیہ الاعتماد و فیہ السلامة و السداد (تمہید ایمان ص ۴۲)

مولانا شہید اور علماء دیوبند میں فرق کرنے کی وجہ

مولانا اسماعیل شہید کی متعدد عبارات پر مولانا احمد رضا خاں نے گرفت کی اور انہیں اللہ اور اس کے رسول کی شان میں گستاخی اور بے ادبی قرار دیا۔ لیکن خاں صاحب کی ان سے معاصرت نہ تھی اس لئے یہاں لزوم اور التزام میں فرق کر لیا گیا۔ اور حکم کفر روک لیا گیا۔ لیکن مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری (۱۳۳۲ھ) سے ان کی معاصرت تھی اس لئے انہیں کسی پہلو سے نہ بخشا گیا اور المعاصرہ اصل المنافرۃ یہاں تک کہ جب مولانا تھانویؒ نے بریلویوں کو غلط فہمی سے بچانے کے لئے پوری عبارت ہی بدل دی۔ انہیں پھر بھی بخشا نہ گیا جس کا دل چاہے تغیر العنوان کا مطالعہ کر لے۔ پھر انگریزوں کو اس وقت مولانا اسماعیل شہید سے کوئی ڈر نہ تھا۔ وہ اپنے سفر آخرت پر جا چکے تھے۔ انہیں اب ان علماء دیوبند کے خلاف مستقل خدمات کی ضرورت تھی۔ جو اب ان کے وارث تھے مولانا احمد رضا خاں انہیں مقتدی کہتے پھرتے۔ مولانا احمد رضا خاں چار اس لئے گئے تھے کہ علماء عرب کو مغالطہ دے کر ان سے حسام الحرمین کی تصدیق لے لیں۔

گو وہ اس میں ناکام ہوئے آپ اس کی تفصیل ملاحظہ کر آئے ہیں وہاں کوئی شخص ان کا ساتھ دینے کے لئے تیار نہ تھا۔ یہ عقائد کبھی کسی مسلم کے تصور نہیں کئے جاسکتے۔ ہم ان تمام جھوٹے الزامات کی مطالعہ بریلویت کی پہلی جلد میں تردید کر آئے ہیں۔

مفتی مظہر اللہ دہلوی نے بھی عبارات کے دوسرے معنی کرنے کی راہ کھول دی تھی

محدث سہارنپوری نے ائمہ لکھ کر ہر غلط فہمی کو دور کر دیا۔ اور علماء اس طرف متوجہ ہوئے کہ ان عبارات پر ضروری نہیں کہ حکم کفر ہی لگایا جائے۔ وہ شخص جو ان عبارات کے وہ معنی نہ سمجھے جو یہ بریلوی سمجھ رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں تو ان پر حکم کفر کیوکر صحیح ہو سکے گا؟ اس پر پروفیسر مسعود احمد صاحب کے والد مفتی مظہر اللہ دہلوی لکھتے ہیں:-

قسام ازل نے اگر کسی کو سمجھ ہی ایسی عطا فرمائی ہو کہ اس کی سمجھ میں کسی عبارت کے ایسے ظاہری معنی نہیں آتے جو موجب کفر ہوں تو ایسے شخص کی دیانت تکفیر نہیں کی جاسکتی کہ وہ ایسے معنی کا قائل نہیں جو موجب تکفیر ہیں۔ (فتاویٰ مظہری ص ۸۷۷)

یہاں مفتی صاحب نے ظاہری معنی کے الفاظ لکھ کر اشارہ کیا ہے کہ ان عبارات کے اور بھی معنی ہو سکتے ہیں اور وہ کئے جاسکتے ہیں۔

مفتی صاحب خود ان عبارات کا کیا معنی سمجھتے تھے؟ اسے ان کے فتاویٰ کے مقدمہ میں دیکھیں۔ پروفیسر مسعود احمد صاحب لکھتے ہیں:-

اہل سنت والجماعہ میں مختلف جماعتیں موجود ہیں مگر حضرت نے (میرے والد صاحب نے) خود کو کبھی کسی جماعت سے وابستہ نہیں فرمایا حضرت کا مسلک تائید حق تھا خواہ وہ کسی جماعت میں ہو یہی وہ معتدل رستہ تھا جس کی وجہ سے ہر مکتب فکر کے لوگ حضرت کی بے انتہاء قدر و منزلت کرتے تھے۔ (مقدمہ فتاویٰ مظہری)

یہ سطور بتا رہی ہیں کہ مفتی مظہر اللہ صاحب قطعاً ان عبارات میں مولانا احمد رضا خاں کے ہم خیال نہ تھے ورنہ وہ علمائے دیوبند کو ہرگز اہل سنت میں سے نہ لکھتے۔ مفتی مظہر اللہ صاحب دہلی میں حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب کا وہ اکرام و احترام نہ کرتے جو لوگوں نے ان کو کرتے دیکھا ہے (دیکھئے

1 مطالعہ جلد ۲ ص ۳۷)

2 کیا مفتی مظہر اللہ اتنے بے دین ہو چکے تھے کہ گستاخان رسول کے حضور اکرام و احترام بجالائیں؟

ہرگز نہیں انہیں معلوم تھا کہ ان عبارات کی مرادات ان علماء دیوبند کے ہاں اور ہیں یہ نہیں جو مولانا احمد رضا خاں نے ان کے ظاہری معنی کو اپنی ترتیب دے کر ان سے کشید کی ہیں۔ غالباً وہ بھی الھمد شائع ہونے کے بعد حقیقت حال جان گئے تھے یہی وجہ ہے کہ انہوں نے اپنے قلم سے الھمد کے خلاف کچھ نہ لکھا۔ یہ کتاب ان کی زندگی میں شائع ہوئی اور آپ اس پر آخر تک خاموش رہے۔

مولانا احمد رضا خاں کا دوسرا محاذ اختلاف

مولانا احمد رضا خاں نے عبارات کے محاذ پر شکست کھانے کے بعد ایک نیا محاذ بنایا محدثین دہلی کے تراجم قرآن پر عصمت انبیاء کے انکار کی تہمت لگائی۔ یہ محاذ انہوں نے کنز الایمان کے نام سے تیار کیا ہم یہاں پہلے کے دو اردو ترجموں کا ذکر کرتے ہیں۔ جن پر مولانا احمد رضا خاں نے عصمت انبیاء کے انکار کے چھینٹے گرائے پھر ہم مولانا احمد رضا خاں کا ترجمہ کنز الایمان سورہ فتح کی پہلی آیت کے حوالے سے ذکر کریں گے۔

۱۔ ترجمہ حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی (۱۳۳۰ھ)

تا معاف کرے تجھ کو اللہ جو آگے ہوئے تیرے گناہ اور جو پیچھے رہے۔

۲۔ ترجمہ حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی (۱۲۳۳ھ)

تا بخشے واسطے تیرے خدا، جو کچھ ہوا تھا پہلے گناہوں سے تیرے اور جو کچھ پیچھے ہوا۔

(نیا ترجمہ) اب پورے ایک سو سال بعد کا یہ نیا ترجمہ ملاحظہ ہو (ترجمہ از مولانا احمد رضا خاں)

تاکہ تمہارے سب گناہ بخشے تمہارے اگلوں کے اور تمہارے پچھلوں کے۔

بریلویوں کے اس نئے ترجمہ قرآن کنز الایمان پر ہم مطالعہ بریلویت کی دوسری جلد میں کچھ بحث کر آئے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں نے اس محاذ پر بھی شکست کھائی اور ان کی اپنی جماعت کے مقتدر علماء اس غلط ترجمہ قرآن کے خلاف اٹھے اور انہوں نے فیصلہ دیا کہ لفظ ذنب کی نسبت حضور ﷺ کی طرف کرنے سے عصمت انبیاء ہرگز مجروح نہیں ہوتی اور نہ ذنب کا ترجمہ گناہ کرنے سے (بشرطیکہ یہ واضح کر دیا جائے کہ یہاں گناہ اپنے اصل معنی پر نہیں ہے) عقیدہ عصمت انبیاء پر کوئی حرف آتا ہے

بریلویوں نے اس پر ”مغفرت ذنب“ کے نام سے ایک رسالہ لکھا۔ اور ہم اس پر پوری بحث کر آئے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں کی تراجم قرآن کے محاذ پر یہ دوسری شکست تھی۔ اب یوں سمجھئے کہ مولانا احمد رضا خاں نے جن بنیادوں پر بریلویت کو چلانا تھا ان میں سے ان کی ایک ایک کی بنیاد پیوست زمین ہو گئی۔ اور خاں صاحب چاروں شانے چت گرے۔

مولانا احمد رضا خاں کو اپنے سفر حجاز کی ناکامی کا بہت غم تھا اور اسی کرب و اندوہ میں ان کا سفر آخرت قریب آ گیا۔ آپ نے اپنی وفات کے وقت محسوس کیا کہ اب دنیا بھر میں ان کا کوئی گروہ نہیں ہے چنانچہ انہوں نے اپنے دین و مذہب کو کندھا دینے کے لئے اپنی کسی جماعت کو مخاطب نہیں کیا اور نہ اسے کوئی وصیت کی کہ تم اسے لازم پکڑنا صرف اپنے بیٹوں کے نام ایک وصیت لکھی کہ شریعت پر ہو تو حتی الامکان عمل کرنا لیکن ان کے دین و مذہب کو ہر فرض سے فرض جانیں آپ ان کے اس وصیت نامہ کے الفاظ پر غور فرمائیں۔

رضا حسنین اور رضا حسنین تم سب محبت و اتفاق سے رہو اور حتی الامکان اتباع شریعت نہ چھوڑو اور میرا دین و مذہب جو ہے میری کتب سے ظاہر ہے اس پر مضبوطی سے قائم رہنا ہر فرض سے اہم فرض ہے اللہ توفیق دے والسلام

۲۵ صفر المظفر ۱۳۳۰ھ اور دستخط فقیر احمد رضا خاں غفرلہ بقلم خود

اس وصیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت تک بریلوی کوئی جماعت نہ تھی اور نہ اس وقت تک یہ کوئی فرقہ بنا تھا۔ ورنہ آپ اپنی اس جماعت کو یہ وصیت فرماتے صرف اپنے بیٹوں کو مخاطب نہ کرتے۔ اس وقت ان کا اپنے بیٹوں کے سوا کوئی نہ تھا اور آپ انگریزوں کی خیر خواہی کا راز اپنے بیٹوں کے سوا اور کس کو بتا سکتے تھے؟ آپ اپنے دونوں محاذوں پر شکست کھا چکے تھے۔ عبارات کے محاذ پر آپ نے حرمین شریفین میں شکست کھائی آپ کا دوسرا محاذ کنز الایمان سے بناس میں بھی آپ کا مقابلہ صرف علماء دیوبند سے نہ تھا محدثین دہلی سے تھا جنہوں نے پہلے اردو ترجمے کئے تھے اس لئے آپ اس محاذ پر بھی کامیاب نہ ہو سکے مسلمانان ہند حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی

(۱۲۳۰ھ) اور حضرت شاہ رفیع الدین (۱۲۳۳ھ) کے ترجموں سے اپنا اعتماد ہٹانے کو تیار نہ تھے۔ مولانا احمد رضا خاں پر خود بھی مولانا اسماعیل شہید کی عبقریت کا اتنا رعب تھا کہ آپ نے ان کی تکفیر میں مولانا فضل رسول بدایونی کا ساتھ نہ دیا۔ اور کھل کر کہا علماء و دہم کے ہیں (۱) علما مجتہدین اور (۲) غیر مجتہدین۔ آپ نے لکھا۔ علما مجتہدین انہیں کافر نہ کہیں یہی صواب ہے و هو الجواب و بہ یفتی و علیہ الفتوی و هو المذهب و علیہ الاعتماد و فیہ السلامة و السداد یہی ہمارا مذہب ہے اور اسی پر اعتماد اور اسی میں سلامتی ہے اور اسی میں استقامت ہے (تمہید الایمان ص ۴۲ طبع ۱۳۴۶ھ)

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ جو بریلوی علماء مولانا اسماعیل شہید کو کافر کہتے ہیں یا گستاخ رسول کہتے ہیں۔ وہ غیر مجتہدین میں سے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں کے بیٹوں نے کنز الایمان پر مولانا احمد رضا خاں کے بچے کچھ معتقدین کو جمع کرنے کی بھرپور کوشش کی۔ مولانا احمد رضا خاں کا ان پہلے ترجموں سے اختلاف زیادہ تر سورہ الفتح کی پہلی آیت پر تھا ہم اس پر پہلے بحث کر آئے ہیں یہاں پھر اسے اجمالاً ذہن میں لے آئیں۔

۱۔ ترجمہ حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی

تا معاف کرے تجھ کو اللہ جو آگے ہوئے تیرے گناہ اور جو پیچھے رہے۔

۲۔ ترجمہ حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی

تا کہ بخشے واسطے تیرے خدا جو کچھ ہوا تھا پہلے گناہوں سے تیرے سے اور جو کچھ پیچھے ہوا اب ایک

۳۔ صدی بعد کا مولانا احمد رضا خاں کا ترجمہ ملاحظہ ہو

تا کہ تمہارے سب سے گناہ بخشے تمہارے انگوں کے اور تمہارے پچھلوں کے۔

جمہور مسلمانان ہند یہ ماننے کو تیار نہ تھے کہ ہندوستان میں مسلم امہ مسلسل ان غلط ترجموں میں ہتھارہی ہو اور صحیح ترجمہ پوری ایک صدی بعد وجود میں آیا ہو۔ حضور کی امت ایک پوری صدی اتنی کلی گراہی پر کیسے جمع رہ سکتی ہے؟ وقت ناپنے کا سب سے بڑا ایمانہ صدی ہے امت محمدیہ پورے سو سال تک اس

گمراہی پر جمع رہی ہو یہ بات باور کرنے کے لائق نہیں۔

حاصل کلام یہ کہ مولانا احمد رضا خاں نے جس طرح عبارات کے محاذ پر حرمین میں شکست کھائی تھی کنز الایمان کے محاذ پر بھی ان کے پیرو ایک ایک کر کے ان سے چھوٹے چلے گئے۔

بریلویت اپنے تیسرے دور میں

اب بریلویوں کے اس دور کے علماء مجبور ہوئے کہ پھر انہیں عقائد کو لوٹیں جنہیں مولانا احمد رضا خاں غیر اختلافی قرار دے کر اپنے جھوٹے الزامات پر لوٹ آئے تھے۔ حسام الحرمین میں انہوں نے کہیں نور و بشر اور حاضر و ناظر کے مسائل موضوع سخن نہ بنائے تھے۔ بریلویت کے اس تیسرے دور میں ان علماء نے ان عقائد خمسہ کو اپنا محاذ بنایا جن سے مولانا احمد رضا خاں یکسر نکل چکے تھے۔

عبارات کے مسئلہ میں مولانا احمد رضا خاں اب اپنے پہلے موقف پر نہ تھے علماء دیوبند کی طرف سے جب الہمد میں ان کے سارے الزامات کا جواب آ گیا تو آپ نے ہندوستان میں ان عبارات کو کبھی نہ اٹھایا ہمیشہ کی چپ سادھ لی اور الہمد کے خلاف کچھ نہ لکھا۔

دل کے حالات کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ جانتے ہیں۔ مولانا غلیل احمد خاں برکاتی بدایونی مولانا احمد رضا خاں کے خاص احباب میں سے تھے آپ بیان کرتے ہیں۔ کہ جب علمائے دیوبند نے صریحاً ان عقائد سے بیزاری کا اظہار کیا جو مولانا احمد رضا خاں نے ان کے ذمہ لگائے تھے۔ اور علمائے دیوبند کے عقائد کی کتاب الہمد چھپ گئی تو مولانا احمد رضا خاں نے بھی اس پر خاموشی اختیار کر لی۔ اور اس کے بعد علمائے دیوبند کے خلاف کچھ نہ لکھا۔ اس سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ الہمد نے دیوبندی بریلوی اختلافات کی تاریخ میں ایک تاریخ ساز فیصلہ کیا اور اختلافات کو لپٹنے میں ایک اہم کردار ادا کیا۔ مگر افسوس کہ دوسرے بریلوی علماء اس پر اپنی کشتی چھوڑنے کرنے کیلئے تیار نہ ہوئے۔ اور اہل سنت پھر سے جمع ہوتے ہوئے رہ گئے۔ اس پر احمد رضا خاں کے سابق رفیق مولانا غلیل احمد خاں بدایونی برکاتی نے انہیں چیخ دیا۔ آپ لکھتے ہیں :-

پھر فقیر نے سوال کیا کہ علمائے دیوبند نے جب صریحاً انکار اور اس مضمون خبیث سے تبری و تہاش

کردی اور اس عبارت کا مطلب بھی بتا دیا اس کے بعد فاضل بریلوی کی کوئی تحریر جو خاص انہی کی ہو جس میں انہوں نے ان کے انکار اور تبری و تماشی کے علم کا اقرار کرتے ہوئے پھر بھی ان کے لئے حکم کفر و ارتداد باقی رہنے کو بیان کیا ہو تو دکھائیے۔ (تخصیص الحمیر فی احکام الکفر ص ۵۰ طبع بدایوں)

تاریخ گواہ ہے کہ برصغیر پاک و ہند کا کوئی بریلوی عالم اس کے جواب میں مولانا احمد رضا خاں کی کوئی تحریر نہ لاسکا جو مولانا احمد رضا خاں کی زندگی میں ہندوستان کے کسی گوشے میں معروف ہوئی ہو۔ پھر مولانا غلیل احمد خان نے مولانا نعیم الدین مراد آبادی، مولانا حشمت علی خاں، مولانا رحم الہی، مولانا امجد علی، مولانا سردار احمد لاکپوری کو علیحدہ علیحدہ خطوط بھی لکھے مگر ان میں سے کسی کو توفیق نہ ہوئی کہ مولانا احمد رضا خاں کے اس نیک کردار کا کہیں خفیف سا اقرار بھی کر لے۔ کہ انہوں نے المہند کے شائع ہونے کے بعد علماء دیوبند کے صحیح العقیدہ ہونے کا اقرار کر لیا تھا۔

مولانا غلیل احمد خان برکاتی کے جواب میں بریلویوں نے مولوی مصطفیٰ رضا خاں کا رسالہ وقعات السنان پیش کیا۔ اس پر مولانا غلیل احمد خان نے کہا۔

میری شرط کے مطابق یہ رسالہ نہیں کیونکہ میری شرط تو یہ ہے کہ فاضل بریلوی کی ہی تصنیف ہو۔ کیونکہ کفر کا فتویٰ دینے والے وہ ہی تو ہیں۔ یہ رسالہ تو مولوی مصطفیٰ رضا خاں کا لکھا ہوا ہے۔ (ایضاً)

وقعات السنان میں بھی کہیں یہ تصریح نہیں کہ علمائے دیوبند نے جو صریحاً ان کفری معنی کا انکار کیا ہے۔ اس کے باوجود ہم ان پر حکم کفر کو باقی رکھتے ہیں احمد رضا خاں کے بیٹوں میں سے بھی کسی نے یہ نہیں کہا کہ علمائے دیوبند کے اس انکار کے باوجود ان پر حکم کفر کرنا ضروری ہے۔ رسالہ وقعات السنان چند فحش باتوں کے سوا اور کچھ نہیں معلوم ہوتا ہے۔ بریلویت کی اساس اب ان کے ہاں بھی عبارات پر نہ رہی۔ علماء دیوبند اپنا عقیدہ صریح الفاظ میں بیان کر کے بری الذمہ ہو چکے۔ اب ان نہ ماننے والوں کا موقف صرف اپنی ضد کو قائم رکھنا ہے۔ اور ان کے خلاف نفرت قائم رکھنے کے لئے انہیں فحش گالیاں دینا ہے۔ حضور ﷺ نے بالکل صحیح فرمایا کہ منافق کی علامت یہ ہے کہ اختلاف کے وقت بدزبانی پر اتر آتا ہے۔ اور بریلویوں کا رسالہ وقعات السنان اس پر شاہد ہے۔ مولانا احمد رضا

خان کے ساتھی مولانا خلیل احمد برکاتی علماء دیوبند کے اس انکار کے بعد بریلویوں کے ساتھ نہ چل سکے۔ انہوں نے اپنے آپ کو ان سے علیحدہ کر لیا۔ اس پر انہوں نے ان پر تبدیلی مذہب کی تہمت لگائی۔ آپ نے فرمایا:-

یہ کذب اور دروغ بیانی ہے کہ مولوی خلیل احمد نے مذہب بدل لیا ہے۔ نعوذ باللہ..... میں بھم اللہ مسلمان اہل السنۃ والجماعۃ حنفی المذہب ہوں جیسے پہلے تھا۔ ویسے ہی ہوں۔ (انکشاف حق (ص ۵۳) اور پھر یہ بھی لکھا:-

فاضل بریلوی اپنے دور کے ایک معروف عالم تھے لیکن اس کے یہ معنی تو نہیں کہ وہ بشر نہ تھے۔ فرشتے تھے یا نبی اور رسول، پھر ان کی انفرادی رائے کیسے قطعی اور یقینی ہو گئی۔ (ایضاً)

یہ پوری عبارت مطابقت بریویت جلد ۱ ص ۴۳۱ طبع اول پر ملاحظہ فرمائیں۔ ہم یہاں صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ علمائے دیوبند کے ان کفری ملازمت کے انکار سے یہ اختلاف یکسر دب گیا تھا۔ اب یہ بات تحقیق کے لائق ہے۔ کہ پھر اتنے سال کے بعد بریلویوں کی اس باسی کڑھی میں کیوں ابال آ گیا۔ پروفیسر مسعود احمد صاحب نے ”فاضل بریلوی علماء حجاز کی نظر میں“ لکھ کر بریلویت کو عرب علماء سے جوڑنے کی انتہائی ناکام کوشش کی ہے اب تک عرب علماء نے بریلویت کو کسی درجے میں قبول نہیں کیا مولانا احمد رضا خاں کی اپنے سفر حجاز میں سب سے بڑی کامیابی یہی رہی کہ وہ گرفتاری سے بچ نکلے اور اس کا ان پر نفسیاتی اثر کئی سال تک رہا۔ وہ علمائے دیوبند کے انکار پر ان کے خلاف نہ نکل سکے انہوں نے اپنے سفر حجاز کو پھر ۱۳۳۸ھ میں ایک نئی صورت دی جب انہوں نے اپنے ملفوظات ترتیب دیئے۔ ۱۳۳۸ھ میں انہوں نے وہ جعلی خط شائع کیا جس کے بارے میں انہوں نے دعویٰ کیا کہ یہ ان کے سفر حجاز کے اس دور کا ہے ہم اس خط پر پیچھے تفصیلی بحث کرتے ہیں۔ لیکن ہم اس حقیقت سے بھی غصہ بصر نہیں کر سکتے کہ مولانا احمد رضا خاں کے ملفوظات ان کے بیٹوں کے ترتیب دیئے ہوئے ہیں یہ کوئی ان کی اپنی تصنیف نہیں کہ ان کی اساس پر دعویٰ کیا جاسکے کہ مولانا احمد رضا خاں نے المہند کو دل سے تسلیم نہ کیا تھا۔ تاہم یہ بات بھی کہی جاسکتی ہے کہ مولانا احمد رضا خاں

نے گمان کر لیا ہوگا کہ اب لوگ اصل صورت حال کو بھول چکے ہونگے۔ اور اپنے بارے میں یہ بات کہہ دی کہ میری یادداشت کمزور ہے تاکہ ان کی اس نئی غلط بیانی پر پردہ پڑا رہے۔ اس وقت کوئی ایسا ساتھی بھی نہ تھا جو واقعات کو لکھ لیتا۔ یہ عذر محض اس لئے تیار کیا گیا کہ لوگ ان کی غلط باتوں پر کچھ بات نہ اٹھاسکیں۔ اپنی چابک دستی کے لئے انہوں نے مفتی صالح کمال کے نام سے یہ ایک جعلی خط بنایا مگر افسوس کہ تاریخ روشن میں وہ جعلی ثابت ہوا اور بنو زآپ کی جماعت کا کوئی شخص عرب میں آپ کی کوئی حقیقی پذیرائی اور منزلت ثابت نہیں کر سکا۔ ورنہ بریلوی علماء اب تک اس فتویٰ پر متفق نہ رہتے کہ مکہ و مدینہ کے اماموں کے پیچھے نماز نہیں ہوتی یہ اب تک اپنے پیروؤں کو یہی پیغام دیتے ہیں کہ تم حج پر جاؤ تو ان اماموں کے پیچھے نماز نہ پڑھو ہو سکے تو اپنی جماعت علیحدہ کرالو۔ مولانا محمد عمر اجمروی وہاں علیحدہ جماعت کراتے صرف پچیس ۲۵ آدمی ان کے ساتھ ہوتے تھے۔ اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ مکہ و مدینہ میں بریلویت کو کبھی کوئی رسائی نہ ملی تھی۔ (دیکھئے مقیاس حقیقت)

کاش کہ پروفیسر مسعود احمد صاحب ”فاضل بریلوی علمائے حجاز کی نظر میں“ نہ لکھتے اور بریلویت کے اس پہلو سے ہمیں پردہ اٹھانے کی ضرورت پیش نہ آتی۔

نہ تم طعنہ ہمیں دیتے نہ ہم فریادیوں کرتے نہ کھلتے راز سر بستہ نہ یوں رسوائیاں ہوتیں ہم مطالعہ کی جلد پنجم میں بریلویوں کے نئے ترتیب یافتہ عقائد خمسہ پوری تفصیل سے بحث کر آئے ہیں۔ نامناسب نہ ہوگا کہ اب ہم عقائد میں بریلویوں کا یہ نیا موقف پھر سے آپ کے سامنے لے آئیں۔ ہو سکتا ہے کہ کچھ خوش نصیب بریلوی پھر سے مولانا احمد رضا خاں کے ان عقائد پر آجائیں۔ جو ہم آگے نقل کریں گے۔

بریلویوں کا ایک وفد سردار عبدالرب نشتر کے پاس

مولانا عبدالحامد بدایونی کی قیادت میں بریلویوں کا ایک وفد سردار صاحب سے ملا اور شکایت کی کہ پاکستان میں ہر سرکاری سطح پر دیوبندی علماء اعتماد میں لئے گئے ہیں بریلویوں کو کسی جگہ کوئی پذیرائی نہیں دی گئی۔ کیا پاکستان میں ہمارا کوئی حق نہیں؟ سردار صاحب نے جواب دیا۔ مولانا یہ حقوق کا

مسئلہ نہیں، اہلیت اور علمی صلاحیت کا مسئلہ ہے جہاں بھی یہ پائی جائے ہم اس کے ضرورت مند ہوں گے۔ ہم نے یہ ملک فرقہ وارانہ تقسیم کے لئے نہیں بنایا اسلام ایک ہے اور ہم نے اس میں کسی فرقہ بندی کو راہ نہیں دی۔ ہاں علماء دیوبند پاکستان کی سرکاری خدمات میں کوئی غلط کام کریں تو آپ ضرور اس کی اطلاع سے ہماری اصلاح فرمائیں۔ مگر فرقہ بندی کے نام پر ایک قوم کو تقسیم نہ کریں۔ ہمیں چاہئے کہ ہم سب ایک ہو کر رہیں۔

سردار صاحب نے فرمایا۔ ہندوستان میں دو بڑے عالم نظریہ پاکستان کے خلاف تھے۔ (۱) مولانا ابوالکلام آزاد (۲) مولانا حسین احمد مدنی۔ اب پاکستان کی حمایت کے لئے ہمیں کسی ایسے عالم کی ضرورت تھی جو عام مشرت میں ان کے ہم پلہ ہوں ظاہر ہے کہ اس کیلئے پورے ہندوستان میں کوئی بڑا عالم مولانا شبیر احمد عثمانی کے پایہ کا نہ تھا۔ پاکستان کو یہ حمایت دیوبند سے حاصل ہوئی۔ پھر پاکستان کے اسلامی دستور کی ترتیب کے لئے علامہ سید سلیمان ندوی اور مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی کے برابر کیا آپ کسی اپنے عالم کا نام لے سکتے ہیں؟ ریڈیو کے درس قرآن میں مولانا احتشام الحق تھانوی جیسا کوئی سحرالبیان خطیب آپ کے پاس ہے؟

مولانا عبدالحامد بدایونی خاموش ہو گئے۔ پھر سردار صاحب نے کہا آپ حضرات کو بھی ہم نظر انداز نہیں کرتے۔ جب کبھی کسی رہنما کی وفات ہوتی ہے تو کیا آپ کو ختم کہنے کے لئے نہیں بلایا جاتا؟ ہر طبقہ کسی نہ کسی لائن کا اسپیشلسٹ ہوتا ہے۔ تیسرے دسویں اور چہلم کے ختموں پر صرف آپ ہی ہماری حوصلہ افزائی کرتے ہیں۔ مولانا عبدالحامد اس پر بہت جھنجھلائے اور کہا کیا ہم صرف قل اعوذیے ہیں کہ ہمیں صرف اسی کام کے لئے بلایا جاتا ہے۔

بریلوی علماء اپنے تیسرے دور میں

پاکستان بننے کے بعد۔ لوگ اپنے عقائد میں پھر اپنے تیسرے دور پر لوٹ آئے البتہ مولانا عبدالنبی کوکب، مولانا محمد حسین نعیمی، مولانا عبدالقیوم ہزاروی اور پیر کرم شاہ بھیروی کچھ اعتدال پر رہے۔ لیکن اب بریلویت کا میدان ان کے ہاتھ میں نہ تھا۔ مفتی احمد یار گجرانی، مولانا سردار احمد لنگپوری،

اور مولانا محمد عمر چھرو دی اور مولوی غلام علی اوکاڑوی کے ہاتھ میں تھا۔ صرف تدریس کی مسند مولانا احمد سعید کاظمی کے پاس تھی اور وہ علماء دیوبند سے کٹ کر نہ رہے بہاولپور میں دیوبندی علماء کے ساتھ مل گئے۔ اب انتظار تھا کہ بریلوی اعتدال پسند لوگوں میں سے اب کون اس مہر سکوت کو توڑتا ہے۔

مولانا عبدالنبی کو کب نے سکوت توڑا

مولانا عبدالنبی کو کب (۱۳۹۷ھ) نے جرأت اور ہمت سے کام لیا کہ مولانا احمد رضا خاں کی عقیدت رکھنے کے باوجود ان کے سخت اور تلخ لہجے کی ان الفاظ میں شکایت کی۔

زیادہ سے زیادہ بات مولانا کے خلاف یہ کہی جاسکتی ہے کہ انہوں نے علماء دیوبند سے اظہار اختلاف کے لئے نہایت سخت اور تلخ لہجہ اختیار کیا انہوں نے مدرسہ دیوبند کے جید اساطین علم کی بعض عبارات کو کفریہ قرار دیا اور اس فتوے میں انہوں نے اس شرعی احتیاط اور مراعات کو ملحوظ نہ رکھا جو ایسے نازک موقع پر ملحوظ رکھنی ناگزیر ہوتی ہیں۔ (مقالات، یومِ رضا ۲۰، طبع اول جون ۱۹۶۸ء)

ہم اس وقت اس بحث میں نہیں جانا چاہتے کہ مولانا عبدالنبی کو کب جو نئے تقاضوں میں اصلاح حال چاہتے تھے ان پر بریلوی عوام کیسے بر سے اور وہ اپنے عوام کی تاب نہ لا کر یہ مضمون بدلنے پر مجبور ہوئے اس وقت ہمیں صرف اس بات پر متنبہ کرنا ہے کہ سنجیدہ بریلوی علماء نے اس وقت محسوس کر لیا تھا کہ حالات کے نئے دھارے میں ہم مولانا احمد رضا خاں کے تیز فتوؤں کو ساتھ لے کر دیر تک نہ چل سکیں گے پاکستان میں ایک قوم کے طور پر رہنے کے لئے یہ آپس کا اتحاد بہت ضروری ہو گیا تھا۔

اس کے بعد آغا شورش کشمیری (۵) کا قلم بریلویوں کے خلاف چلا۔ آغا صاحب اس موضوع پر اس عنوان سے لکھتے گئے، ”چل میرے خادمہ بسم اللہ“۔ آپ نے چٹان میں مناظرہ کے لئے اپنے تین نمائندے مقرر کئے۔ (۱) خطیب پاکستان قاضی احسان احمد شجاع آبادی (۲) راقم الحروف خالد محمود مغرلہ (۳) مولانا حافظ محمد عبداللہ روپڑی۔

مگر محمد عمر چھرو دی اور ان کے کسی ساتھی کو سامنے آنے کی ہمت نہ ہوئی۔ اس کے بعد مطالعہ بریلویت نے ان مضمون کے سنجیدہ لوگوں کی علمی رہنمائی کی اور اس سے ان کے جہالت کے نشہ کو توڑا۔ مطالعہ

بریلویت کا زیادہ موضوع ان کے عقائد و مسائل نہیں۔ مولانا احمد رضا کی ذات گرامی رہی۔ یہ کتاب رو بریلویت نہیں۔ مطالعہ بریلویت ہے۔ خوش قسمت ہیں وہ بریلوی حضرات جنہوں نے اس پوری کتاب کا غیر جانبدارانہ تنقیدی مطالعہ کیا اور وہ حقیقت حال تک پہنچ گئے اور ان کی فکری راہیں بدل گئیں۔

ہم نے چھٹی جلد کے آخر میں مسجدوں میں اس نئے انداز کی نعت خوانی کی مجالس کے خلاف احتجاج کیا تھا اور قوم کو خوش آوازی کے رسیا بنانے پر کچھ تنقید کی تھی اور اندیشہ ظاہر کیا تھا کہ اس سے اللہ کے گھروں میں سنجیدہ علمی مجالس نہ کی جاسکیں گی، مسجدیں اس لئے بنی ہیں کہ ان میں اللہ کا نام اونچا کیا جائے۔

مسجدیں اصولاً عبادت اور علمی مجالس کے لئے ہیں

ہم مسجدوں میں نعت خوانی کے خلاف نہیں لیکن نعتیں وہاں علمی مجالس کے ضمن میں ہونی چاہئیں نہ کہ پورا وقت اور پوری مسجدیں انہی محافل کی رونق میں رہے۔ الحمد للہ کہ ہماری یہ اپیل صدا بصر ا نہ رہی۔ دارالعلوم فریدیہ بصیر پور کے ماہنامہ نور الحیب نے ہمارے اس موضوع کی حمایت میں ایک مضمون اس عنوان سے لکھا۔

محافل نعت..... یا سنجیدہ علمی مجالس کے خلاف سازشیں

یہ ہو، ہو وہی بات ہے جو ہم نے کبھی تھی الحمد للہ مطالعہ بریلویت کی یہ اپیل بہت مفید رہی۔ یہ مطالعہ بریلویت کے مقاصد حسنہ میں سے ایک اہم مقصد کی روشن تکمیل ہے۔

نامناسب نہ ہو گا کہ ماہنامہ نور الحیب بصیر پور کے مئی ۲۰۰۱ء سے وہ پورا مضمون یہاں ہدیہ ناظرین کر دیں حق کی صدا جلدھر سے بھی اٹھے لائق داد ہے۔ بریلویوں میں یہ جو محافل نعت کی راہ چل نکلی ہے اس پر سنجیدگی سے غور کرنے کی ضرورت ہے۔

محافل نعت..... یا سنجیدہ علمی مجالس کے خلاف سازش؟

علامہ نور احمد شاہ تاز

کچھ عرصہ سے اہل سنت کے ایک مخصوص حلقہ میں محافل نعت کے انعقاد پر بڑا زور دیا جا رہا ہے اور زور کثیر صرف کر کے بڑے بڑے شہروں کی بڑی شاہراہوں پر محافل نعت سجانے کا رواج بڑھ چکا اور

ہے۔ سرور دو عالم ﷺ کی نعت سننے اور نعت کہنے سے کئے اختلاف و انکار ہو سکتا ہے، مگر جب کوئی عمل حد اعتدال سے تجاوز کرنے لگے تو قوم کے دماغوں کا یہ فرض بنتا ہے کہ وہ اس پر بنیدگی سے غور کریں، سوچیں اور فیصلہ کریں کہ اعتدال کی حد عبور کرنے کے اس عمل کے پیچھے کیا کوئی خفیہ سازش تو کام نہیں کر رہی؟

اہل سنت کا جو طبقہ محافل نعت کے اس منہج پر انعقاد کا پر جوش حامی ہے، غور کیا جائے، ٹھنڈے دل سے سوچا جائے اور جذباتیت کا شکار ہونے سے خود کو بچاتے ہوئے تامل سے کام لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ وہ جہلا پر مشتمل ہے۔ علماء نے کبھی بھی اس طرح کی محافل نعت و مولود کو نہیں سراہا کہ پوری قوم محافل و عطا کو بھلا کر پوری طرح نعت خوانی میں جت جائے۔ ایسی مثال نہ محدثین کے دور سے پیش کی جاسکتی ہے اور نہ متاخرین کے دور سے۔ حالانکہ ہر دو ادوار میں ممتاز نعت گو علماء و شعراء موجود رہے ہیں۔ اور تو اور شاعری میں صنف نعت کو حیات نو عطا کرنے والی برصغیر کی ممتاز علمی شخصیت، اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں بریلوی نے بھی اپنے دور میں محافل نعت کو حد اعتدال میں رکھا اور عوام کو علم و عمل ہی کی طرف راغب کیا۔ آپ کی سوانح حیات کے اوراق پر نظر ڈالی جائے تو آپ کہیں بھی محافل نعت میں تمام رات یا گھنٹوں بیٹھے دکھائی نہیں دیتے۔ ہاں وعظ و تذکیر اور فقہ فتاویٰ کے کام میں آپ کے شب و روز ضرور بسر ہوتے نظر آتے ہیں۔

اہل سنت کا یہ طبقہ جو محافل نعت کی سرپرستی کرتا نظر آتا ہے۔ بظاہر بڑا جوش و ناکام کر رہا ہے مگر سوچئے اس کی اس جدوجہد سے عام شی شخص کی معلومات میں دین کے حوالہ سے کسی قسم کی معلومات کا اضافہ ہو رہا ہے؟ اس وقت پاکستان میں آباد مسلمانوں میں دین کے فہم کے اعتبار سے اگر کوئی کمزور ترین طبقہ ہے تو وہ یہی ہے، جسے محافل نعت میں لگا کر دین سے مزید دور کیا جا رہا ہے۔ ہر فرقے اور ہر طبقے کے قائدین اپنے افراد کی دین فہمی کے سلسلہ میں منظم منصوبہ سازی کر کے ایسی محافل، دروس، سیمینارز، تربیتی کیمپس اور تربیتی ورکشاپس کا اہتمام کرتے ہیں، جن میں ان کی دینی تربیت کی جاتی ہے، انہیں دین کا عقیق مطالعہ کرایا جاتا ہے۔ اور مختلف کورسز کے ذریعہ نوجوانوں کو لادینی عناصر سے آگاہ کر کے

انہیں قائل کرنے کے قابل اور فریق مخالف پر برتری کے لائق بنایا جاتا ہے، مگر ہم صرف فقہیں اور قوالیاں سنا کر عشق رسول اور محبت مصطفیٰ اجاگر کرنے کا فریضہ انجام دیتے ہیں اور وہ بھی اجاگر نہیں ہو پاتی۔ اس لئے کہ حب مصطفیٰ اور عشق رسول کا تقاضا یہ ہے کہ قول و فعل کا تضاد دور ہو، عادات و اطوار بدلیں، اخلاقی جرات پیدا ہو، بدعنوانی ختم ہو، برائی قریب نہ پھٹکنے پائے، تقویٰ کا غلبہ اور زہد کا ملکہ ہو، معاشرہ اعلیٰ انسانی قدروں کا گہوارہ بن جائے، مگر کیا سواد اعظم کی دعوے دار، ان پڑھ سی اکثریت نے یہ تمام اعلیٰ قدریں اپنے اندر پیدا کر لی ہیں؟ اگر ایسا ہے تو اس ملک کو اس اکثریت کے اس اخلاقی انقلاب کا عملی نمونہ ہونا چاہئے۔ جب کہ حقیقی صورت حال یہ ہے کہ ہر شخص کرب میں مبتلا اور ہر فرد معاشرہ کا ستم رسیدہ انسان نظر آتا ہے۔ ایسے حالات میں ضرورت اس امر کی ہے کہ سنی قیادت مل بیٹھ کر اپنی قوم کی علمی بے بضاعتی اور فکری کم مائیگی کو دور کرنے کی تدبیر کرے اور محافل نعت کے عظیم اجتماعات کو جس قدر جلد ممکن ہو ”محافل فکر و تذکیر“ میں بدلنے کی سعی کرے، ورنہ اگر کچھ عرصہ مزید عوام کو اس جاہل ٹولے کے رحم و کرم پر چھوڑ دیا گیا، جسے محفل نعت کا اسٹیج خوب راس آتا ہے، تو پھر ان کو علم و فہم دین کی مجالس کی طرف پلٹنا اور اپنے اسلاف و اکابر کے نیچ پر چلنا کسی کے بس میں نہ رہے گا۔

اس بریلوی مضمون نگار نے اپنے علماء کو اس طرف متوجہ کیا ہے کہ اپنے جاہل ٹولے کے نعروں سے وہ ہرگز کسی مغالطے کا شکار نہ ہوں۔ اور کھلے طور پر اعتراف کیا ہے کہ ہمارے پلڑے میں ان پڑھ سی اکثریت کے سوا کچھ نہیں۔

ان کے یار رسول اللہؐ کے نعروں بھی ان کی دلی محبت رسالت کے ترجمان نہیں مولانا غلام علی اوکاڑوی نے اپنے علماء کی ایک مجلس میں کہا لوگ محض دکھاوے کے لئے یار رسول اللہؐ کا نعرہ لگاتے ہیں۔ اس کا کچھ فائدہ نہیں (معدن کرم ص ۱۲۸)

مطالعہ بریلویت کے گہرے اثرات میں سے ایک یہ ہے کہ بریلوی علماء کی ایک بڑی جماعت نے کنز الایمان کے ایک غلط ترجمہ سے علی الاعلان لا تعلقی کا اظہار کیا ہے۔

ہم نے ۱۹۸۵ء میں مطالعہ بریلویت کی دوسری جلد میں کنز الایمان اور ترجمہ قرآن کی کچھ غلطیوں کی نشاندہی کی تھی۔ ان میں سورۃ الفتح پارہ ۲۶ کی پہلی آیت کا ترجمہ بھی تھا۔ ہم نے اس میں مولانا احمد رضا خاں کے والد کو بھی اپنے گواہوں میں پیش کیا تھا الحمد للہ کہ اس سے بھی بریلویوں کے سنجیدہ علماء نے اچھا اثر لیا اور انہوں نے کھلے بندوں کنز الایمان کے اس نئے ترجمہ سے رجوع کیا اس کی تفصیل ہم پہلے کہیں دے آئے ہیں۔ مطالعہ بریلویت کی اس عظیم کامیابی پر ہم اللہ رب العزت کے حضور جتنا بھی شکر کریں کم ہے۔

بریلویت اپنے چوتھے دور میں

عقائد خمسہ بریلویت کے پہلے دور میں

بریلویوں نے اپنے چوتھے دور میں عقائد خمسہ مرتب کئے آج کل بریلوی انہی عقائد کو اپنادین وایمان سمجھتے ہیں تاہم یہ جاننا ضروری ہے کہ بریلویت کے پہلے دور میں یہ ہرگز ان کے امتیازی عقائد نہ تھے۔ مولانا احمد رضا خاں کی زندگی میں ان کے حلقوں میں یہ مسائل کس طرح سمجھے گئے ان کا خالی الذہن ہو کر مختصر مطالعہ کیجئے آپ اس یقین پر پہنچیں گے کہ ان دنوں دونوں اہل سنت کے اعتبار سے ایک ہی جماعت تھے ابھی دیوبندی بریلوی کی اعتقادی تقسیم نہ ہوئی تھی۔

۱۔ مسئلہ بشریت

اجماع اہل سنت ہے کہ بشر میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کے سوا کوئی معصوم نہیں جو دوسرے کو معصوم جانے، اہل سنت سے خارج ہے۔ (دوام العیش ص ۲۷ مصنفہ مولانا امام رضا خاں)

اس سے پتہ چلا کہ ان دنوں بشریت انبیاء اہل سنت کا اجتماعی عقیدہ تھا۔

اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت کے لئے جن پاک بندوں کو اپنے احکام پہنچانے کے واسطے بھیجا ان کو نبی کہتے ہیں۔ انبیاء وہ بشر ہیں جن کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آتی ہے۔ (کتاب العقائد ص ۴ مطبوعہ لاہور اڈیشن اول مصنفہ مولانا نعیم الدین مراد آبادی)

انبیاء سب بشر تھے اور مرد۔ نہ کوئی جن نبی ہوا نہ عورت۔ (بہار شریعت جلد ۱ ص ۹ مصنفہ مولانا امجد علی)

۲۔ مسئلہ حاضر و ناظر

مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ اجل مولانا دیدار علی صاحب (ھ) لکھتے ہیں:-
لفظ حاضر و ناظر سے اگر حضور و منظور بالذات مثل حضور و منظور باری تعالیٰ ہر وقت و ہر لحظہ مراد ہے۔ تو یہ عقیدہ غلط اور مفسی الہی شرک ہے، اُلا اہل اسلام میں یہ عقیدہ کسی جاہل و اجہل کا بھی نہ ہوگا۔
(رسول الکلام فی بیان المولد والقیام ص ۱۰۵)

مولانا عبدالمسیح رامپوری بھی لکھتے ہیں:-
اصحاب محفل میلاد توڑ میں کی تمام جگہوں پاک و ناپاک، مجالس مذہبی و غیر مذہبی میں حاضر ہونا رسول اللہ ﷺ کا نہیں دعوے کرتے۔ (انوار ساطعہ ص ۵۳)

۳۔ مسئلہ علم غیب

مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں:-
ہم نہ علم الہی سے مساوات مانیں نہ غیر کیلئے علم بالذات جانیں اور عطاء الہی سے بھی بعض علم ہی ملنا مانتے ہیں۔ نہ کہ جمع..... اس سے بڑھ کر جس امر کا اعتقاد کوئی میری طرف منسوب کرے مفتری کذاب ہے اور اللہ کے ہاں اس کا حساب ہے (خالص الاعتقاد ص ۲۳ مطبوعہ بریلی تالیف مولانا احمد رضا خاں)
علم غیب کثیر وافر کا اقرار کرے صرف احاطہ جمع ماکان و مایکون میں کلام کرے اور اس میں بھی ادب و حرمت ملحوظ رکھے تو گمراہ نہیں صرف خطا پر ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جلد ۳ ص ۳۲۶)

۴۔ مسئلہ حقار کل

اللہ تعالیٰ نے اپنے مقبولوں کو اتنی طاقت بخشی ہے کہ جس امر کی طرف متوجہ ہو جائیں اللہ وہ کام کر دیتا ہے۔ لیکن یہ ٹھیک نہیں کہ جس وقت چاہیں اور جو کچھ چاہیں ہو جائے۔ کیونکہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے چچا ابوطالب کے واسطے یہی چاہتے تھے۔ کہ وہ اسلام لادیں اور ظہور میں ایسا نہ آیا۔ جس سے صاف پایا جاتا ہے کہ جب نبی کو کل اختیار نہیں تو ولی کو کس طرح ہو۔ یہ تب ہو کہ نعوذ باللہ اللہ تعالیٰ اپنے کسی نبی یا ولی کو سب اختیار دے کر آپ معطل ہو بیٹھے۔ اور یہ بالکل برخلاف عقیدہ

اسلام ہے۔ (مکتوبات طبیات ص ۱۴۷ اور بارگولڑہ شریف)

۵۔ عورتوں کی قبروں پر حاضری

قبروں پر جا کر اپنی حاجتیں مانگنا اور مصائب و تکالیف کے وقت قبروں والوں کو پکارنا کیسا ہے؟ مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں عورتوں کو مزارات اولیاء اور مقابر عوام دونوں پر جانے کی ممانعت ہے (احکام شریعت ۲ ص ۱۵۵)

جب وہ کسی مزار پر یا عرس پر جانے کا ارادہ کرتی ہے تو اس پر کیا گزرتی ہے۔ اے مولانا احمد رضا خاں کے ان الفاظ میں ملاحظہ کریں:-

خبردار جب وہ جانے کا ارادہ کرتی ہے اللہ اور فرشتے اس پر لعنت کرتے ہیں۔ اور جب گھر سے چلتی ہے سب طرف سے شیطان اسے گھیر لیتے ہیں اور جب قبر پر آتی ہے میت کی روح اسے لعنت کرتی ہے اور جب چلتی ہے اللہ کی لعنت اس کے ساتھ ہوتی ہے۔ (فتاویٰ افریقہ ص ۸۲)

جس وقت گھر سے ارادہ کرتی ہے لعنت شروع ہو جاتی ہے اور جب تک واپس آتی ہے ملکہ لعنت کرتے رہتے ہیں۔ سوائے روضہ رسول کے اور کسی مزار پر جانے کی اجازت نہیں۔ (ملفوظات مولانا احمد رضا حصہ ۲ ص ۱۱۰)

اس صورت حال سے پتہ چلتا ہے کہ ان دونوں اہل سنت کے دونوں حلقوں میں ان مسائل پر کوئی بڑے امتیازی فاصلے نہ تھے۔ رہے فروع تو آج جو مسائل ان دونوں میں مابہ امتیاز سمجھے جاتے ہیں ان میں بھی ان کے دراول میں رسہ کشی کے فاصلے نہ تھے۔ مثلاً:

۱۔ ختم کے وقت یہ لوگ کھانا آگے رکھتے ہیں۔ مولوی صاحب کو جب تک کھانے کی خوشبو نہ آئے وہ ختم نہیں پڑھتے۔ مگر مولانا احمد رضا خاں کا فتویٰ یہ تھا:-

وقت فاتحہ کھانے کا قاری کے سامنے ہونا بیکار بات ہے (احکام شریعت ۲ ص ۱۶)

۲۔ مردہ کا کھانا (ختم کا کھانا) صرف فقراء کے لئے ہے عام دعوت کے طور پر جو کرتے ہیں یہ منع ہے غنی نہ کھائے (احکام شریعت ۲ ص ۱۵۳)

۳۔ درود شریف بلند آواز سے پڑھنے میں کوئی حرج نہیں تاہم اخفاء (آہستہ پڑھنا) افضل ہے (فتاویٰ رضویہ جلد ۳ ص ۱۰۶)

۴۔ اذان میں وقت استماع نام پاک صاحب لولاک ﷺ انگلیوں کو چومنا، آنکھوں پر رکھنا کسی حدیث صحیح مرفوع سے ثابت نہیں..... فقیر کے نزدیک بر بنائے مذہب ارجح واضح غالباً ترک زیادہ انسب والیق ہے (ابراہیم مقال ص ۱۰۷ احسنی پریس بریلی)

بر محاذ پر ناکامی کے بعد انہوں نے اپنے آپ کو ہمیشہ کے لئے ایک مستقل فرقہ قرار دینے کے ارادہ سے اپنے عقائد خمسہ ترتیب دینے اور اپنے آپ کو عوام میں انہی پانچ عقائد سے متعارف کرایا ہم جلد پنجم میں ان عقائد پر تفصیل سے بحث کر آئے ہیں۔

بریلویوں نے ان عقائد خمسہ پر پھر اپنی علیحدہ بنیاد رکھ لی

اب جب کہ دیوبندی بریلوی اختلاف کی بنیادیں یکسر ڈوب رہی تھیں اور مولانا احمد رضا خاں بھی اپنے سفر آخرت پر چلے گئے تھے تو ان کے پیرو پھر سے اختلافات کو نہ ختم کرنے کے درپے ہوئے۔ عبارات کو بھی پھر سے زیر بحث لے آئے اس پر دربار گولڑہ کے سجادہ نشین پیر سید نصیر الدین گولڑوی نے یہ تبصرہ کیا۔

یہ فتویٰ ہائے تکفیر جن کی تشہیر قریباً صدی بھر سے کی جا رہی ہے جب کہ ان عبارات کے لکھنے والے حضرات بھی اپنی زندگی میں یہ تاویلیں کرتے رہے لیکن اس وقت سے لے کر آج تک یہی ڈھنڈورا پیٹا جا رہا ہے کہ یہ عباراتیں کفریہ ہیں ان کے قائل کافر ہیں اور ان کو کافر نہ سمجھنے والے بلکہ ان کے کفر میں شک کرنے والے بھی کافر ہیں۔ (لطیف الغیب ص ۹۴)

کافر نہ کہنے والوں میں کدھر اشارہ ہے؟ حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب اور ان کے پیروؤں کی طرف حضرت مولانا معین الدین اجیری اور دیگر خیر آبادی علماء کی طرف۔

(۲) پھر یہ لوگ ترجمہ کنز الایمان سے اپنے لوگوں کو نئے عقائد پر لے آئے۔ اور عقائد خمسہ کو ایک نئی تشریح دی جو مولانا محمد عمر اچھروی اور مفتی احمد یار خاں نعیمی کی کتابوں میں قیاس حقیقت اور جاء الحق سے

ظاہر ہے وغیرہ۔ یہی کتابیں اب ان لوگوں کا سنگ میل ہیں۔ یہ بریلویت مولانا احمد رضا خاں کی نہ تھی یہ وہ بریلویت ہے جسے آج کل کا پڑھا لکھا طبقہ کسی پیرائے میں درخود اعتناء نہیں سمجھتا۔ تاہم یہ حقیقت ہے کہ ان کے سنجیدہ پیرو پاکستان بننے کے بعد مولانا احمد رضا خاں کی زبان کی تیزی اور فتوؤں کی سختی کو اپنے مستقبل کی تعمیر میں ایک بڑی رکاوٹ سمجھنے لگے۔ صرف یہ طے کرنا باقی تھا کہ پہلے زبان کون کھولے ہاں یہ انہیں اطمینان تھا کہ جب تک مسلمانوں میں جہالت کی کچھ صفیں قائم ہیں ان کے بریلویت کے نعرے بے شک لگتے رہیں گے۔ اور علم کی کوئی روشنی ان جہلاء کو اپنی ضد سے جتا نہ سکے گی۔

یہ صحیح ہے کہ ان کے اس دور میں چند سنجیدہ علماء بھی ہوئے جیسے مولانا ابوالحسنات محمد احمد الوری، مولانا پیر کرم شاہ بھیروی، مولانا عبدالنبی کوکب اور مولانا محمد حسین نعیمی۔ یہ حضرات اگر اس خلیج اختلاف کو پاٹ نہ سکے تاہم انہوں نے اسے اپنے ہاں اور وسیع بھی نہیں ہونے دیا۔

یہ صحیح ہے کہ تحریک پاکستان میں یہ اختلافات کچھ دب گئے تھے عام مسلمانوں کا کوئی طبقہ ان سیاسی حالات میں باہمی تفریق کو پسند نہ کرتا تھا۔ لیکن نہایت افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ اس تیسرے دور کے بریلوی ان حالات میں اپنے مسائل کے اختلاف سے تو نکل آئے لیکن اب ان لوگوں نے مسلم لیگ کے خلاف ایک نیا محاذ کھول دیا اور اب یہ مسلم لیگ کے خلاف بھی وہی زبان استعمال کرنے لگے۔ جو انہوں نے پہلے علماء دیوبند کے خلاف اختیار کر رکھی تھی۔ ان لوگوں کا مسلم لیگ سے سب سے بڑا اختلاف یہ تھا کہ اس کے جلسوں میں اشرف علی زندہ باد اور شیخ الاسلام زندہ باد کے نعرے کیوں لگتے ہیں۔ یوں سمجھئے اب بریلوی اپنے اس نئے سیاسی دور میں داخل ہو چکے تھے۔

بریلویوں نے مسلم لیگ کے خلاف جو سارے لکھے ان میں مسلم کی بیخ کنی الجوابات السنیہ، احکام نور یہ شرعیہ، قبر القادر علی الکفار اللیاذر، مسلم لیگ کی زریں بنجیہ دری بہت معروف ہیں۔ یہ بریلویوں کا چوتھا محاذ تھا۔

بریلویت اپنے پانچویں دور میں

مولانا احمد رضا خاں کی وفات بریلویت کے تیسرے دور میں ہوئی تقسیم ہند کی تحریک ان کے بعد اٹھی۔ مسلم لیگ اور نظریہ پاکستان کی مخالفت ان کا چوتھا محاذ اختلاف بنا۔ یہ لوگ پہلے سے ہر تحریک آزادی ہند کے خلاف چلے آ رہے تھے۔ اسی عادت کو پورا کرنے کے لئے یہ لوگ تحریک پاکستان کے خلاف بھی اٹھے۔ اب ہندوستان میں مولانا احمد رضا خاں کا پیر خانہ مارہرہ شریف مسلم لیگ کے خلاف پوری طرح صف آراء ہوا۔

بریلی کے علماء اسی آستانہ عقیدت سے وابستہ تھے (مظہر اعلیٰ حضرت مولانا حشمت علی خاں کھل کر مسلم لیگ کے خلاف نکلے)۔ پنجاب میں مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا ابوالبرکات سید احمد ناظم اعلیٰ مدرسہ حزب الاحناف ہند مسلم لیگ کے خلاف صف آراء ہوئے۔ مدرسہ حزب الاحناف لاہور کے ایک فاضل مولانا ابوالطیب دانا پوری نے اپنے وسیع دائرہ تکفیر میں علماء دیوبند کے ساتھ ملک کی سیاسی شخصیتوں کو بھی داخل کر لیا اب بریلی پاکستان کی مخالفت کا مرکز بن گیا بریلوی مولویوں کا حملہ تکفیر وسیع پیرائے میں تھا ابوالطاہر محمد طیب دانا پوری یوں لکھتا ہے۔

لگی لیڈروں کے افعال و اقوال سے ان کی گمراہی ہر نیم روز سے زیادہ روشن ہے۔ مرتد تھانوی کو لیگیوں کی تقریروں میں شیخ الاسلام اور حکیم الامت کہا جاتا ہے۔ اشرف علی زندہ باد کے نعرے لگائے جاتے ہیں (تجانب اہل السنہ ص ۹)

بحکم شریعت مسٹر جینا (محمد علی جناح) اپنے ان عقائد کفریہ قطعیہ یقینیہ کی بناء پر قطعاً مرتد اور خارج اسلام ہے۔ (ایضاً ص ۱۲۴)

مولانا احمد رضا خاں کے پیر خانہ مارہرہ شریف سے پوچھا گیا کہ مسٹر جناح کو قائد اعظم کہنا کیسا ہے؟ انہوں نے پوری مسلم لیگ کی ان لفظوں میں بخجہ دردی کر دی اور لکھا۔

کیا کوئی سچا ایماندار مسلمان کسی کتے اور وہ بھی دوزخیوں کے کتے کو اپنا قائد اعظم، سب سے بڑا پیشوا اور سردار بتانا پسند کرے گا؟ حاشا وکھا، ہرگز نہیں (مسلم لیگ کی زریں بخجہ دردی ص ۴)

فتوے مولانا ابوالبرکات سید احمد الوری (والد مولانا محمود احمد رضوی) ناظم حزب الاحناف ہند لاہور ملاحظہ فرمائیں:-

”لیگ کی حمایت کرنا اس میں چندے دینا، اس کا ممبر بننا، اس کی اشاعت و تبلیغ کرنا، منافقین و مرتدین کی جماعت کو فروغ دینا اور دین اسلام کے ساتھ دشمنی کرنا ہے۔“ (الجوابات السنیہ ص ۳۲) بریلویوں کے اس چوتھے دور کی محنت ان کی یہ ملکی سطح کی پانچ کتابیں ہیں۔

۱۔ مسلم لیگ کی زریں بنجہ دری شائع کردہ خانقاہ برکاتیہ مارہرہ ۲۔ احکام نور یہ شریعہ بر مسلم لیگ تالیف مولانا حشمت علی خاں ۳۔ الجوابات السنیہ علی زہاء السوالات الکیہ

۴۔ تہر القادر علی الکفار الیادڑ ۵۔ تجانب اہل النہ

یہ پانچ کتابیں ان کے ہاں مسلمانوں کے پانچ سکے کے طور پر معروف ہیں جس طرح سکھ اپنے پانچ سکے نہیں چھوڑتے غالی بریلوی بھی ان پانچ کتابوں کو نہیں چھوڑتے۔

علماء دیوبند کی ضد میں مسلم لیگ کی مخالفت

کانگریس اور بریلویوں کے پیرخانہ مارہرہ شریف کی مسلم لیگ کی مخالفت میں جوہری فرق یہ تھا کہ کانگریس تحریک آزادی ہند میں انگریزوں کی مخالفت میں قائم ہوئی تھی اور اب یہ مسلم لیگ کے خلاف نبرد آزما تھی مگر بریلوی علماء صرف اس لئے مسلم لیگ کے خلاف تھے کہ علمائے دیوبند کیوں اتنی بڑی تعداد میں مسلم لیگ کے ساتھ ہو گئے ہیں۔ لیگ کے جلسوں میں کیوں اشرف علی زندہ باد کے نعرے لگائے جاتے ہیں۔ دیوبندیوں کی پاکستان کی حمایت اتنی روشن تھی کہ پاکستان بننے پر قائد اعظم نے پاکستان کا جھنڈا شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی کے ہاتھ میں دیا۔ اور کہا مولانا یہ آپ کا حق ہے۔ آپ پاکستان کی پرچم کشائی کریں۔ قائد اعظم جانتے تھے کہ مذہبی حلقوں میں پاکستان کی جتنی حمایت دیوبندی حلقوں سے ملی ہے اتنی اور کسی مذہبی حلقے کی طرف سے نہیں۔

پنجاب کے علماء دیوبند پاکستان کی حمایت میں

لاہور میں سب سے بڑی مسجد شاہی مسجد ہے اس کے اس وقت خطیب مولانا غلام مرشد دیوبند کے

فاضل تھے اور شیخ الہند مولانا محمود حسن کے شاگرد تھے۔ وہ کھلم کھلا پاکستان کی حمایت میں نکل آئے۔ اور جلوسوں کی قیادت کی۔ امرتسر میں حکیم الامتہ مولانا محمد اشرف علی تھانویؒ کے خلیفہ اجل مولانا مفتی محمد حسن صاحب تھے۔ آپ امرتسر کی سب سے بڑی مسجد (جامع مسجد خیر الدین ہال بازار امرتسر) میں حدیث کے مدرس اعلیٰ تھے جالندھر کے سب سے بڑے عالم مولانا خیر محمد صاحب (بانی و مہتمم خیر المدارس جالندھر) مولانا تھانوی کے بڑے خلفاء میں سے تھے۔ آپ بھی پاکستان کی حمایت میں رہے۔ راولپنڈی میں سب سے بڑی مسجد (مرکزی جامع مسجد) کے خطیب مولانا مولانا بخش فاضل دیوبند حضرت شیخ الہندؒ کے شاگرد تھے۔ ان حضرات نے کھلے طور پر مسلم لیگ کی حمایت کی۔ بریلوی علماء ان کی ضد میں مولانا ابوالبرکات (حزب الاحناف لاہور) کی قیادت میں لاہور میں مدرسہ حزب الاحناف میں جمع ہوئے۔ مولانا ابوالبرکات نے فتویٰ دیا:-

لیگ کی حمایت کرنا اس میں چندے دینا اس کا ممبر بننا، اس کی اشاعت و تبلیغ کرنا اسلام کے ساتھ دشمنی کرنا ہے جناب پیر جماعت علی شاہ علی پوری نے نہ مولانا احمد رضا خاں کے پیرخانہ مارہرہ شریف کا ساتھ دیا۔ نہ حزب الاحناف ہند کا اور وہ دیوبند کے صدر مہتمم مولانا شبیر احمد عثمانی کے ساتھ پاکستان کی حمایت میں لاہور جمع ہو گئے۔ ان سے اپنے تمام اختلافات ختم کر دیئے انہیں اپنا بھائی کہا اور اس طرح مولانا احمد رضا خاں سے یکسر بے تعلق ہو گئے یہ بریلویت کا پانچواں دور تھا۔ یہاں تک کہ پاکستان بن گیا اب بریلویت اپنے چھٹے دور میں داخل ہو گئی۔ پاکستان میں ہر علمی سطح پر علماء دیوبند ہی نظر آتے تھے اور بریلویت انہی کے سائے میں نئی راہیں تلاش کر رہی تھی۔

بریلویت اپنے چھٹے دور میں

پاکستان بننے پر حکومت پاکستان نے صرف علماء دیوبند سے دینی روابط رکھے وزیراعظم نواب زادہ لیاقت علی خاں نے پاکستان کو اسلامی خطوط پر ڈھالنے کے لئے تعلیمات اسلامی کا ایک بورڈ قائم کیا جس کے ممبران علامہ سید سلیمان ندوی، مولانا مفتی محمد شفیع عثمانی، ڈاکٹر حمید اللہ صاحب تھے۔ بعض علماء مشرقی پاکستان بھی اس میں تھے۔ کوئی بریلوی عالم اس بورڈ میں نظر نہیں آتا۔ ملکی سطح پر ریڈیو حضرت مولانا احتشام الحق تھانوی کا درس قرآن نشر کرتا تھا۔ اور بریلوی علماء بھی اسے ہی سنتے تھے۔

ایسا کیوں تھا؟ یہ محض اس لئے کہ یہ دیوبندی علماء تحریک پاکستان کی حمایت میں پیش پیش رہے تھے۔ اور اکابر بریلوی علماء کو مسلم لیگ پر کفر کے فتویٰ دینے سے فرصت نہ ملتی تھی۔ صرف پیر جماعت علی شاہ علی پوری پاکستان کی حمایت میں تھے اور ظاہر ہے کہ وہ بریلوی نہ تھے بدایوں سے مولانا عبد الحمید بدایونی کراچی آئے اور انہوں نے محمد شفیع اکاڑوی، ایک نعت خواں کے ساتھ مل کر کراچی کو بریلوی عقائد سے آشنا کیا۔ کراچی کے پڑھے لکھے لوگ شرک و بدعت سے ہمیشہ دور رہے ہیں۔ بریلویت اپنی تاریخ کے مختلف مرحلوں سے گزرنے کے بعد اب بالکل دم توڑ گئی اب سوائے اس کے کہ وہ سیاسی طور پر دیوبندی علمائے کو آگے لائیں ان کے لئے استعمال ہوں اور مولانا احمد رضا خاں کے فتوے تفریق سے یکسر لاتعلقی کا اظہار کریں ان کے لئے اور کوئی راہ سامنے نہ رہ گئی۔

بریلویت کا ساتواں دور

پاکستان میں ۲۰۰۲ء میں دیوبندی بریلوی ایک اتحاد میں شریک ہوئے مولانا شاہ احمد نورانی صدر جمعیت علماء پاکستان اس مجلس عمل کے صدر بنے اور مولانا فضل الرحمن امیر جمعیت علماء اسلام پاکستان اس کے جنرل سیکرٹری قرار پائے۔ ملک کے عام انتخابات ہوئے جن میں مجلس عمل نے بھی حصہ لیا۔ اس الیکشن میں مولانا فضل الرحمن اور مولانا سمیع الحق کے پیچیس امیدوار قومی اسمبلی میں کامیاب ہوئے۔ جمعیت علماء پاکستان کا صرف ایک امیدوار (مولانا ابو الخیر محمد زبیر) حیدرآباد کی ایک سیٹ سے کامیاب ہوا۔ اب کیا کہا جاسکتا ہے کہ پاکستان میں دیوبندی بریلوی ۱:۲۵ کے تناسب سے ہیں؟ نہیں۔ لیکن یہ رفتار عمل بریلویوں کے گرتے ہوئے گراف کی ضرور نشاندہی کر رہی ہے۔ ان انتخابات کے نتیجہ میں شدت پسند بریلوی عوام مولانا شاہ احمد نورانی پر بری طرح برسے کہ انکے امیر نے بریلویت کی یہ ناواقفیتی جلدی کیوں ڈبودی۔

ان کا ایک رسالہ النظامیہ اندرون لوہاری گیٹ لاہور سے مولانا عبد الحکیم شرف کی نگرانی میں نکلتا ہے۔ اس کے دسمبر ۲۰۰۲ء کے شمارہ میں ہے:-

ہم اس وقت اس تمام صورت حال پر تبصرہ سے گریز کرتے ہوئے اہل سنت والجماعت کے ذمہ داران حضرات کی توجہ اس زبوں حالی کی طرف مبذول کرانا چاہتے ہیں۔ جس کا ہم سب شکار ہیں۔ ہم اعلیٰ مقاصد کے حصول کے لئے اپنی مذہبی جماعتوں کے اتحاد کے مخالف ہرگز نہیں اس لئے کہ

دنیا کے کفر کے عالم اسلام کے خلاف مذموم عزائم کے حوالے سے زمینی حقائق اتحاد و اتفاق کے متقاضی ہیں۔

لیکن ہم اس بات پر حیران ہیں کہ کیا اس اتحاد کا مطلب صرف اہل سنت والجماعت کو استعمال کر کے دیگر فرقوں کو تقویت پہنچانا تھا؟ جب ہم قومی اور صوبائی اسمبلیوں میں اہل سنت والجماعت کی سیٹوں بالخصوص متحدہ مجلس عمل کے حوالے سے ارکان اسمبلی کو دیکھتے ہیں تو ہمیں یہ خدشہ حقیقت کا روپ دھارتا ہوا نظر آتا ہے۔ کہ اہل سنت والجماعت کی ایک معروف دینی سیاسی شخصیت کو کرسی صدارت پر براجمان کر کے اہل سنت کے خلاف جو مکروہ کھیل کھیلا گیا وہ اب راز نہیں رہا۔

اگر اس بات کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ صوبہ سرحد اور صوبہ بلوچستان میں جمعیت علماء اسلام کا ہولڈ ہے تو پنجاب اور سندھ سے متحدہ مجلس عمل کے پلیٹ فارم سے جمعیت علماء پاکستان کے لوگ منتخب کیوں نہ ہو سکے۔

اگر اتحاد کی برکت سے دیگر مکاتب فکر مستفید ہوئے تو اہل سنت والجماعت کے خلاف اس سازش کا پس منظر کیا ہے۔ قوم جاننا چاہتی ہے۔ اور صدر متحدہ مجلس عمل کا اخلاقی فرض بنتا ہے کہ کم از کم اہل سنت کے ان حلقوں کو تو مطمئن کریں جو ان سے وابستہ ہیں۔ (النظامیہ ص ۷)

ہم اس موضوع پر کہ قوم ان شدت پسند بریلویوں کے ساتھ کیوں نہیں رہی۔ کوئی تبصرہ کر کے معاصر محترم کے زعموں پر کوئی مزید نمک چھڑکنا نہیں چاہتے۔ لیکن ہم یہ کہنے میں کوئی باک محسوس نہیں کرتے کہ بریلویت کا گراف اب بڑی تیزی سے گر رہا ہے۔ اور وہ بریلویت تو بالکل دم توڑ چکی ہے۔ جسے مولانا احمد رضا خاں نے اپنے دین و مذہب کے نام سے قائم کیا تھا۔ اور وہ بریلویت اب چند سر پھرے لوگوں کو مستثنیٰ کر کے بالکل دم توڑ چکی ہے۔ ان بریلویوں کا عقیدہ بقول مولانا ابوالخیر محمد زبیر (حیدر آباد کراچی) یہ ہے۔

اس فرقے کا دوسرا عقیدہ جو ان کی باتوں سے پتہ چلتا ہے وہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک اعلحضرت فاضل بریلوی کا مرتبہ حضور اکرمؐ سے بڑھ کر ہے (مغفرت ذنب ص ۶)

العیاذ باللہ..... ثم العیاذ باللہ

میسویں صدی کے ختم کو تین ماہ باقی تھے کہ اجمیر شریف کا سالانہ عرس رکھا گیا اس وقت ان مرکزی درسگاہوں کے زائرین حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی اور حضرت مولانا اسماعیل شہید کو کس نظر احترام سے دیکھتے تھے اس کے لئے ان مصنفین کے اسماء گرامی کا مطالعہ کیجئے جن کے نام خواجہ سید عزیز الرحمن برزخی نے اپنے اس پمفلٹ میں دیئے گئے ہم اختصار کے پیش نظر اس کے ص ۵۶ کا عکس ہدیہ قارئین کرتے ہیں۔

*This year the Sacred Urs (Death Anniversary) of Khwaja
Gharib Nawaz will be celebrated from
30th September to 8th October 2000.*

فہرست کتب (جن سے مضامین اخذ کئے گئے)

- ۱۔ فیوض الحرمین از حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
- ۲۔ انفاس العارفین از " " " " " " " "
- ۳۔ امداد المشتاق از " مولانا اشرف علی تھانوی
- ۴۔ امداد السلوک از " مولانا رشید احمد گنگوہی
- ۵۔ جامع کرامات اولیاء از " شیخ یوسف بن اسماعیل بھائی
- ۶۔ طبقات از " غلام سخاوی
- ۷۔ مرجع البحرین از " شیخ عبدالحق محدث دہلوی
- ۸۔ روحانیت اسلام از " مولانا الحاج واحد کش سیل چشتی صابری
- ۹۔ (Influence of Islam on Indian Culture)
- ہندوستانی تہذیب پر اسلامی اثرات از ڈاکٹر تارا چند (مورخ)
- ۱۰۔ منصب امامت از مولانا اسماعیل شہید دہلوی

نوٹ: : ہمارے ادارے کی جانب سے یہ نایاب تحفہ آپ لوگوں کی خدمت میں مفت پیش ہے اسے علاوہ بھی آپ کو کسی قسم کی اسلامی دینی کتابوں کی اسلامی کلنڈر کی ضرورت ہو تو ہم سے رابطہ قائم کریں

اس سے پتہ چلتا ہے کہ قوم نے مولانا احمد رضا خاں کی لگائی ہوئی اختلاف کی آگ کو سال گزرنے کے باوجود قبول نہیں کیا تھا جس طرح مسلمانوں اور قادیانیوں کے اختلافات حقیقی ہیں دیوبندی بریلوی اختلافات صرف چند الزامات کا نام ہے جس کے پیچھے ضد، ذاتی انا اور انگریزوں کی سیاسی پالیسی کے سوا کچھ نظر نہ آئے گا۔

مطالعہ بریلویت کی چھٹی جلد میں ہم بریلویوں کی بہت سی ان بدعات کی نشاندہی کرتے ہیں جو انہوں نے درود شریف کے ارد گرد پھیلا رکھی تھیں۔ موقع کی مناسبت سے ہم یہاں ان کی اس جرأت کا بھی کچھ ذکر کئے دیتے ہیں جو یہ دوران تلاوت قرآن عمل میں لائے ہیں۔ قرآن کریم کا حکم ہے کہ جب قرآن پڑھا جا رہا ہو تو تم اسے سنو اور چپ رہو۔ اگر آواز تم تک نہ پہنچے اور تم سن نہ پاؤ تو دوسرا حکم یہ ہے کہ تم چپ رہو یہ پھر بھی تمہارے لئے واجب التعمیل ہے۔ یہ قرآن کریم کی تعظیم ہے کہ جب یہ پڑھا جا رہا ہے اور تم ان لوگوں میں ہو جن کے لئے پڑھا جا رہا ہے تو اگر تم اسے سن نہیں رہے پھر بھی قرآن کریم کی تعظیم میں تم چپ رہو۔ قرآن پڑھے جانے کے سامنے تمہاری زبان حرکت نہ کرے۔

و اذا قرى القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون (پ ۸ الاعراف)

(ترجمہ) اور جب قرآن پڑھا جائے تو تم اسے غور سے سنو اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

مگر ایسے بریلوی بھی ہیں جو اپنا جماعتی شعار سمجھتے ہیں کہ جب امام آیت کریمہ جس میں حضور پر درود و سلام کا حکم ہے۔ پڑھے تو مقتدی اس کے درمیان با آواز بلند ”حق نبی“ کہیں۔ وہ اسے اس آیت کے دو حصوں میں وقف کے دوران پڑھتے ہیں ان کے ریحان احمد مظہری لکھتے ہیں:-

ہمارے اس علاقہ میں یہ سنیت (بریلویت) کا شعار بن چکا ہے کہ پانچوں وقت اہل سنت والجماعت کی مساجد میں نماز کے بعد امام صاحب آیت مبارکہ ان الله و مسلکة یصلون علی النبی پڑھتے ہیں۔ جب وہ علی النبی پر پہنچتے ہیں تو کچھ دیر کے لئے وقف کرتے ہیں جس کے دوران تمام مقتدی ”حق نبی“ کے الفاظ بلند آواز سے کہتے ہیں اس کے بعد امام صاحب آیت کریمہ کا دوسرا حصہ تلاوت کرتے ہیں۔

یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما (پ ۲۴ الاحزاب)

اس پر تمام مقتدی بلند آواز سے درود شریف پڑھتے ہیں۔ (رسالہ حق نبی ص ۶)

آیت درود پڑھتے ہوئے درمیان میں حق نبی کا نعرہ

سوال یہ ہے کہ امام کا اس آیت کی تلاوت میں وقف کرنا قرأت کے حکم میں ہے یا اس وقت امام قرأت

قرآن سے باہر ہے۔ اور مقتدیوں کا اس وقت با آواز بلند حق نبی کہنا قرآن کے اس حکم کے خلاف نہیں کہ جب قرآن پڑھا جائے تو تم اسے سنو اور خاموش رہو۔ یہ بات یہاں تنقیح طلب ہے کہ کبھی آیت کے دوران تلاوت اس میں اپنے الفاظ داخل کئے جاسکتے ہیں یا نہیں۔ اس طرح آیت پوری نہیں رہتی۔ آیت کا ایک حصہ پڑھا جائے اور دوسرا نہ تو وہ آیت رہتی ہے نہیں۔

الجواب

قرآن کریم کی کوئی آیت پڑھتے اس میں اپنے الفاظ کو داخل کرنا حضور اکرم ﷺ سے یا صحابہ کرام سے کہیں ثابت نہیں ہوتا۔ ہاں آیت پوری پڑھ لی جائے تو پھر کوئی الفاظ اپنی طرف سے کہے جائیں اور یہ نماز میں نہ ہو۔ تو یہ جائز ہے اور پھر دوسری آیت شروع کی جائے لیکن ایک آیت کی تلاوت کے دوران اس میں حق نبی کے الفاظ داخل کرنا قرآن میں غیر قرآن کو داخل کرنا ہے تو یہ اسلام کی چودہ صدیوں میں کہیں ثابت نہیں۔ چہ جائیکہ اسے اہل سنت کا شعار کہا جائے۔ یہ بریلویوں کا شعار ہو سکتا ہے اور اسی وقت سے جب بریلویت حیدر آباد کے اس علاقہ میں آئی۔ ورنہ مولانا احمد رضا خاں کے پوتے مولانا محمد اختر رضا خان ان کے خلاف اس نام سے رسالہ نہ لکھتے ”سنو اور چپ رہو“۔ فجزاہ اللہ احسن الجزاء

ہم انشاء اللہ العزیز آگے اس موضوع پر کچھ تفصیل سے بات کریں گے۔ واللہ هو الموفق لما سجدہ ویرضی بہ



شرک و بدعت کے پودے کہاں پھوٹتے ہیں؟

نعت کی لہروں میں اور عزارات کے پھیروں میں

الحمد لله و سلام على عباده الذين الصطفى اما بعد

آنحضرت ﷺ نے خود اپنے آپ کو مخلوق کی حد میں رکھا اور اس بات کو سختی سے روکا کہ آپ کو نعت و ثناء میں کوئی لامحدود درجہ دیا جائے اور دعویٰ کیا جائے کہ عشق و مستی میں سب روا ہے۔

نگاہ عشق و مستی میں وہی اول وہی آخر وہی ظاہر وہی باطن وہی یسین وہی طہ

عشق و مستی میں بھی حد و شریعہ سے نکلنے کی اجازت نہیں ہے۔

حضرت عمر کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

لا تطرونی کما اطرت النصرانی ابن مریم فانما انا عبده ورسوله متفق علیہ (مشکوٰۃ ص ۴۱۷)

(ترجمہ) تم میری تعریف میں مبالغہ نہ کرنا (حد سے نہ بڑھنا) جیسا کہ عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ بن مریم کو حد سے بڑھایا۔ میں سوائے اس کے نہیں کہ اس کا (اللہ کا) بندہ ہوں اور اس کا رسول ہوں اس حدیث سے پتہ چلا کہ انبیاء اکرام کی نعت و مدح کے لئے ایک حد مقرر ہے اس حد سے نہ بڑھنا چاہئے وہ حد یہ ہے کہ انہیں اللہ کی بندگی میں رکھا جائے انہیں اللہ کا رسول مانا جائے اور کسی درجہ میں بھی انہیں خدا کے ساتھ نہ ملایا جائے۔

نصارائی کے اس غلط عمل کو (کہ وہ حضرت عیسیٰ کو خدا کے درجہ میں لے گئے) قرآن کریم نے بھی مبالغہ قرار دیا ہے۔ اور فرمایا عیسیٰ بن مریم اللہ کے رسول ہیں۔ اور اللہ ایک ہی ہے اس کا کوئی بیٹا نہیں ہو سکتا حضرت عیسیٰ کو اس سے غار نہیں کہ وہ اپنے آپ کو اللہ کا بندہ کہیں۔

یا اهل الكتاب لا تغلوا فی دینکم ولا تقولوا علی اللہ الا الحق انما المسیح

عیسیٰ ابن مریم رسول اللہ و کلمتہ القہا الیٰ مریم و روح منہ فامنوا باللہ و رسلہ ولا تقولوا ثلثۃ انتہو خیراً لکم انما اللہ الہ واحد سبحانہ ان یکون لہ ولد (ب ۶ النساء ۱۷۱)

اے اہل کتاب نہ مبالغہ کرو اپنے دین کی بات میں اور نہ کہو اللہ کی شان میں مگر حق بات بے شک مسیح عیسیٰ بن مریم اللہ کا رسول ہے اور اس کا کلمہ جو اس نے ڈالا مریم کی طرف اور ایک روح ہے اس کے ہاں کی۔ سو مانو اللہ کو اور اس کے رسولوں کو اور نہ کہو خدا تین ہیں اس بات سے اب بھی رک جاؤ یہی تمہارے لئے خیر ہے۔ بے شک اللہ معبود ہے اکیلا۔ اس کے شایان شان نہیں کہ اس کی کوئی اولاد ہو۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ انبیاء کرام اور اولیاء عظام کی مدح و تعریف کی ایک حد مقرر ہے انہیں کبھی خدائی کے درجہ میں نہ لے جانا۔ بریلویوں میں وہ لوگ بہت نادان ہیں جو کہتے ہیں کہ حضور کی تعریف کے لئے کوئی حد نہیں۔ یہ خالق اور مخلوق کے فاضلے کو مٹانا اپنے دین کو تباہ کرنا ہے جیسا کہ عیسائی حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا قرار دے کر اسلام سے نکل گئے۔

حضرت شیخ الہند لکھتے ہیں :-

نہ کسی مخلوق میں اس کا شریک بننے کی قابلیت اور لیاقت اور نہ اس کی ذات پاک میں اس کی گنجائش اور نہ اس کو حاجت ہے۔ جس سے معلوم ہو گیا کہ مخلوقات میں سے کسی کو خدا تعالیٰ کا بیٹا یا شریک کہنا اس کا کام ہے جو ایمان اور عقل دونوں سے محروم ہو۔

(فائدہ) مضمون بالا سے یہ سمجھ میں آ گیا کہ جو کوئی حق تعالیٰ کے لئے بیٹا یا کسی کو اس کا شریک مانتا ہے وہ حقیقت میں جمیع مخلوقات کو مخلوق باری اور باری تعالیٰ کو خالق جملہ موجودات نہیں مانتا۔ اور نیز اللہ تعالیٰ کو سب کی حاجت براری اور کار سازی کے لئے کافی نہیں جانتا گویا خدا کو خدائی سے نکال کر مخلوقات اور ممکنات میں داخل کر دیا تو اب ارشاد ”سبحانہ ان یکون لہ ولد“ میں جس ناپاکی کی طرف اشارہ تھا اس کا پتہ چل گیا اور فرزند حقیقی اور فرزند مجازی اور ظاہری دونوں میں وہ ناپاکی چونکہ برابر موجود ہے۔ تو خوب سمجھ میں آ گیا کہ اس کی ذات مقدس جیسے اس سے پاک ہے کہ

اس کا کوئی بیٹا پیدا ہوا یا یہی اس سے بھی پاک اور برتر ہے کہ اپنی مخلوق میں سے کسی کو بیٹا بنائے۔
 شرک کا دوسرا بڑا سبب مزارات کے ساتھ خدا کا سا معاملہ کرنا ہے۔ سجدہ صرف خدا کے لئے ہے
 قرآن کریم کو تعظیم کی تاویل سے سجدہ کرنا یہ بھی شریعت سے نکلنا ہے حضرت عائشہ کہتی ہیں حضور
 ﷺ نے وفات کے وقت فرمایا۔

لعنة الله على اليهود النصارى اتخذوا قبور انبياءهم مساجد يحذر مثل
 ما صنعوا (صحیح مسلم جلد ۱ ص ۲۰۱)

(ترجمہ) اللہ کی یہود و نصاریٰ پر لعنت ہو انہوں نے اپنے (بنی اسرائیل کے) نبیوں کی قبروں کو سجدہ
 گاہیں بنا لیا یہ بات آپ نے مسلمانوں کو ان کے سے عمل سے ڈرانے کے لئے کہی کہ وہ ایسا کریں تو
 وہ بھی ویسے ہو جائیں گے۔

یعنی مسلمان بھی اگر اپنے بزرگوں کی قبروں سے یہی معاملہ کریں تو یہ بھی ان کی طرح اللہ تعالیٰ کی
 لعنت کا مورد بنیں گے۔ آج دیکھیں وہ کون سا عمل ہے جو بریلویوں نے ان کی طرح اپنے بزرگوں
 کے مزارات پر نہیں کر رکھا۔
 آنحضرت ﷺ نے یہ بھی فرمایا:-

ان اولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً و
 صبروا فيه تلك الصور اولئك شرار خلق الله عند الله عز وجل يوم القيمة
 (ایضاً ص ۲۰۱)

(ترجمہ) ان لوگوں میں جب کبھی کوئی بزرگ ہوتا اور وہ مرجاتا تو یہ لوگ اس کی قبر پر عبادت گاہ بنا
 لیتے اور اس میں یہ (اس کی تصویریں) لگاتے۔ اللہ رب العزت کے ہاں یہ قیامت کے دن بدترین
 خلائق ہوں گے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:-

انما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ قبره وقبر غيره مسجداً خوفاً

من المبالغه فی تعظیمه ولا فتنان به فریما ادیٰ ذلک الی الکفر کما جرى
 لکثیر من الامم الخالیہ (شرح صحیح مسلم جلد ۱ ص ۲۰۱)
 حضور ﷺ نے اس کی اور دوسرے بزرگوں کی قبروں پر عبادت گاہ بنانے سے اس لئے روکا کہ وہ ان
 بزرگوں کی شان میں زیادہ تعظیم کرنے لگیں اور اس فتنہ میں نہ گھریں کیونکہ ایسا با اوقات کفر تک لے
 جاتا ہے۔ جیسا کہ پہلی قوموں میں ایسا ہی ہوتا رہا ہے۔

علامہ شامی نے تصریح کی ہے کہ دنیا میں بت پرستی کی ابتداء قبر پرستی سے ہوئی۔ پہلے قبروں پر سجدے
 ہوتے رہے۔ اور تعظیم کی تاویل چلتی رہی قبروں سے حاجات مانگی جاتی رہیں۔ اور اولیاء کے عطائی
 درجے میں حاجت روا ہونے کی تاویل چلتی رہی۔ قبروں پر چڑھاوے چڑھتے تھے۔ اور ان پر
 بزرگوں کے سامنے نذرانہ پیش کرنے کی تاویل ہوتی رہی۔ ہندوؤں کے ہاں مرنے والوں کو دفن نہ
 کرتے تھے۔ سوانہوں نے قبروں کی بجائے اپنے بزرگوں کے بت اور مجسمے ان کی یاد بنائے اور
 اپنے مندروں اور گھروں میں تعظیم کے تھان بنالیا۔

بریلویوں کا عقیدہ توحید

اللہ تعالیٰ پوری کائنات میں ہر کام اور فعل میں موثر اور مدبر نہیں بلکہ دوسرے حضرات بھی اس کے
 ساتھ تدبیر و تصرف میں شریک ہیں بلکہ مشکل کام اولیاء و مرشدین کے سپرد فرما دیتا ہے اور نسبتہ
 آسان کام اپنے ذمہ کرم پر لے لیتا ہے۔ (دیکھئے ازالۃ الریب ص ۶۸)
 پھر لکھتے ہیں:-

جو مقام محبوب پر فائز ہوتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے انوار و تجلیات کے مظاہر بن جاتے ہیں اور انہی کے
 ساتھ فریادیوں کے پاس امداد کے لئے پہنچ جاتے ہیں۔ (دیکھئے ازالۃ الریب ص ۲۶)
 مسلمانوں کے لئے شرک کے خطروں سے بچنے کی راہیں خود حضور ﷺ نے تجویز فرمائی ہیں۔ وہ یہ کہ
 مسلمانوں میں آپ کی عبدیت اور بندہ ہونے کا اقرار اور اعلان برابر ہوتا رہے۔ آپ نے فرمایا:-

۱۔ لا تطرونی کما اطرت النصارى ابن مریم فانما انا عبدہ ورسولہ

یعنی نصاریٰ حضرت عیسیٰ کی نعت و ثناء میں جس مبالغہ پر آگئے تم اس سے بچنا اور اس کی یہی راہ ہے کہ میری رسالت کے اعلان کے ساتھ ساتھ میری عبدیت اور بندہ ہونے کا اقرار بھی ہوتا رہے۔

بندہ ہونا کیا ہے۔ اور عبدیت کے تقاضے کیا ہیں اس کی بحث آپ آگے کہیں دیکھیں گے۔

۲۔ اس امت میں حضور ﷺ کے نام کے ساتھ درود شریف پڑھنا لازمی ٹھہرایا گیا۔ درود کیا ہے؟ اللہ کے حضور میں التجا کہ اے رب کریم! حضور کے درجے اور بڑھاپے پر رحمت برسا اور آپ کی عزت و تعظیم اور بڑھ کر ہو۔

اس کا حاصل اس کے سوا کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حضور کو اپنی رحمت کے خزانوں سے اور دینا کبھی ختم نہیں ہوتا۔ ہر آن حضور پر رحمت مزید ہوتی ہے۔..... اور حضور کا اللہ تعالیٰ سے ان رحمتوں کا لینا کبھی ختم ہونے والا نہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے کتنے خزانے کیوں نہ دے ان میں کبھی کمی نہیں ہوتی۔ اور حضور اللہ سے کتنے اور خزانے کیوں نہ لیں آپ کا لینا ختم نہیں ہوتا۔ آپ پر خدا کی رحمت دن رات ہر لمحہ و آن مزید اور مزید برتی ہے۔

جب اللہ کا مزید دینا اور حضور کا مزید لینا کبھی ختم نہیں ہوتا تو ظاہر ہے کہ یہ دونوں کبھی برابر نہ ہو سکیں گے۔ اور یہ کبھی نہ کہا جاسکے گا کہ اللہ تعالیٰ نے جتنا دینا تھا دے دیا..... ایسا نہیں یہ سلسلہ بہ تقاضائے درود ہر لمحہ و آن جاری ہے۔ سو سچے دل سے درود شریف پڑھنے والا کبھی شرک میں مبتلا نہ ہوگا۔ اور وہ کبھی عطا سے بھی نعمائے الہی کو آپ پر ختم ہوتی نہ مانے گا۔ مسلمانوں کو یہ جو درود شریف کا تحفہ ملا اس نے مسلمانوں کو اب تک شرک سے بچایا ہوا ہے۔ اور جو لوگ درود شریف پڑھتے بھی شرک و بدعت سے نہیں بچے انہوں نے پورے اخلاص سے کبھی آپ پر درود پڑھا ہی نہیں۔

ہم انشاء اللہ العزیز آگے درود شریف کے مختلف پیرایوں صیغوں اور اس کے اثرات پر بھی کچھ بحث کریں گے۔ واللہ هو الموفق

پھر صرف درود شریف ہی نہیں، امت کو آپ پر سلام پڑھنے کا بھی حکم ہوا اور سلام صرف آپ پر نہیں تمام انبیاء و مرسلین پر ڈالا گیا ہے۔ قرآن کریم میں ہے

وسلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین (پ ۲۳ الصافات ۱۸۱)
 (ترجمہ) اور سلامتی ہو پیغمبروں کی اور سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں وہ پالنے والا ہے تمام جہانوں کا
 حمد و سلام کی ایک ترتیب یہ ہے۔ الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفی (پ
 ۱۹ النمل ۵۹)

اللہ تعالیٰ کا ایک نام سلام ہے وہ خود سلام ہے ہمیشہ کی سلامتی اس کی شان ہے۔ سلامت رہنا اس کی
 اپنی چیز ہے۔ حاجت اور خوف کے وقت سلامتی اس سے مانگی جاتی ہے۔ وہ سلامتی دیتا ہے مومن
 اس سے سلامتی مانگتے ہیں۔ عزت ثوبان کہتے ہیں۔ حضور اکرم ﷺ نماز کے بعد اس طرح اللہ سے
 سلامتی مانگتے تھے۔

اللھم انت السلام و منک السلام تبارکت ذا الجلال و الاکرام (صحیح
 مسلم جلد ۱ ص ۲۱۸)

اے اللہ تو ہی سلام ہے اور تجھی سے (دوسروں کو) سلامتی ملتی ہے۔ اے جلال و اکرام والے! تیری
 ذات برکت والی ہے۔

یہ سلامتی کی دعا صرف اس شخص کے لئے مانگی جاسکتی ہے جو حاجت مند ہو اس کے لئے نہیں جو
 حاجت روا ہو۔ یہ اس کے لئے مانگی جاسکتی ہے جس پر آفتوں اور بیماری کے خطرات ہوں۔ اللہ تعالیٰ
 پر سلام نہیں پڑھا جاسکتا وہ تو سلامت ہی سلامت ہے۔ کسی پر سلام پڑھا جانا اس کے مخلوق ہونے
 علامت ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں۔ (اشعۃ اللمعات ص ۲۳۰)

عبارت از اشعہ

نماز میں سلام کے تین مورد رکھے گئے ہیں۔

۱۔ حضور اکرم ﷺ کے لئے سلامتی کی دعا کی جائے۔ السلام علیک ایہا النبی

۲۔ نمازی اپنے اور اپنے تمام شرکائے جماعت کے لئے سلامتی مانگتا ہے۔ السلام علینا

۳۔ تمام اولیاء اللہ کے لئے سلامتی کی درخواست..... علی عبادہ اللہ الصالحین

اللہ رب العزت کے لئے سلامتی نہیں مانگی گئی۔ اس کے لئے تینوں عبادتیں خاص کر دی گئیں وہ زبانی ہوں یا بدنی یا مالی۔ عبادت کوئی بھی ہو۔ اس کے لائق صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ التحيات للہ والصلوات والطیبات اس کے بعد مندرجہ بالا تین سلام مخلوق پر ڈالے گئے۔ حضور ﷺ کو اس کے ساتھ نہیں رکھا گیا۔ جو عبادت کے لائق ہو۔ ان کے ساتھ رکھا جن پر سلامتی ڈالی جاتی ہو۔ اور انہیں خدا سے یہ سلامتی ملتی ہو۔ حضور کے لئے ہر وقت خدا سے سلامتی مانگنا نمازی کو شرک کے ہر خطرے اور بدعت کی ہر آلودگی سے بچاتا ہے۔

۴۔ قرآن کریم کی بعض آیات تشابہات کے قبیل سے ہیں اور بعض احادیث بھی تشابہات کے درجہ میں ہیں۔ جیسے ”ان اللہ خلق آدم علی صورۃ“ وغیرہا عقائد میں تشابہات سے وہی استدلال کرے گا جس کے دل میں کجی اور بدینتی ہو۔

۴۔ شرک کے خطروں سے تحفظ کی چوتھی راہ یہ ہے کہ بعض ان چیزوں سے بھی کھٹی پرہیز کی جائے جو خود تو شرک نہیں لیکن آئندہ شرک تک لے جانے کا ذریعہ ہو سکتی ہیں۔ سداللباب ان سے بھی بچے۔

۵۔ اسی طرح عقائد میں ان احادیث سے بھی استدلال نہ کرے جو قطعیت کے درجہ تک نہیں پہنچیں۔ گو وہ سنداً صحیح ہوں۔ البتہ ان سے قرآن کریم اور احادیث قطعیہ الثبوت کی تائید میں استدلال ہو سکے گا۔ شاذ اور نادر روایات کو اس راہ میں بالکل جگہ نہ دی جائے۔

۶۔ تابعین کرام، ائمہ مجتہدین اور سلف صالحین کے طریقے پر چلنے سے وہ سلامتی کی راہ مل جاتی ہے جس میں شرک و بدعت کا کوئی خطرہ نہیں رہتا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں۔ کہ اگر کوئی بات کتاب و سنت میں واضح پیرایہ میں نہ ملے تو فلیقض بما قضی بہ الصالحون رواہ النسائی تو اپنی رائے قائم کرنے کی بجائے پہلے صالحین امت کی مشالیت میں رہے۔

نعت کی لہروں میں افراط مدح کے خطرے

نعت بے شک جلسہ کی رونق اور وعظ و تقریر کی زینت ہے۔ حضور اکرم ﷺ کی مدح و ثناء بلاشبہ مومن کا

سرمایہ ایمان ہے۔ لیکن ان پھولوں کے گرد کانٹوں کی ایک باز بھی کھڑی ہے۔ نعت لکھنے والا پاڑھنے والا اگر کہیں شرک کے کانٹوں میں پھنستا ہے۔ تو یہ علماء کا فرض ہے کہ وہ اسے عہدہ و رسولہ کے درس سے حد افراط پر نہ آنے دیں ایسے موقعوں پر کئی بریلوی یہ کہتے سنے جاتے ہیں کہ حضور کی تعریف جہاں تک کی جائے کم ہے اس کی کوئی حد نہیں ہے۔

ایسا ہرگز نہیں اس کے لئے ایک حد مقرر ہے اور وہ یہ کہ کہیں خالق و مخلوق کا فاصلہ عبور ہونے نہ پائے۔ حضور ﷺ نے تو سردار کہلانا بھی پسند نہ فرمایا ایک شخص نے آپ کو سید کہا آپ نے فرمایا سردار سب کا اللہ ہے۔ یہ اس لئے کہ سردار میں مالک و مختار ہونے کا پہلو بھی نکلتا تھا۔ ورنہ یہ کسے معلوم نہیں کہ آپ جمیع اولاد آدم کے سردار ہیں۔

حضرت عبداللہ بن العثیمؓ کہتے ہیں کہ میں ایک دفعہ بنی عامر کے ساتھ حضور کی خدمت میں حاضر ہوا ہم نے حضور کو کہا ”انت سیدنا“۔ آپ نے فرمایا سید سب کا اللہ ہے۔ ہم نے کہا آپ ہم سب سے افضل ہیں اور ہم سب میں بڑے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں یہ کہہ سکتے ہو بلکہ اس میں سے بھی کچھ کہو اور یہ فرمایا کہ (مجھے حد سے بڑھانے میں) کہیں شیطان تمہیں جری نہ کر دے کہ تم میری تعریف کرنے میں جری ہو جاؤ۔ بے خوف ہو کر میری مدح کرو۔ آپ نے فرمایا:۔

قولوا قولکم اوبعض قولکم ولا یستجبر منکم الشیطان (رواہ احمد وابوداؤد کما فی مشکوٰۃ ص ۲۱۸)

اس سے پتہ چلا کہ نعت خواں نعت میں مبالغہ اور زیادتی بالکل نہ کرے اور حضور کو بندہ اور مخلوق ہونے کی حد سے نہ نکالے۔ یہ اس دور کی بات ہے جب مسلمانوں میں عمل کی قوت تھی اور ان کی راہ عمل حضورؐ کی سنت تھی پھر جب لوگوں کی ہمتیں کمزور پڑ گئیں تو علمائے سونے لوگوں کو محبت اور نعتوں کے ذریعہ نجات کی راہ بتائی۔ عمل کمزور پڑنے لگے نعرے زور سے لگنے لگے اور اسلام بدعتوں میں ڈھلنے لگا ابوالفضل اور فیض درباری علماء بنے تو اللہ تعالیٰ نے جہانگیر کے دور میں امام ربانی مجدد الف ثانی (۱۰۳۴ھ) کو سنت کی حمایت اور بدعت کی مخالفتوں پر لا کھڑا کیا۔ آپ اسلام کے دوسرے ہزار

سال کے پہلے مجدد تھے۔

بریلویت کا نام تو ابھی سامنے نہ آیا تھا۔ نہ حضرت مجدد الف ثانی دیوبند کے رہنے والے تھے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ بدعت کی سیاہ رات میں حضرت مجدد الف ثانی نے سنت کے چراغ پوری ہمت سے روشن کئے آپ فاروقی النسب تھے اور یہی فاروقی رگ پھر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی مجاہد بالاکوٹ حضرت مولانا محمد اسماعیل شہید اور حکیم الامتہ مولانا محمد اشرف علی تھانوی میں پھڑکی۔ اور اہل حق کا یہ سلسلہ اس دور متاخر میں اب علماء دیوبند کے نام سے چلا آ رہا ہے۔

ہوتا ہے جادہ پیاب کارواں ہمارا

عبدہ و رسولہ کا اقرار ان تمام خطروں کا سد باب ہے

عبدہ کا لفظ حضور کے بارے میں خدائی کا ہر شبہ دور کر دیتا ہے جب آپ اللہ کے بندے ٹھہرے تو ظاہر ہے کہ آپ ہر بات میں خدا کے حکم کے پابند ہیں۔ عطائی طور پر بھی مختار کل نہیں ہیں۔ رسول ہونا بھی بتلاتا ہے کہ آپ کسی کے بھیجے ہوئے ہیں۔ اور جس نے آپ کو بھیجا ہے اس نے آپ کو احکام دیئے ہیں شارع حقیقی صرف وہ ہے اور آپ پہنچانے والے ہیں شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ) فرماتے ہیں۔

نبی اور رسول سے بڑھ کر کوئی لفظ نہیں بشریت کے تمام درجوں میں سب سے اونچا درجہ نبوت اور رسالت کا ہے۔ (امحۃ المعات جلد ۴ ص ۱۰۲)

نماز ایک عبادت ہے اور صرف ایک اللہ کی عبادت ہے اس کے جملہ فرائض التحیات میں عبدہ و رسولہ کے اقراء پر ختم ہوئے ہیں دوسرے درجے میں شرک سے بچنے کی راہ جیسا کہ ہم مقدمہ میں کہہ آئے ہیں درود شریف ہے نمازی عبدہ و رسولہ کا اقرار کرنے کے بعد درود پڑھتا ہے۔

اللھم صلّ علیٰ محمد و علیٰ آل محمد کما صلیت علیٰ ابراہیم و علیٰ آل ابراہیم انک حمید مجید

نماز کے شروع میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے اور درود شریف کے آخر میں بھی اس کے حمید مجید ہونے کا

اقرار ہے پھر اپنے لئے اپنی اولاد کے لئے اور اپنے والدین کے لئے دعائیں ہیں پھر نمازی سلام کہہ کر اس دنیا میں واپس آ جاتا ہے۔

عبدہ ورسولہ کے معنی

عبد کا لفظ عبدیت اور عبودیت دونوں سے تعلق رکھتا ہے۔ ایسے کام کرنا جن سے اللہ راضی ہو اسے عبدیت کہتے ہیں اور بندے کا اس کے ہر فیصلے اور نفاذ حکم پر اس سے راضی ہونا عبودیت ہے۔ آخرت میں عبادت نہ ہوگی۔ وہ دارالجزاء ہے دارالعمل نہیں۔ عمل کی دنیا ختم ہو چکی۔ لیکن عبودیت وہاں بھی ہوگی۔ مومنین اللہ کے ہر فیصلے پر اور اس کی ہر عطا پر راضی ہوں گے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں۔

بندہ صالح وہ ہوتا ہے جو عبودیت کا حق ادا کرے اور اس پر مضبوطی سے قائم رہے (اشعۃ اللمعات جلد ۱ ص ۴۴)

اس سے پتہ چلا مقام عبودیت مقام عبدیت سے افضل ہے عباد اللہ کی صفت صالحین اسی جہت سے ہے کہ مقام صلاح مقام عبدیت سے بھی آگے ہے۔ حضورؐ نے فرمایا۔ السلام علینا وعلیٰ

عباد اللہ الصالحین

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ (۵۶۱ھ) فرماتے ہیں۔

صلاح اس حالت کا نام ہے جب بندہ کی مرضی ارادہ اور خواہش نفس ختم ہو جائے اور بندہ اللہ کی پسند باتوں پر قائم ہو جائے۔ (فتوح الغیب)

صحابہ کرامؓ سے اللہ راضی ہوا تو وہ بھی اللہ تعالیٰ سے ہر طرح سے راضی ہوئے رضی اللہ عنہم ورضوانہ میں صحابہ کے اسی مقام کا بیان ہے۔

عبدیت اور عبودیت میں حاجت مندی کا اظہار ہے

عبدہ ورسولہ میں حضور کی عبدیت اور عبودیت کا اقرار اور آپ کے معبود ہونے کی نفی اور اللہ کے حضور آپ کے حاجت مند ہونے کی ایک قوی دلالت ہے۔ علامہ ابن نجیم (۹۶۹ھ) عبودیت کی تعریف

میں لکھتے ہیں:-

ہی منبئة عن النقص لدلالاتها على الافتقار والحاجة (البحر الرائق جلد اول ص ۳۲۴)

عبدیت اور عبودیت اس کمزوری کا پتہ دیتی ہے جو حاجتمندی اور ضرورت مندی میں لپٹی ہے۔

آنحضرت کو بادشاہی اور بندگی میں سے ایک کو لینا تھا

قاضی عیاض (۵۴۴ھ) لکھتے ہیں حضور کو بادشاہ، نبی اور بندہ نبی میں سے ایک کو اختیار کرنے کا اختیار دیا گیا۔ آپ نے بندہ نبی بننا پسند فرمایا۔ آپ کو اس نیک اختیار میں سے تین انعام دیئے گئے۔

۱۔ آپ تمام اولاد آدم کے سردار ٹھہرے۔

۲۔ قیامت کے دن سب سے پہلے آپ کے لئے زمین پھٹے گی۔

۳۔ آپ کو مقام شفاعت دیا گیا۔

قاضی عیاض لکھتے ہیں، آپ نے فرمایا:-

(ترجمہ) میں بندہ ہوں کھانا کھاتا ہوں بندوں کی طرح بیٹھ کر اور بیٹھتا ہوں بندوں کی طرح (شفاء جلد ۱ ص ۷۶)

آنحضرت نے اپنے وکیل ہونے کی نفی فرمادی

آنحضرت ﷺ نے امت کے تمام اختیارات اپنے ہاتھ میں لینے کی نفی فرمادی آپ نے اپنے کو امت کے مختار کل ہونے کے درجہ پر نہ رکھا۔ قرآن کریم میں ہے۔

قل لست علیکم بوکیل (ب ۷ الانعام ۶۵)

وما انا علیکم بوکیل (ب ۱۱ یونس ۶۸)

(ترجمہ) آپ کہہ دیں میں نہیں تمہارا کارساز اور میں تم پر مختار نہیں ہوں۔

وکیل اپنے موکل کی طرف سے پورے اختیارات رکھتا ہے حضورؐ نے رسول ہونا تسلیم فرمایا۔ اپنے وکیل ہونے کی کھلے طور پر نفی کر دی وکیل اپنے موکل کی طرف سے پورے اختیارات رکھتا ہے۔ حضورؐ

نے رسول ہونا تو تسلیم فرمایا اپنے وکیل ہونے کی کھلے طور پر نفی کر دی۔ مگر بریلوی لوگ برابر اپنی لکیر پینتے جا رہے ہیں۔ اور بڑے زور و شور سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان تمام اعلانات کو جھٹلاتے ہوئے آپ کو مختار کل کہتے ہیں۔ وہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ حضور ﷺ یہ باتیں صرف اوپر اوپر سے کہتے تھے حقیقت میں تو آپ مختار کل تھے۔

التحیات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ نماز اول سے لے کر آخر تک صرف ایک خدا کی عبادت ہے سو کسی نمازی کو نہ چاہیے کہ وہ التحیات میں خدا سے صرف ہمت کر کے اب اپنے آپ کو حضور اکرم ﷺ کے سامنے حاضر کرے۔ نمازی کو آخر تک اللہ تعالیٰ سے دھیان ہٹانے کی اجازت نہیں۔ یہاں تک کہ نمازی سلام کہہ کر نماز سے نکل جائے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام

یہاں پہلا سوال یہ ابھرتا ہے کہ حضور پر درود بصورت انشاء بھیجا جائے یا بصورت خبر۔ درس و تدریس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بیشتر خبر کے طور پر آتا ہے۔ حدیث پڑھتے کہا جاتا ہے۔ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ تو اس موقع پر درود شریف بھی بہ پیرایہ خبر پڑھا گیا اور معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر درود بھیجا ہے۔

لیکن نماز میں جب ہم کہتے ہیں:-

اللھم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم

(ترجمہ) اے اللہ تو حضرت محمدؐ پر اور آپ کی آل پر اور رحمت فرما جیسا کہ تو نے حضرت ابراہیمؑ اور ان کی آل پر رحمت فرمائی۔

تو یہاں درود شریف بہ پیرایہ انشاء پڑھا جا رہا ہے۔ ”صل“ امر کا صیغہ ہے جو یہاں طلب کے معنی میں ہے کہ اے اللہ آپ پر اور وہ ذبیح۔ تو اس میں خطاب اللہ رب العزت سے ہی رہا یہ بصیغہ طلب ہے بصیغہ خبر نہیں

جلیل القدر خفی مفسر علامہ محمود آلوسیؒ لکھتے ہیں:-

وذكروا ان الاتيان بصيغة الطلب افضل من الاتيان بصيغة الخبر (روح المعاني جلد ۲۲ ص ۷۹)

(ترجمہ) علماء نے کہا ہے کہ درود شریف بصیغہ طلب پڑھنا صیغہ خبر میں پڑھنے سے افضل ہے۔ جو درود نماز میں پڑھا جاتا ہے وہ ہر دوسرے پیرایہ سے افضل ہے یہیں سے اس عقیدے نے شہرت پائی کہ درود ابراہیمی سب درودوں سے افضل ہے۔ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ جملہ خبریہ ہے انشائیہ نہیں لیکن اسے بھی تاویل سے یا مجاز سے انشاء بنایا جاسکے گا۔ علامہ شامی لکھتے ہیں:-

والجملة خبرية لفظاً منقولة الى الانشاء او مجاز فيه بمعنى اللهم صل (رد المحتار جلد ۱ ص ۱۴)

سو بریلویوں کا ”صلی اللہ علیک یا رسول اللہ“ کو درود ابراہیمی سے افضل جاننا درست نہیں ہے۔

کیا درود شریف حضور کی خدمت میں ایک نذرانہ ہے یا یہ ایک اللہ کی عبادت ہے؟ درود شریف کیا ہے یہ مومن کی اللہ کے حضور ایک دعا ہے کہ اے اللہ حضور پر اپنی اور رحمتیں نازل فرما اور ظاہر ہے کہ دعا ایک عبادت ہے بلکہ ساری عبادت کا مغز ہے۔

یہ حضور کی خدمت میں ایک نذرانہ نہیں ہے یہ اللہ کے حضور میں ایک دعا ہے۔ سو درود پڑھنے والا یہ نہ سمجھے کہ میں حضور کو کچھ نفع پہنچا رہا ہوں۔ وہ یہ سمجھے کہ میں اپنے عقیدہ تو حید کو ہی پختہ کر رہا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کا حضور پر اپنا کرم اور اپنا فضل اتارنا کبھی ختم ہونے والا نہیں۔ اور حضورؐ کا اس کی مزید رحمتوں کا مورد بننا بھی کبھی ختم ہونے والا نہیں۔ سو اللہ اور اس کا رسول کبھی کسی بات میں برابر نہ ہو سکیں گے۔ نہ ان کا لینا ختم ہوگا نہ ان کا دینا۔ درود پڑھنے والے کی یہ دعا اس کے عقیدہ میں کبھی دونوں کو ایک نہ ہونے دے گی۔ آپ پر یہ عطاء الہی ہر لمحہ و ہر آن جاری ہے۔ بریلویوں کا یہ کہنا درست نہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو کائنات کے سب خزانے عطا فرما چکا۔ اللہ رب العزت کی عطا تو اب بھی جاری ہے۔

حضور پر سلام پڑھنا بھی اسی عقیدہ تو حید کی توثیق ہے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام ڈالنا اور آپ پر سلام پیش کرنا یہ آپ کے مخلوق ہونے کا اقرار ہے۔ وہ صرف خدا ہے جس پر سلام نہیں ڈالا جاتا۔ باقی رہے انبیاء و مرسلین تو وہ سب سلام کا مورد ہیں۔ سلام علی المرسلین۔ ان پر اللہ رب العزت کی طرف سے سلامتی اترتی ہے اور ہر سلامتی جو انہیں ملی ایک اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہے۔ وہی ایک ہے جو سلام ہے اور جس کو سلامتی ملی وہ سلامتی اسی کی طرف سے ہے اللھم انت السلام و منك السلام۔

سلام کے معنی کیا ہیں؟

السلامة من كل مكروه..... (رد المحتار شامی جلد ۱ ص ۱۲)

ہر مصیبت، ہر ناگوار اور ہر ناپسند چیز سے سلامت رہنا (اس سے بچ نکلنا ہے)

سلام اللہ کے ناموں میں سے ہے قرآن کریم میں اس طرح دیا گیا ہے۔

هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز

الجبار المتكبر سبحانه الله عما يشركون (پ ۲۸ الحشر ۲۳)

جس طرح قدوس ہونا صرف اسی کی شان ہے اس طرح ہر طرح کی سلامتی اور ہمیشہ کی سلامتی صرف اسی کی ہے۔

اب جو کہے کہ اے اللہ مجھے سخت ضرر پہنچی ہے تو مجھے اس سے سلامتی دے تو وہ اس حالت میں تو ہے کہ اس پر سلامتی ڈالی جائے اس کے لئے سلامتی کی دعا کی جائے لیکن اسے سلام (ہمیشہ سلامتی میں رہنے والا) کا نام نہ دیا جاسکے گا۔ وہ صرف خدا ہے جو سلامتی دے دوسروں پر سلامتی اسی کی طرف سے اترتی ہے۔

اللھم انت السلام و منك السلام

حضرت ایوب علیہ السلام اللہ کے پیغمبر تھے مگر آپ کو ضرر اور تکلیف بھی پہنچی اور آپ نے اللہ رب العزت کی طرف مدد کے ہاتھ اٹھائے۔

وایوب اذنادی ربہ انّی مسنی الضرو انت ارحم الراحمین فاستجبنا له
فکشفنا ما به من ضر (پ ۷۷ الانبیاء ۷۳)

(ترجمہ) اور پکارا ایوب نے اپنے رب کو مجھ پر پڑی ہے تکلیف اور تو ہے سب رحم کرنے والوں سے
زیادہ رحم کرنے والا۔ پھر سن لی ہم نے اس کی فریاد۔ سو دور کردی ہم نے اس کی تکلیف۔
اور اللہ نے ہی آپ کی آوازیں اور آپ کی تکلیف دور فرمائی تو ہمیشہ کی سلامتی اسی کے پاس ہے حضور
اکرم کے امتی بھی اپنے آقا پر سلام بھیج کر اللہ سے آپ کے لئے سلامتی مانگتے ہیں۔
سو حضور پر سلام پڑھنا اپنے ہی عقیدہ توحید کی توثیق ہے مومنین ایک دوسرے کو ملتے ہیں تو السلام علیکم
کہہ کر ایک دوسرے پر سلام ڈالتے ہیں۔

صلوٰۃ و سلام دو مستقل عمل ہیں ان میں افراد جائز ہے

صلوٰۃ (درود شریف) اور سلام دو مستقل عمل ہیں انہیں مختلف مواقع پر علیحدہ علیحدہ بھی پڑھا جاسکتا
ہے۔ درود ابراہیمی میں صرف صلوٰۃ ہے۔ اللہم صلّ علی محمد و علی آل محمد سلام
ساتھ نہیں ہے۔ سلام آپ پر پہلے السلام علیک ایھا النبی میں پڑھا جا چکا ہے۔ علماء خطبوں میں یہ
پڑھتے ہیں۔

قل الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ (پ ۱۹ النمل ۵۹)
اس میں صرف سلام ہے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کہتے ہیں۔

علمنی رسول اللہ ہؤلاء الکلمات فی الوتر قال قل اللہم اھدنی فیمن
ھدیت و بارک لی فیما اعطیت وصلى الله على النبي محمد (ستن
نسائی جلد ۱ ص ۱۹۵)

اس میں صرف درود ہے سلام نہیں خفیہ کے ہاں صلوٰۃ و سلام میں افراد بالاتفاق جائز ہے۔ علامہ شامی
لکھتے ہیں:-

سو ”یا ایھا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً“ میں صلوٰۃ و سلام اسی طرح

جمع ہیں جس طرح ”اقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ“ میں مطلق جمع ہے۔ ایک جگہ دونوں عمل بجالانے کا حکم نہیں ہے۔ ہم جلد دوم کے آخر میں اس پر اپنا ایک پورا رسالہ ہدیہ قارئین کرتے ہیں۔

صلوٰۃ و سلام پڑھنے میں کیا صحت اختیار کی جائے

نماز میں قرآن قیام کی حالت میں پڑھا جاتا ہے۔ قرآن قیوم کی صفت ہے اور یہ اس کا کلام ہے اس کے لئے حالت قیام ہی مناسب ہے۔ تسبیحات رکوع و سجدہ میں پڑھی جاویں اور سلام و صلوٰۃ التحیات کی حالت میں بیٹھے بیٹھے پڑھیں اذکار و اوراد کے لئے نماز بہترین پیرایہ ہے اسی میں دیکھ لو کہ درود و سلام بیٹھ کر پڑھا جاتا ہے یا کھڑے ہو کر۔ نماز میں اگر اسے قیام میں جگہ نہیں دی گئی تو نماز کے باہر اس کے لئے قیام کرنا کیونکر جائز ہوگا۔

مولانا احمد رضا خاں قیام تعظیمی میں خاموش رہتے اور وہ بھی ایک لمحہ سے زیادہ نہ ہوتا تھا وہ اسے ایک رسم سے زیادہ درجہ نہ دیتے تھے تاہم وہ ادب اسی میں سمجھتے ہیں کہ رسم قیام ایک نہایت خاموش پیرائے میں ہو۔ درود شریف اور سلام بیٹھ کر پڑھا جائے جیسا کہ نماز میں درود بھیجنے کی حالت میں پڑھا جاتا ہے مولانا احمد رضا خاں کے مشہور نعت خواں جناب حافظ کا یہ شعر اس مسئلے کا پورا حل ہے:-

بجالا کے تعظیم و رسم قیام بیٹھے بیٹھے پڑھو درود و سلام

درود شریف صرف نماز جنازہ میں کھڑے ہو کر پڑھا جاتا ہے۔ اور اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ وہاں نہ رکوع و سجود کا عمل ہے نہ التحیات بیٹھنے کا۔ اگر وہاں کچھ بھی بیٹھنے کا عمل ہوتا تو اس میں درود بیٹھ کر ہی پڑھا جاتا۔ تاہم یقین کیجئے جہاں بھی درود و سلام قیام کر کے پڑھا جائے گا۔ وہاں عام طور پر ماتم کے حالات پیدا ہوں گے۔ اور جنازہ عام اٹھیں گے۔ اس خطہ ارضی سے برکت اٹھ چکی جب سے بریلوی برسر عام کھڑے ہو کر درود و سلام پڑھنے لگے ہیں اموات عام ہونے لگی ہیں۔ جنازوں کا عام ماحول ہو گیا ہے۔

صلوٰۃ و سلام میں صحت ادا کیا ہو جہر کیا جائے یا انہیں سر اُپر پڑھا جائے

نمازیں دو قسم کی ہیں (۱) سری اور (۲) جہری نماز۔ نماز سری ہو جہری ہو جمعہ کی ہو یا عید کی، فرض

کی ہو یا سنت کی، ہر نماز میں التحیات بیٹھ کر پڑھی جاتی ہے۔ اور درود سلام بیٹھ کر ہی پڑھتے ہیں۔ جب نماز میں درود و سلام جہراً نہیں سر اُڑھتے ہیں تو نماز سے باہر صلوٰۃ و سلام دائرہ باندھ کر پڑھنا اور جہراً پڑھنا یہ کہاں سے نکل آیا؟

دعا میں صرف تعلیم کے لئے جہر کیا جاسکتا ہے۔ جب تعلیم پیش نظر نہ ہو تو جہر بدعت ہے فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

اذا دعا بالدعاء الماثور جہراً ومعہ القوم ایضاً لیتعلموا الدعاء لا بأس بہ و اذا تعلموا حیثئذ یکون جہراً القوم بدعة (فتاویٰ عالمگیری جلد ۴، ص ۱۹۴)
(ترجمہ) جب امام ایسی دعاؤں میں جو لفظاً ماثور ہیں جہر کرے اور اس کے ساتھ اور لوگ بھی ہوں اور یہ اس لئے ہو کہ وہ لوگ انہیں سیکھ پائیں۔ تو اس میں حرج نہیں لیکن جب لوگ سیکھ لیں تو اس وقت لوگوں کا بلند آواز سے دعا کرنا (اور درود شریف پڑھنا) بدعت ٹھہرے گا۔

سوال: فتاویٰ عالمگیری کا یہ فتویٰ مطلق دعا کے بارے میں ہے آپ نے درود شریف کو کیوں اس کے ضمن میں لے لیا؟

جواب: جب مطلق دعا کے بارے میں آواز آہستہ رکھنے کا حکم ہے تو یہ حکم درود شریف کو بھی شامل ہوا۔ کیونکہ درود شریف پڑھنا بھی تو حضورؐ کے لئے دعا کرنا ہے۔ تاہم فتاویٰ عالمگیری میں جہاں حاجیوں کے روضہ انور پر حاضر ہو کر سلام عرض کرنے کا آداب لکھتے ہیں۔ وہاں بھی یہی بات لکھی ہے۔

ولا یرفع صوتہ ولا یقتصد (فتاویٰ عالمگیری جلد ۱ ص ۲۷۲ کتاب المناسک)

(ترجمہ) نہ آواز بلند کرے نہ درمیانی آواز بالکل آہستہ رکھے۔

تبلیغ بے شک بلند آواز سے پکارا جاتا ہے لیکن اس کے عقب میں درود شریف پڑھے تو آہستہ دلی آواز سے (فتاویٰ عالمگیری ص ۲۲۳)

ثم اذا قبی یصلی علی النبی المعلم للخیرات صلی اللہ علیہ وسلم و دعا

بما شاء الا انه يخفض صوته اذا صلى عليه (فتاوی عالمگیری ص ۲۲۳)
(ترجمہ) پھر جب تلبیہ کہے تو نبی اکرم معلم للخیرات پر درود پڑھے اور جتنی دیر تک جائے دعا کرتا رہے لیکن جب حضور پر درود پڑھے تو آواز دہنی رکھے۔

اس سے بھی زیادہ وضاحت چاہئے تو فتاویٰ عالمگیری کی یہ عبارت بھی پڑھ لیں۔

والاخفاء افضل عند الفزع في السفينة و ملا عبثهم بالسيوف وكذا
الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم (جلد ۴ ص ۱۸۹)

(ترجمہ) کشتی میں گھبراہٹ کے وقت ذکر الہی آہستہ آواز سے کرنا بہتر ہے اور تیغ زنی کے وقت بھی آہستہ آواز سے ذکر کریں اور اسی طرح درود شریف بھی آہستہ آواز سے پڑھیں۔

اس سے پہلے فقہ حنفی کے دو مقتدر امام جو علمی حیثیت سے درجہ اجتہاد کو پہنچے ہوئے تھے۔ (۱) امام ابن ہمام (۸۶۱ھ) صاحب فتح القدیر اور (۲) علامہ ابن نجیم (۹۶۹ھ) صاحب البحر الرائق اس مسئلہ میں یہی بات کہہ چکے ہیں کہ صلوٰۃ و سلام میں آہستہ آواز اختیار کرے فتاویٰ عالمگیری میں بھی اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے۔

يستحب ان يصلى على النبي المعلم للخير صلى الله عليه وسلم اذا فرغ
من التلبية و يخفض صوته بذلك (فتح القدیر جلد ۲ ص ۱۴۷)

(ترجمہ) حضور اکرمؐ جو دنیا کو خیر سکھانے والے تھے لبیک پکارنے کے بعد آپ پر درود شریف پڑھنا مستحب ہے اور پڑھنے والا درود میں اپنی آواز آہستہ رکھے۔

ثم اذا احرم صلى الله على النبي صلى الله عليه وسلم عقب احرامه سرا و
هكذا يفعل عقب التلبية (البحر الرائق جلد ۲ ص ۳۲۳)

(ترجمہ) پھر جب احرام باندھے تو اس کے بعد آہستہ آواز سے حضور پر درود پڑھے اور اسی طرح تلبیہ کہنے کے بعد درود شریف آہستہ پڑھے۔

آنحضرت بھی جب احرام باندھتے تو تلبیہ کہنے کے بعد اپنے اوپر درود بھیجتے۔ (رواہ الدارقطنی والبیہقی)

اس پر ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں:-

و يستحب ان يكون صوته به اخفض من التلبیه (مرفقات جلد ۳ ص ۱۸۶)
(ترجمہ) اور چاہے کہ اس کی آواز تلبیہ کی آواز سے نیچی ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے کچھ لوگوں کو مسجد میں حضور پر جبر آورد پڑھتے دیکھا تو فرمایا تم بدعتی ہو۔
یصلون علی النبی جہراً فراح الیہم فقال ما عہدنا ذلک علی عہدہ صلی
اللہ علیہ وسلم ما اراکم الا مبتدعین (طوالع الانوار شرح درمختار جلد)
(ترجمہ) وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر با آواز بلند درود پڑھ رہے تھے آپ ان کی طرف گئے اور
کہا ہم نے یہ عمل حضور کے زمانے میں کسی کو کرتے نہیں پایا۔ میں تمہیں ایک نئی بات نکالنے والے
دیکھ رہا ہوں۔

نعت خوانی کی محفلوں میں نعت حنفی کے اسی مسئلے کا مذاق اڑایا جاتا ہے وعظ کی مجلسوں میں بھی کئی نعت
خوایں ایسے پائے جاتے ہیں جو نعت سے پہلے بلند آواز سے ”صلی اللہ علیک یا رسول اللہ“ پڑھواتے
ہیں۔ اور پھر نعت پڑھتے ہیں۔ حضور کی مدح و ثناء سے ہر مسلمان خوش ہوتا ہے۔ لیکن کیا اس کے لئے
ضروری ہے کہ اس سے پہلے نعت کی پاکیزگی کو درود بالجبر سے ملوث کیا جائے؟

بریلویوں کی نعت خوانی کی یہ مجالس جن میں پورا پروگرام ہی نعت خوانی ہو حدیث و فقہ کی علمی مجالس
کے خلاف واقعی ایک سازش معلوم ہوتی ہیں۔ بریلویوں کے ماہنامہ نور المجیب بصیر پور نے کھلے
لفظوں میں اس سازش کو بے نقاب کیا ہے۔

درود شریف کا محل وقوع کسی نیک عمل کا اول ہے یا آخر؟

اسلام میں خواتم اعمال کو فضیلت اور برتری دی گئی ہے درود شریف بھی ہر دعا کے آخر میں پڑھا جاتا
ہے۔ ”صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ وسلم“ پڑھا
کو ختم کرتے ہیں۔ اسی طرح ہر نیک عمل کے آخر پیرائے میں اسے رکھا گیا ہے۔ نماز میں قیام،
رکوع، اور سجود کے بعد آخری پیرایہ تشہد اور التیمات کا ہے درود شریف اس میں رکھا گیا ہے شروع نماز

میں نہیں۔ قوت نازلہ میں سب دعاؤں کے آخر میں صلی اللہ علی النبی محمد پڑھا گیا اذان ہو رہی ہو تو تم وہی کچھ کہو جو مؤذن کہہ رہا ہے۔ اس کے ختم پر درود پڑھو اور حضور ﷺ کے لئے وسیلہ مانگو یہ ایک ایسا درجہ ہے جو جنت میں شاید کسی ایک بندہ خدا کو ہی حاصل ہو۔ حضرت عبداللہ بن عمروؓ کہتے ہیں آپ نے حضور ﷺ کو کہتے سنا۔

اذا سمعتم الاذان فقولوا امثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلوٰة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لى الوسيلة فانها منزلة فى الجنة لا ينبغي الا لعبد من عباد الله فارجعوا ان اكون انا هو فمن سأل الله لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة (سنن ابی داؤد جلد ۱ ص ۷۸)

(ترجمہ) جب تم اذان سنو تو وہی کہو جو مؤذن کہہ رہا ہے پھر تم مجھ پر درود پڑھو..... پھر تم میرے لئے اللہ تعالیٰ سے وسیلہ مانگو یہ جنت میں ایک مقام ہے جو اللہ کے کسی ایک بندہ ہی کے لئے مناسب ہوگا۔ اور میں امید کرتا ہوں کہ وہ میں ہی ہوں گا۔ جو شخص میرے لئے اللہ تعالیٰ سے اس مقام کو مانگے اسے (میری) شفاعت حاصل ہوگی۔

اس میں آپ نے دیکھا کہ درود شریف کو اذان کے آخر میں رکھا گیا لیکن بریلویوں کی چابک دستی بھی ملاحظہ فرمائیں کس طرح اپنی مسجدوں میں پانچ وقت اذان سے پہلے صلوٰۃ وسلام پڑھتے ہیں۔ مسلمانوں کا آخری بڑا عمل حج ہے حاجی حج کے بعد مدینہ منورہ آکر صلوٰۃ وسلام پڑھتے ہیں حج سے جب وہ پاک و صاف ہو گئے تو اب اس لائق ہیں کہ حضورؐ کے روضہ پر حاضر ہو کر صلوٰۃ وسلام عرض کریں۔

درود وسلام بلند آواز کی غرض و غایت

بلند آواز براہ راست دماغ پر اثر کرتی ہے۔ شور و شغب میں انسان اچھی طرح سوچنے کے لائق نہیں رہتا۔ بریلویوں نے جب دین کو صحابہ و تابعین سے نکالا اور اسلام کے ایک ایک عمل پر بدعات کے خلاف چڑھائے تو ان کے خطیبوں اور واعظوں کو اندیشہ ہوا کہ لوگ سارے تو بے سمجھ نہیں ہوتے۔ کہ دین کو صحابہ و تابعین سے نکال کر ایک نئے مذہب کی شکل دے دیں تو انہوں نے یہ حیلہ اختیار کیا کہ

مسجدوں میں فرض نمازوں کے بعد بھی تھوڑا سا آوازوں کا شور لے آئیں۔ اور نعت خوانی سے پہلے بلند آواز سے صلی اللہ علیہ وسلم کی روضہ کی رونق قائم کریں دماغ سوچ ہی نہ سکے کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں کیا یہی اہل سنت کی راہ علم تھی انہیں خیال تک نہ گزرے کہ سنت اسی طریق کا نام ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کی راہ تھی۔ یاد رہے کہ ہم ما انا علیہ و اصحابی کی راہ سے ہی فرقہ ناجیہ بن سکتے ہیں۔

پھر جب کوئی پیر مجلس میں بیٹھا ہو تو یہ نہ صرف سرامارے لگیں گے بلکہ وجد کی صورت بنائے تھوڑا تھوڑا پیر صاحب کی طرف بڑھنا بھی شروع کر دیں گے۔ کیا اس ہنگامہ آرائی میں کوئی ذہن یہ سوچ سکے گا کہ یہ راہ عمل انہیں بحر ظلمات میں ڈبکیاں دے رہی ہے۔

تو بہ کعبہ نہ رسی ہر گز اے اعرابی ایں راہ کہ تو سے روی بہ ترکستان است
شیعہ ذکرین کو بھی جب اندیشہ ہوتا ہے کہ قوم کہیں سمجھنے پر نہ آجائے تو آواز لگاتے ہیں، ”مؤمنین گریہ کیجئے“۔ اب رونے کا وقت آگیا ہے۔

پھر کیا ہوتا ہے ماتم شروع ہو جاتا ہے اور جو دین یہ پیش کر رہے ہوتے ہیں اس کا انجام ماتم کے سوا اور ہو بھی کیا سکتا ہے۔ فقہ حنفی کی معتبر کتاب درمختار میں ہے

واذ عاج الاعضاء برفع الصوت جهل و انما هي دعاء والدعاء يكون بين
الجمهر والمخافة

(ترجمہ) درود بلند آواز سے پڑھتے اعضا کو چلانا جہالت کے سوا کچھ نہیں۔ درود پڑھنا تو ایک دعا ہے اور دعا اونچی اور آہستہ آواز کے بین بین ہوتی ہے۔

دوران خطبہ حضور گانا مرن کر درود نہ پڑھے

حنفیہ عوام کے ہاں خطبہ جمعہ نماز کے حکم میں ہے خطبہ ہو رہا ہو تو باہمی کلام کرنا جائز نہیں ہے کوئی شخص اس دوران دوسرے کو نیکی کی تعلیم دے تو یہ عمل بھی شارع کے ہاں لغو کہلائے گا۔ یہ نیکی کا نام نہیں پاتا جو شخص اسے نیکی سمجھ کر عمل میں لاتا ہے وہ بدعت کا ارتکاب کرتا ہے۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قلت لصاحبکم یوم الجمعة انصت والامام یخطب فقد لغوت (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۲۸)

اس خطبہ میں خطیب نے حضور اکرم ﷺ کا نام مبارک لیا اور سننے والوں نے اس پر زبان سے درود پڑھا تو یہ جائز نہیں اس موقع پر صرف دل سے درود پڑھے زبان سے نہیں زبان سے کلمات صادر ہوں تو یہ کلام سمجھا جائے گا۔ جس طرح خطبہ کے ہوتے نماز جائز نہیں۔ سنتیں بھی نہ پڑھے اس دوران کوئی کلام بھی جائز نہیں ہے۔ ہدایہ میں ہے:-

اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام (ص ۱-۸۵ مصر)

(ترجمہ) جب امام سامنے آئے تو اب نہ بات ہو سکتی ہے نہ کوئی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ اور المختار میں ہے۔

والصواب انه یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند سماع اسمہ فی نفسه و كذلك اذا ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز ان یصلوا علیہ بالجہر بل بالقلب و علیہ الفتوی (رد المحتار جلد ۱ ص ۷۶۸)

(ترجمہ) اور بہتر ہے کہ حضور اکرم پر آپ گناہ سننے اپنے جی میں آپ پر درود پڑھے اور اسی طرح ہے کہ جب حضور کا ذکر آئے تو بلند آواز سے آپ پر درود پڑھے صرف دل سے پڑھے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

قبروں پر ختم قرآن کا اہتمام

بعض علاقوں میں دیکھا گیا ہے کہ لوگ دفن میت کے بعد قبر پر ختم قرآن کرتے ہیں۔ یہ عمل بایں التزام صحابہ کے ہاں نہیں دیکھا گیا نہ ائمہ اربعہ میں سے کسی نے اسے ایک جائز عمل مستحب بتایا ہے قرآن کریم پڑھنے کا ثواب بے شک حضرت امام اعظم اور حضرت امام احمد کے ہاں مرحومین کو بھیجا جاسکتا ہے۔ اور یہ بھی ملتا ہے کہ قبر کے پاس پڑھنے سے میت اس سے مانوس ہوتی ہے۔ لیکن یہ اکٹھے ہو کر کسی قبر پر ختم قرآن کرنا یہ عمل سلف میں کہیں نہیں پایا گیا۔

مولانا امیر باز سہارنپوری (۱۳۲۵ھ) سہارنپور کی جامع مسجد کے خطیب تھے سلسلہ قادریہ مجددیہ میں

مجاز تھے۔ آپ مولانا محمد مظہر نانوتوی کی قبر پر ان کے یوم وفات پر قرآن خوانی کرتے تھے۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے حلقہ کے علماء نے ان سے اس میں اختلاف کیا اور اسے بدعت کہا۔ نزہۃ الخواطر میں ہے۔

حصل بینہ و بین اساتذہ مظاہر العلوم من اصحاب الامام رشید احمد گنگوہی خلاف حسین قام نجم القرآن علی قبر شیخہ فی یوم وفاتہ و کان متوسعاً فی بعض المحدثات التي شاعت عند اہل العراق (نزہۃ الخواطر ص ۸۴)

(ترجمہ) آپ میں اور مظاہر العلوم کے دوسرے اساتذہ میں (جو حضرت مولانا گنگوہی کے تلامذہ میں سے تھے) سخت اختلاف ہو گیا جب اپنے شیخ کی قبر پر ان کے یوم وفات پر ختم قرآن کرتے تھے آپ بعض بدعات میں جو اہل عراق میں پھیل چکی تھیں کھلے دل سے چلتے۔

اجتماعی طور پر یہ قبروں پر ختم قرآن کرنا کسی کے ہاں جائز نہیں ہے

اس تفصیل سے یہ بات کھل کر سامنے آتی ہے کہ بریلویوں کا بلند آواز سے درود سلام پڑھنا ہرگز کسی نیک نیتی پر مبنی نہیں ہوتا یہ بدعات سوائے اس کے نہیں کہ خفی فقہ ماننے والوں کو بھی یہ دو حصوں میں تقسیم کر کے رکھ دیں۔ ایک جماعت فقہ خفی کی کتابوں درمختار شان اور فتاویٰ عالمگیری سے سند لے اور دوسری جماعت مولانا محمد عمر اچھروی کی کتاب مقیاس حقیقت اور مفتی احمد یار گجراتی کی کتاب جاء الحق کو فقہ خفی کے متون مانیں۔

وائے ناکامی متاع کارواں جاتا رہا کارواں کے دل سے احساس زیاں جاتا رہا احناف کو دو حصوں میں تقسیم کرنے کے یہ اختلافات بریلوی مولویوں نے قائم کر رکھے ہیں۔ اہل سنت عوام نے اب تک اسے حقیقی تقسیم تسلیم نہیں کیا۔ وہ سب ایک دوسرے سے کھلے دلوں ملتے ہیں لیکن یہ بے رحم مولوی ہیں جو انہیں صدق دل سے ملنے کا موقع نہیں دیتے۔

جہاں تک عقائد کے اختلاف کی آواز تھی یہ آگ مولانا احمد رضا خاں کی حسام الحرمین نے بھڑکائی اور حضرت مولانا غلیل احمد محدث سہارنپوری کی المہند علی المہند نے بجھائی۔ ہم چاہتے ہیں کہ ہمارے

عوام بھی ان تمام بنیادوں کو خود دیکھ پائیں جن کے سہارے مولانا احمد رضا خاں نے اہل سنت کو مستقل طور پر دو جماعتوں میں تقسیم کرنے کی کوشش کی تھی۔

دوران خطبہ حضور گمان سننے تو زبان سے درود نہ پڑھے

احناف کے ہاں خطبہ نماز کے حکم میں ہے خطبہ کے دوران مقتدی کسی کو نیک بات کے لئے بھی کچھ کہہ نہیں سکتا۔ کسی کو اتنا کہنا کہ خطبہ ہو رہا ہے تم چپ رہو۔ یہ بھی ایک لغو حرکت ہے حضور ﷺ نے فرمایا:

اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت ولا امام يخطب فقد لغوت (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۲۸)

(ترجمہ) جب تو نے اپنے ساتھی کو کہہ دیا کہ چپ رہو اور امام خطبہ دے رہا ہے تو تُو نے ایک لغو حرکت کی۔

آیت درود کے وسط میں حق نبی کہہ کر درود پڑھنا

ایک شخص پڑھتا ہے ان الله و مسلئكة يصلون على النبي اور وقفہ کرتا ہے اس وقفہ پر لوگ با آواز بلند حق نبی کہتے ہیں۔ پھر وہ باقی آیت پڑھتا ہے یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً اور پھر لوگ با آواز بلند درود پڑھتے ہیں کیا اس طرح وسط آیت میں اپنی طرف سے کوئی الفاظ لائے جاسکتے ہیں۔

الجواب

خطیب جب پوری آیت پڑھے تو سننے والے اپنے جی میں حضور پر درود پڑھیں اس میں یہ بات بھی آگئی کہ درمیان آیت کوئی اپنے الفاظ قرآن میں نہ لائے اور حق نبی نہ کہے اور یہ بھی آگئی کہ آیت کے آخر میں وہ حضور پر اپنے جی میں درود پڑھے زبان سے نہیں۔ ظاہر ہے کہ اس طرح بلند آواز سے درود پڑھنے کو کوئی راہ نہ ملے گی۔

اذا قال الخطيب في الخطبة يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً
يصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی نفسه (فتاویٰ قاضی خان جلد ۱)

(ص ۸۸)

(ترجمہ) جب خطیب خطبہ میں پڑھے، اے ایمان والو! تم حضور پر صلوٰۃ و سلام پڑھو تو چاہیے کہ سننے والا اپنے جی میں حضور پر درود پڑھے۔ یصلی السامع فی نفسه سرّاً (ہدایہ جلد ۱ ص ۱۰۱) منجانبی فتاویٰ دارالعلوم ص ۵ ص ۱۲۷)

لیجئے یہاں بھی جی میں پڑھنے کی قید ہے

و ینبغی ان لا یجیب بلسانہ اتفاقاً فی الاذان بین یدی الخطیب (ردالمحتار جلد ۱ ص ۳۷۱)

(ترجمہ) اور چاہیے کہ (جمعہ پر) خطیب کے سامنے جب اذان دی جائے تو سننے والا اپنی زبان سے جواب اذان نہ دے۔ یعنی جب ہر اذان میں سامعین کو جواب اذان دینے کا حکم ہے تو جمعہ کی اس اذان کا جو خطیب کے سامنے دی جا رہی ہے۔ جواب نہ دے کیونکہ اس وقت وہ امام کے منبر پر آنے سے خطبہ کے احکام کا پابند ہے کہ جب امام خطبہ کے لئے آنکھ تکیا تو اب مقتدی نہ کوئی نماز پڑھے نہ کسی سے بات کرے۔

تلاوت قرآن اور درود شریف میں کس کا حق مقدم ہے

قرآن کریم پڑھتے حضور کا نام مبارک آجائے تو قرآن چھوڑ کر درود نہ پڑھے تلاوت قرآن جاری رکھے اور جب تلاوت سے فارغ ہو تو اس وقت حضور اکرم ﷺ پر درود شریف پڑھے جو حضور کا نام آنے سے اس کے ذمہ ہو گیا تھا اور نہ بھی پڑھے تو وہ گناہ گار نہ ہوگا۔ کیونکہ تلاوت قائم رکھتے اس پر درود شریف شرعاً واجب نہ ہوا تھا فتاویٰ عالمگیری میں فقہ حنفی کا یہ فیصلہ اس طرح دیا گیا ہے۔

ولو قرأ القرآن فمرّ علی اسم النبی ﷺ فقرأ القرآن علی تالیفہ و نظمہ افضل من الصلوٰۃ علی النبی ﷺ والہ و اصحابہ فی ذلك الوقت فان ففعل فهو

افضل وان لم یفعل فلا شئی علیہ کذا فی الملتقط

(ترجمہ) اور اگر قرآن پڑھتے کوئی شخص حضور اکرم ﷺ کے نام مبارک سے گزرا تو اس وقت تو

قرآن شریف کی تالیف و ترتیب کو قائم دیکھتے اس کی تلاوت حضورؐ آپ کی آل اور آپ کے اصحاب پر درود پڑھنے سے افضل ہے۔ جب وہ تلاوت سے فارغ ہوا اور اس نے حضورؐ پر درود پڑھا تو یہ زیادہ بہتر ہے اور اگر اس نے اس طرح درود نہ پڑھا تو بھی اس پر کوئی گناہ نہیں ملتا تھا اس طرح ہے۔

قرآن پڑھنا کلام خالق کو زبان پر لانا ہے اور درود پڑھنا کلام مخلوق ہے۔ یہ پڑھنے والے کی ایک اپنی نیاز مندی ہے۔ سو جس طرح کلام خالق کو کلام مخلوق پر فضیلت حاصل ہے قرآن کریم کو الفاظ درود پر فضیلت حاصل ہے۔ اپنے کلام کے دوران حضور ﷺ کا نام سن پائے تو درود پڑھنا ضروری ہو جاتا ہے۔ تلاوت کے دوران حضورؐ کا نام آنے سے درود پڑھنا واجب نہیں ہوتا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قرآن پڑھتے آیت کے درمیان اپنے الفاظ نہ ڈالنے چاہیں۔ یہ کلام خالق کی بے ادبی ہوگی صحابہ کرامؓ حضورؐ سے جب آیت سبح اسم ربك الاعلیٰ سنتے تو ختم آیت پر کلمہ سبحان اللہ یا اس طرح کا کوئی کلمہ کہتے لفظ سبح کے ساتھ یہ کلمات تسبیح نہ کہتے تاکہ قرآن میں غیر قرآن داخل کرنے کی صورت نہ پیدا ہو جائے۔ حضرت حذیفہؓ کہتے ہیں حضور ﷺ جب کسی آیت تسبیح سے گزرتے تو سبحان اللہ کہتے اور آپ جب کسی آیت سوال سے گزرتے تو اللہ رب العزت سے کچھ نہ کچھ مانگتے اور جب آیت تعوذ سے گزرتے تو اللہ سے پناہ مانگتے۔

إذا مر بآية فيها تسبيح سبح و إذا مر بسؤال سأل و إذا مر بتعوذ تعوذ
(صحیح مسلم جلد ۱)

قلت رواه ابو داؤد في سننه جلد ۱ ص ۱۲۷

اس کی وضاحت ایک دوسری روایت میں اس طرح دی گئی ہے۔

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ سبح اسم ربك الاعلیٰ قال
سبحان ربی الاعلیٰ

(ترجمہ) حضور اکرم ﷺ جب آیت سبح اسم ربك الاعلیٰ پڑھ لیتے تو کہتے سبحان ربی الاعلیٰ۔

یہ نہیں کہ درمیان آیت اپنے الفاظ کہتے اور پھر قرآن کریم اعدو ذبا اللہ پڑھ کر شروع کرتے ایسا کبھی نہ ہوتا تھا۔ اس کی مزید تائید ترمذی شریف کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جنات کے سامنے سورہ الرحمن پڑھی تو جب حضور یہ آیت پڑھتے فبائی الا ربکما نکذبان تو وہ (جنات) اس کے جواب میں اس تکذیب کا انکار کرتے اور حضور نے ان کے اس جواب کو پسند فرمایا وہ ہر دفعہ اس کے اختتام پر کہتے۔

لا بشئ من نعمک ربنا نکذب فک الحمد (رواہ الترمذی و قال هذا حدیث غریب مشکوٰۃ ص ۸۱)

(ترجمہ) اے رب ہمارے ہم تیری نعمتوں میں سے کسی کا انکار نہیں کرتے سب تعریف تیرے لئے ہے اس میں یہ واضح ہے کہ جب حضور یہ پوری آیت پڑھ لیتے تو جنات پھر یہ کلمات کہتے درمیان آیت اپنی بات داخل نہ کرتے قرآن میں غیر قرآن کو داخل نہ کرتے بخلاف ان لوگوں کے جو آیت درود کے عین وسط میں با آواز بلند حق نبی کے الفاظ کہتے ہیں۔ اور قرآن میں غیر قرآن کو داخل کرتے ہیں آنحضرت ﷺ نے اس سے بھی زیادہ وضاحت کے ساتھ فرمایا کہ جب تم سورہ التین پڑھو اور الیس اللہ با حکم الحاکمین تک پہنچو تو اس کے بعد کہو بلی و انا علی ذلک من الشاہدین

(۲) جب تم سورہ القیامہ پڑھو اور الیس ذلک بقادر علی ان یحیی الموتی تک پہنچو تو کہو بلی (کیونکہ نہیں) اور جب تم سورہ مرامات پڑھو اور فبائی حدیث بعدہ یومنون تک پہنچو تو کہو امنا یا اللہ (سنن ابی داؤد جلد ۱ ص ۱۲۹ جامع ترمذی جلد ۱ ص)

اس روایت میں فاتحی کے لفظ پر غور فرمائیں۔ حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں۔ حضور نے فرمایا:-

من قرأ منکم بالتین والزیتون فانتھی الی الیس اللہ با حکم الحاکمین فلیقل بلی و انا علی ذلک من الشاہدین ومن قرأ اقسام بیوم القیامہ فانتھی الی الیس ذلک بقادر علی ان یحیی الموتی فلیقل بلی۔

اس قسم کے جوابات آیت قرآن میں نہیں آیت قرآن کے ساتھ رکھے جائیں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کہتے ہیں

بدانکہ ایں جوابہا نزد قرأت آیات قرآنی بسیار است (امعة اللمعات جلد ۱ ص ۳۸۷)
یہ جوابات آیت قرآنی کے نزدیک لائے جاسکتے ہیں آیات کے درمیان میں نہیں۔ علامہ فخر الدین الزبلی شرح کنز میں لکھتے ہیں۔

روی انه عليه الصلوة والسلام ما مربآية رحمة الاسألها و آية العذاب الاستغفر منه

(ترجمہ) حضور جب کسی آیت رحمت سے گزرتے تو اللہ تعالیٰ سے اس کی رحمت مانگتے اور جب کسی آیت عذاب سے گزرتے تو اللہ تعالیٰ سے اس کی پناہ مانگتے۔

یہ بھی ہوتا کہ آپ اس آیت سے گزر جاتے درمیان آیت اپنے الفاظ داخل نہ کرتے تھے۔
جواب اہل علم نے اور عند میں فرق سمجھتے ہیں وہ فتاویٰ عالمگیری کی اس عبارت میں غور کریں دوران آیت اپنی بات کہنے کی کہیں گنجائش نہ ملے گی۔

ولا بأس للمتطوع المنفرد ان يتعوذ من الله ويسأل الرحمة عند آية الرحمة او يستغفر وان كان في الفرض فمنكرة (فتاویٰ عالمگیری جلد ۱ ص ۳۸۷)
(ترجمہ) اکیلے نفل نماز پڑھنے والے کے لئے حرج نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگے اور آیت رحمت کے قریب اللہ سے رحمت مانگے اور اپنے گناہوں سے استغفار چاہے اور اگر فرض نماز ہو تو ایسا کرنا مکروہ ہے۔

علامہ شامی بھی یہی کہتے ہیں:-

وفي النفل يسأل الجنة ويتعوذ من النار عند ذكرهما (منحة الخالق جلد ۱ ص ۳۴۳)
(ترجمہ) نفل نماز میں اللہ تعالیٰ سے جنت مانگے اور جہنم سے اللہ کی پناہ میں آئے کب؟ رحمت اور آگ کے ذکر کے وقت۔

جس طرح نماز میں جب نمازی اللہ کے حضور پیش ہوتا ہے تو کسی دوسری طرف صرف ہمت نہیں کرتا یہاں تک کہ حضور پر درود پڑھتے بھی وہ اللہ کی حضوری سے نہیں نکلتا اس طرح قرآن پڑھنے یا سننے والا قرأت کے دوران ایک لمحہ کے لئے بھی اپنی کوئی بات نہیں لاسکتا۔ محفل حسن قرأت میں بھی سامعین کو چاہئے کہ آیت پوری ہونے پر تو بے شک کلمات تحسین کہیں لیکن آیت کے درمیان میں اپنا کوئی کلمہ تسبیح یا تحسین نہ لائیں تاکہ قرآن میں غیر قرآن داخل نہ ہو پائے۔ نماز میں بھی جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہہ لے تو پھر امین کہیں یہ امین کہنا امام کی پڑھی ساری فاتحہ کو مقتدیوں کے حق عمل میں لے آتا ہے۔

قرآن کا یہ حق ہے کہ اس کے مقابل کسی کی زبان نہ کھلے

کلام الہی کی عظمت ہے کہ اس کے سامنے کسی کی زبان نہ کھلے قرآن پڑھتے کو کوئی السلام علیکم نہ کہہ سکے۔ سوائے اس کے کہ قرآن کے بھولنے والے کے لئے سامع لقمہ دے سکتا ہے اور وہ بھی اپنے کلام سے نہیں کلام الہی سے ہی یہ بھی اور عظمت قرآن کے لئے ہے۔ کہ بھولنے والے کو چلنے نہ دیا جائے صحیح لفظ بتا دیا جائے۔ قرآن کریم نے تو نہ صرف (قرآن پڑھے جانے کے وقت) سننے کا حکم دیا بلکہ مطلقاً چپ رہنے کا حکم بھی دیا ہے۔ (قرآن سنا جائے یا نہ) یہ صرف ان کے لئے جن کے لئے قرآن پڑھا جا رہا ہے۔ لقوله تعالى و اذا قرى عليهم القرآن (پ ۳ انشقاق)

اذا قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون (پ ۹ الاعراف ۲۰۴)
(ترجمہ) جب قرآن پڑھا جائے تو تم اس طرف کان دھرو اور چپ رہو ہو سکتا ہے تم پر رحم کیا جائے۔ اس آیت میں مطلق سماع کا حکم ہے اور انصاف پر رحمت الہی کا وعدہ ہے سو یہ بشارت مسلمانوں کے لئے ہے کافروں کے لئے نہیں۔ انہیں پہلے ایمان لانے کا حکم ہے ہم الحمدیث (باصطلاح جدید) علماء سے اس بات پر اتفاق نہیں کر سکتے جو کہتے ہیں کہ یہ آیت کافروں کے لئے نازل ہوئی نہ کہ مسلمان نمازیوں کے لئے۔

امام نسائی (۳۰۳ھ) نے اپنی سنن میں آیت سے باب باندھا ہے اور اس میں حدیث نقل کی ہے کہ

جب امام نماز میں قرآن پڑھے تو مقتدی خاموش رہیں۔ وہ (سورہ فاتحہ اور اس کے بعد کا حصہ) قرآن نہ پڑھیں۔ سو قرآن کی عظمت اس کو مقتضی ہے کہ جب یہ پڑھا جائے تو سننے والے اسے سنیں اور جو دور ہیں وہ نہ بھی سن پائیں تو بھی خاموش رہیں جن کے لئے بھی قرآن پڑھا جا رہا ہے۔ وہ اس حکم میں شامل ہیں۔

لان الاستماع والانصات فرض بالنص كما في الهداية (ص ۱۰۱)
حافظ ابن ہمام (۸۶۱ھ) لکھتے ہیں:-

قلت رواه ابو داؤد في سننه جلد ۱ ص ۱۲۷

حاصل الاستدلال بالآية ان المطلوب امران الاستماع والسكوت فيعمل
بكل واحد منهما ولاؤل يخص الجهرية والثاني لا فيجری علی اطلاقه
فيجب السكوت عند القراءة مطلقاً

(ترجمہ) اس آیت سے اس طرح استدلال کیا جاتا ہے کہ اس میں دو چیزیں مطلوب ہیں (۱)
استماع اور (۲) سکوت (فتح القدیر جلد ۱)

ان میں سے ہر ایک پر عمل ضروری ہے استماع صرف نماز جہری میں ہو سکتا ہے اور سکوت کسی نماز سے
خاص نہیں یہ اپنے اطلاق پر رہے گا۔

جب بھی قرأت ہو (وہ سنی جائے یا نہ) چپ رہنا ضروری ہے خود پڑھنے کی اجازت نہیں۔

يقراء الخطيب قوله تعالى يا ايها الذين امنوا صلوا عليه الآية فيصلی
السامع فی نفسه واختلفوا فی الثانی عن المنبر ولا حوط هو السكوت
اقامة لغرض الانصات (هدایہ جلد ۱ ص ۱۰۱)

خطیب جب یہ آیت پڑھتا ہے اے ایمان والو! حضور پر درود بھیجو تو سامعین اپنے جی میں درود
پڑھیں (زبان سے نہیں) جو شخص امام سے دور بیٹھا ہے اس کے بارے میں اختلاف ہے اور احوط
یہی ہے کہ وہ چپ رہنے کو قائم رکھتے ہوئے مطلق خاموش رہے۔

بریلویوں نے درمیان آیت شور کرنے کی کیا راہ نکالی

فقہ حنفی کے خلاف بریلوی کہتے ہیں کہ جب قرآن پڑھا جا رہا ہو تو اس وقت تو سامعین بے شک چپ رہیں اور جب امام وقف کرے تو وہ قرأت سے نکل گیا ہے اب سامعین اس میں اپنے کلمات تحسین کہہ لیں تو جائز ہے بلکہ کچھ لوگ جھوٹے لگیں تو یہ جائز ہو گا ان کے مفتی احمد یار خاں لکھتے ہیں :-

قرآن سنتے وقت رونا، جھومنا، اور کچھ پیارے کلمات کہنا جو مضمون آیت کے مطابق ہوں بہت بہتر ہے مگر یہ سب کچھ قاری کی خاموشی کی حالت میں ہے۔ (مرآۃ المناجیح جلد ۲ ص ۶۶)

کیا قاری وقف کے وقت قرأت سے نکل جاتا ہے

بریلوی علماء یہاں اہلحدیث کے بہت قریب ہو جاتے ہیں جس طرح بعض اہلحدیث (باصطلاح جدید) امام کے پیچھے اس کے وقفوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے ہیں اور وہ اسے حکم آیت فاستمعوا له وانصتوا کے خلاف نہیں سمجھتے بریلوی بھی قاری کی قرأت میں اس کے وقف میں اپنے پیارے کلمات کہہ لیتے ہیں۔

یہ صحیح ہے کہ بریلوی بھی قاری کے وقف سے فائدہ اٹھاتے ہیں اور یہ اہلحدیث بھی گردنوں میں پھر بھی فرق ہے بریلوی آیت اور درود شریف میں حق نبی کہنے کے لئے آیت کے اندر گئے وقف میں اپنی ساری بات (حق نبی) کہتے ہیں اور یہ اہلحدیث آیات فاتحہ کے اختتام پر گئے وقفوں میں اپنی سورہ فاتحہ پڑھتے ہیں تاکہ قرآن کے حکم استماع وانصات کی مخالفت سے بچ سکیں۔

قاری جب آیات درود شریف میں یصلون علی النبی پر وقف کرتا ہے یہ وقف قرأت ہے اور آیت کے اختتام پر جو وقف کیا جاتا ہے۔ وہ وقف قطع ہے یہاں وقف کی علامت ج ہے کہ یہاں وقف کرنا جائز ہے۔

علامة الوقف العجائز جوازاً مستوی الطرفين

جیسے نحن نقص عليك نبأهم بالحق ج انهم فتية آمنوا بربهم (پ ۱۵ الکہف)

قاری وقف قرأت میں سانس لیتا ہے وہ حکم قرأت سے نکلتا نہیں۔

والمستعد للشنی كالشارع فيه

وقفہ سانس تلاوت کے حکم میں ہے سامعین بھی سمجھ رہے ہوتے ہیں کہ اس نے ابھی قرأت ختم نہیں کی۔ قاری اس وقفہ میں اگلے حصہ کی تلاوت پر مستعد ہوتا ہے اور سامعین اس وقت آئندہ تلاوت کے منتظر ہوتے ہیں اس دوران قرآن میں غیر قرآن کو داخل کرنا اور با آواز بلند اجتماعی طور پر حق نبیؐ کہنا اس کے لئے فقہ حنفی میں کوئی راہ نہ ملے گی۔

مولانا احمد رضا خاں کا فتویٰ

نامناسب نہ ہوگا کہ ہم یہاں قرأت کے وقفوں میں غیر قرآن کو لانے کے بارے میں مولانا احمد رضا خاں کا فتویٰ بھی سامنے لے آئیں ایک مقتدی جو ثناء (سبحانک اللہم) نہ پڑھ سکا کیا وہ اس امام کے وفات میں پڑھ سکتا ہے؟ اس پر مولانا احمد رضا خاں بریلوی لکھتے ہیں:-

سبحانک اللہم اس وقت تک پڑھ سکتے ہیں کہ امام قرأت با آواز نہ شروع کرے۔ جب قرأت جبری شروع کر دی جائے اب خاموش رہنا اور سننا فرض ہے اور وہ جو وحابی نے بتایا ہے کہ امام کے ٹھہرنے کی جگہ ایک ایک دو دو لفظ کہہ کر پورا کر لے، ضعیف اور غیر مختار ہے۔

جو پہلی رکعت جبر یہ میں ملا اور قرأت شروع ہو جانے کے باعث سبحانک اللہم نہ پڑھ سکا اس پر الزام نہیں کہ اس نے یہ ترک ثنا خاموشی کے لئے بحکم شرع کیا (فتاویٰ رضویہ جلد ۲ ص ۸۳)

اس سے پتہ چلا کہ مولانا احمد رضا خاں کے نزدیک قاری کے وقفوں میں تم ایک مسنون عمل کو بھی ادا نہیں کر سکتے۔ چہ جائیکہ اپنا وضع کردہ کلمہ حق نبیؐ اس دوران زبان پر لائیں۔ وہ بھی جبراً اور وہ بھی اجتماعی آواز سے..... آپ دیکھیں کہ ایک غلط بات سے آگے کتنی غلطیوں کا دروازہ کھلتا ہے۔ اور کس طرح ایک بدعت اور کئی بدعتوں کو جنم دیتی ہے۔ ایک واعظ مجمع عام میں قرآن پڑھ رہا ہے وعظ بھی کر رہا ہے اور اپنی بات بھی ساتھ ساتھ کر رہا ہے۔ اس میں قرآن کا سننا فرض ہے اور سب پر سننا فرض ہے مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں:-

اگر وہ سب اسی غرض واحد کے لئے ایک مجلس میں مجتمع ہیں تو سب پر سننے کا لزوم جاتا ہے۔ جس طرح نماز میں جماعت کے مقتدی ان کے ہر شخص پر استماع وانصات جداگانہ فرض ہے یا جس طرح جلسہ

خطبہ کہ اس میں ایک شخص مذکور اور باقیوں کی یہی حیثیت واحدہ تذکیر جامع ہے تو بالاتفاق ان سب پر سننا فرض ہے نہ یہ کہ استماع بعض کافی ہو۔ جب تذکیر میں کلام بشر کا سننا سب حاضرین پر فرض عین ہو تو کلام الہی کا استماع بدرجہ اولیٰ لازم ہوگا۔ (فتاویٰ رضویہ جلد ۱۰ ص ۱۹۳)

بریلویوں کے رسالہ حق نبی پر کی گئیں تقریظات

بریلویوں نے اپنے اس موقف پر ایک رسالہ حق نبی رکن الاسلام پہلی کیشنز دیر آباد سے شائع کیا ہے۔ اس میں اس اس نعرہ حق نبی کی جو صورت عمل بتائی گئی ہے یہ ہے۔

امام صاحب آیت مبارکہ ان اللہ و ملتکته پڑھتے ہیں۔ جب وہ علی النبی پر پہنچتے ہیں تو کچھ دیر کے لئے وقف کرتے ہیں جس کے دوران تمام مقتدی حق نبی کے الفاظ بلند آواز سے کہتے ہیں۔ اس کے بعد امام آیت کریمہ کا دوسرا حصہ یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً تلاوت کرتے ہیں۔ جس پر تمام مقتدی بلند آواز سے درود شریف پڑھتے ہیں (ص ۶) ہم نے اس رسالہ کو کہیں کہیں سے دیکھا ہے بریلویوں نے اس میں اس نعرہ حق نبی کو اپنے ہاں بریلویت کا شعار بتایا ہے۔ گویا اس کے بغیر کوئی مسجد بریلویوں کی مسجد سمجھی ہی نہیں جاسکتی۔ جب شعار ہاتھ سے گیا تو قوم بھی گئی۔

اس رسالہ پر جن بریلوی علماء کو تصدیقات ہیں ان میں سے بعض کے اسماء گرامی درج ذیل ہیں۔

۱۔ علامہ شاہ احمد نورانی صدر جمعیت علمائے پاکستان

۲۔ مفتی مختار احمد نعیمی (گجرات)

۳۔ مولانا ابوداؤد محمد صادق خطیب زینہ المساجد گوجرانوالہ

۴۔ مولانا ابوالحسنات محمد اشرف سیالوی

۵۔ مولانا غلام رسول رضوی جامعہ رضویہ فیصل آباد

۶۔ مفتی محمد اسلم مظہر الاسلام فیصل آباد

۷۔ مفتی غلام سرور قادری (لاہور)

- ۸۔ مفتی محمد خاں منہاج القرآن لاہور
 ۹۔ مفتی غلام مصطفیٰ شیخ الحدیث انوار العلوم ملتان
 ۱۰۔ مولانا غلام علی اوکاڑوی
 ۱۱۔ مولانا محمد حسن حقانی دارالعلوم امجدیہ کراچی
 ۱۲۔ جسٹس شجاعت علی قادری
 ۱۳۔ مولانا کوب نورانی بن محمد شفیع اوکاڑوی
 ۱۴۔ مفتی محمد ظلیل خاں قادری برکاتی

یہ رسالہ حق نبی ۱۴۱۰ھ، ۱۹۸۹ء کا چھپا ہوا ہے۔ اس کے سرورق کا عکسی فوٹو ملاحظہ فرمائیں۔

اَقُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ

آپ فرمادے مجھے کہ اے لوگو! تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے حق آگیا۔



ترجمہ



حضرت علامہ صاحبزادہ

ابوالخیر محمد زبیر الانصاری



رکن الاسلام پبلیکیشنز
 آزاد میدان ہیر آباد، حیدر آباد

حق سے حق نیا مراد لینے کا استدلال

قرآن کی جب یہ آیت قد جاء کم الحق اتری تھی تو کسی نے اس سے دوران تلاوت حق نبی کہنا مراد نہ لیا تھا۔ اگر کسی کے پاس کوئی ایسا حوالہ ہو تو ہمیں اس سے مستفید کریں۔

بریلوی علماء نے محض ضد کے طور پر اس نعرہ حق نبی کو پوری بریلویت کا شعار بنالیا تو ہم نے بعض دوستوں کو اس طرف توجہ دلائی کہ مولانا احمد رضا خاں کے دور میں کبھی یہ نعرہ بریلی میں نہ لگانا ان کے صاحبزادوں مولانا حامد رضا خاں اور مولانا مصطفیٰ رضا خاں نے کبھی اس نعرہ کو اپنے ہاں جگہ دی تھی۔ اب یہ نعرہ مولانا احمد رضا خاں کے پوتے مولانا محمد اختر رضا خاں کے دور میں کیسے پوری بریلویت کی زینت اور ان کے دین و مذہب کا شعار بن گیا۔ یہ تو مولانا احمد رضا خاں کے دین و مذہب میں جس کی انہوں نے وفات سے کچھ پہلے اپنے بیٹوں کو وصیت کی تھی اس میں نہ تھا۔ مولانا اختر رضا خاں پاکستان آئے اور یہاں کے بریلوی حلقوں کی اس آواز پر حیران اور ششدر رہ گئے۔ آپ نے برسر عام پاکستان میں بریلویت کے اس شعار کے خلاف تقریر فرمائی اور تمام بریلویوں کو کہا کہ یہ ہمارا شعار نہیں ہے۔ اسے خواہ مخواہ بریلویت کا شعار بنا دیا گیا ہے۔ تم قاری سے ان اللہ و ملکتہ۔ یصلون علی النبی سنو تو چپ رہو۔ حق نبی کا نعرہ نہ لگاؤ۔ ہم آپ کے اس جوابی رسالہ کے نائل کا سامنے فوٹو شائع کر رہے ہیں۔

مولانا محمد اختر رضا خاں کی تقریر اس کے ص ۲۲ سے لے کر ص ۲۸ تک چھ صفحوں میں دی گئی۔ ہم اس کے اقتباسات دینے کی بجائے اس من و عن حد یہ قارئین کرتے ہیں۔ ممکن ہے ان تک یہ اصل کتاب نہ پہنچ پائے۔

مولانا اختر رضا خاں کی اس تقریر سے جن علماء کرام نے بریلویت کے اس شعار سے توبہ کی اور اپنے جھگڑے فٹوے سے جو وہ رسالہ حق نبی کی تقریظات میں دے چکے تھے۔ رجوع فرمایا ان میں سے بعض نام ہم یہاں بھی دیئے دیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان تائبین کی توبہ قبول فرمائے:-

۱۔ مفتی غلام سرور قادری (لاہور)

۲۔ مفتی مختار احمد دارالافتاء جامعہ قادریہ رضویہ فیصل آباد

۳۔ مولانا محمد اشرف سیالوی (سیال شریف)

۴۔ مولانا ابوداؤد محمد صادق گوجرانوالہ

۵۔ مولانا محمد فیض احمد اویسی (بہاولپور)

۶۔ مولانا عبدالحکیم شرف قادری (لاہور)

۷۔ مولانا غلام مصطفیٰ رضوی (انوار العلوم ملتان)

۸۔ محمد حسن قادری رضوی (میلسی)

۹۔ مفتی عبدالقیوم دارالعلوم حزب الاحناف (لاہور)

۱۰۔

ان میں کھلا رجوع مولانا مفتی غلام سرور قادری اور مولانا مفتی مختار احمد (فیصل آباد) کا ہے۔

جزاهم اللہ احسن الجزاء

۱۔ مولانا محمد اشرف سیالوی کے رجوع سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حق کی رو سے فیصلہ کر نہیں کرتے وہ اس راہ

میں بھی فرقہ بندی سے چلتے ہیں مثلاً اس رجوع میں آپ فرماتے ہیں مجھے معلوم نہ تھا کہ ان کی سعی جمیل

(حق نبی گوشعار شہر انے والوں) کے پس پشت کون سا محرک ہے ورنہ میں حصہ ہی نہ لیتا۔ ص ۱۴۰

فتویٰ دینے کا یہ انداز کہ اس سے محض کسی کی مخالفت یا موافقت مقصود ہو آپ نے کسی دیانت دار مفتی سے

نہ سنا ہوگا مولانا محمد اشرف سیالوی کے اس رجوع سے ان کی دیانت اور ذہانت بری طرح مجروح ہوئی ہے

اب آپ ہی اندازہ کریں کہ کیا اس قسم کے جذبات حق پرست علماء کے ہو سکتے ہیں؟

۲۔ مولانا مفتی غلام محمد قادری قاسمی کو نیزہ بھی لکھتے ہیں ہمیں قطعاً یہ علم نہ تھا کہ اس فتوے کے پیچھے کون سا

جذبہ ہے ورنہ ہرگز تصدیق نہ کرتے حضرت علامہ اختر رضا خاں کی تحقیق لا جواب ہے۔ مجھے اگر یہ

معلوم ہوتا کہ مقابلہ ہو رہا ہے تو میں تصدیق نہ لکھتا (ص ۱۴۲)

۳۔ مولانا فیض احمد اویسی (بہاولپور) لکھتے ہیں :-

بریلویوں کی اس داستان اختلاف کو ہم زیادہ طول نہیں دیتے۔ یہ ان کا اختلاف ایک ایسے مسئلہ میں

ہے جسے وہ بریلویت کا شعار قرار دیتے ہیں جب شعار میں ان کا یہ حال ہے تو ان نعتوں کے اشعار میں معلوم نہیں ان کے کتنے بڑے بڑے اختلاف ہوں گے۔

ہم یہاں صرف یہ سمجھتے ہیں کہ قرآن پڑھنے میں بھی وہ درود شریف پڑھنے کو اس طرح لانا چاہتے ہیں کہ اگر وہ خود مولانا احمد رضا خاں کے مسلک سے بھی نکل جائیں انہیں بریلویت کا ایک علیحدہ تعار مقرر کرنے میں بڑی روحانی مسرت ہوگی۔

ہمیں ان بریلوی حضرات سے شکوہ نہیں نہ ہم ان کی تردید کے درپے ہیں مطالعہ بریلویت صرف ایک تحریک کا مطالعہ ہے جو ہندوستان میں انگریزی عملداری میں بدایوں سے چلی۔ مولانا فضل رسول بدایونی کے بعد ان کے بیٹے مولانا عبد القادر بدایونی اور بریلی کے مولانا احمد رضا خاں اس تحریک کے قافلہ سالار بنے مولانا احمد رضا خاں نے اپنی زندگی کے پچاس سال اس محاذ پر لگا دیے۔ اور پھر وہی ایک اس تحریک کے قافلہ سالار بن گئے ان کی علمائے بدایوں سے بھی بگڑ گئی۔ المہند کی اشاعت کے بعد وہ اپنے الزامات میں ٹھنڈے پڑ گئے جو انہوں نے علماء دیوبند کے خلاف وضع کئے تھے۔ اور پھر پوری زندگی مولانا احمد رضا خاں نے المہند کے خلاف کچھ نہ لکھا یہاں تک کہ ان کے پیروؤں نے ان کی وفات کے بعد عقائد خمسہ پر اپنا نیا محاذ بنایا۔ ان کے گرد پچاس بدعات کی ایک ایسی خارزار باڑ لگائی کہ دیہاتوں کے سنی جہلاء انہی کانٹوں میں الجھ کر رہ گئے۔

جہاں تک عقائد کا تعلق ہے عوام اہل سنت نے دیوبندی بریلوی فاصلے کو کبھی قطعی درجے میں تسلیم نہیں کیا اور اب ان کے اس دور کے بعض علماء مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ قرآن کنز الایمان پر بھی مختلف پہلوؤں سے جرح کرنے لگے ہیں۔ فالحمد للہ علی ذلک

جناب پیر کرم شاہ صاحب نے کھلے لفظوں میں دونوں کو اہل سنت قرار دیا ہے:-

اس باہمی اور داخلی انتشار کا سب سے المناک پہلو اہل سنت والجماعہ کا آپس میں اختلاف ہے جس نے انہیں (دیوبندی اور بریلوی کے) دو گروہوں میں بانٹ دیا ہے دین کے اصولی مسائل میں دونوں متفق ہیں اللہ تعالیٰ کی توحید ذاتی اور صفاتی حضور نبی کریم کی رسالت اور ختم نبوت، قیامت اور دیگر

ضروریات دین میں کلی موافقت ہے (تفسیر ضیاء القرآن جلد ۴)

پاکستان کے نئے حالات میں مولانا ابوالخیر محمد زبیر، مولانا غلام رسول اور مولانا محمد حسین نعیمی نے مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ قرآن کی کھلے طور پر غلطیاں نکال کر احناف کو پھر سے ایک کرنے کی کوشش کی ہے۔ ہم اس کا خیر مقدم کرتے ہیں لیکن افسوس کہ مولانا محمد زبیر ایک دوسرے مسئلے میں صرف اپنی حلقہ بندی کے لئے وہ اس وقت بھی مولانا احمد رضا خاں کے پوتے مولانا اختر رضا خاں کے خلاف بھی اٹھ کھڑے ہوئے، ہم مطالعہ بریلویت کی اس کاوش میں مولانا اختر رضا خاں کا شکریہ ادا کئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ انہوں نے ہمارے سید میں آیت درود میں کلمہ حق نبی داخل کرنے کی علی الاعلان مخالفت کی ہے اور جس طرح مولانا احمد رضا خاں نے عورتوں کے قبروں پر جانے اور عرسوں کے ریلے میلے میں چلنے پھرنے کو مستوجب لعنت قرار دیا۔ اور اس جہت میں ایک بدعت کے خلاف حق کی حمایت کی۔ مولانا اختر رضا خاں نے بھی کلمہ حق نبی کو آیت کے دوران وقف لانے کی اس بدعت کے خلاف اپنی خاندانی روایت قائم رکھی۔ ہم اللہ رب العزت کے حضور صمیم دل سے امید باندھے ہوئے ہیں کہ ایک دن دیوبندی بریلوی فاصلے میں نفرت کی دیواریں یکسر گر پڑیں گی۔

آسمان ہو گا سحر کے نور سے آئینہ پوش اور ظلمت رات کی سیما پا ہو جائے گی

مولف عفا اللہ عنہ

اب وہ تصدیقات ملاحظہ فرمائیں جو بریلوی علماء نے مولانا اختر رضا خاں کے فتوے سے پہلے مولانا محمد زبیر کو ارسال کیں۔

تصدیق

استاذ العلماء حضرت علامہ مولانا عطاء محمد صاحب بندپالوی گولڑوی

جامعہ محمدیہ نوریہ رضویہ، بمبلی شریف گجرات

ابالاعد برادران اہلسنت کی خدمت میں عرض ہے کہ مذکورہ بالا مسئلہ متنازعہ کوئی نظری مسئلہ نہیں ہے بلکہ بالکل واضح ہے کہ آیہ تہلیل میں سکوت کے وقت حق نبی کا تلفظ جائز بلکہ مسنون ہے۔ اس میں اختلاف اور نزاع نامناسب ہے۔ جناب مفتی مدق نے جو کچھ تحقیق کی ہے اس سے بندہ کو پورا اتفاق ہے۔

هذا هو الحق وماذا بعد الحق الا لضلal

حرره الفقير عظم محمد چشتی گولڑوی غفی عنہ

۲۳ ذوالحجہ ۱۲۰۹ء مطابق ۸۹-۷-۲۷

تصدیق

حضرت علامہ مولانا مفتی مختار احمد صاحب نعیمی گجراتی

مہتمم مفتی مدرسہ غوثیہ نعیمیہ گجرات

بسم الله الرحمن الرحيم نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

سوال مذکورہ کا جواب فاضل محقق مفتی محمد زبیر صاحب نے نہایت مدلل تحریر کیا ہے جو قرآن و حدیث اور فقہاء کی تصریحات کے مطابق ہے۔ قاعدہ کلیہ ہے کہ اشیاء میں اصلی حالت مباح ہونا ہے تو دلیل اس کے ذمہ ہوگی جو روک رہا ہے اسے اس حرمت یا ممانعت کی دلیل پیش کرنی چاہئے۔ ”حق نبی“ کہنے والے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ اسے منع نہیں کیا گیا۔

اب جو لوگ واذا قرأ القرآن الخ سے استدلال کر رہے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ خاموش رہنے کا حکم قرأت قرآن سے مشروط ہے۔ اور چونکہ خطبہ دینے والے نے علی النبی پر سکوت کیا ہے۔ اس وقفہ میں سامعین نے حق نبی کہا۔ اور اس وقت چونکہ قرأت نہیں ہو رہی اس لئے اس پر وانصوا کا حکم بھی جاری نہ ہوگا۔ جیسے کوئی سامع اچھی قرأت کو سن کر قاری کے وقفہ میں لفظ اللہ، سبحان اللہ یا صدقت کہہ دے۔

اس کے علاوہ معتبر کتب تفسیر میں صراحتاً مذکور ہے کہ آیت مذکورہ واذا قرأ القرآن الخ کا نزول امام کے پیچھے نماز ادا کرنے والے مقتدی کے لئے ہے۔ ہر جگہ اور ہر وقت اور ہر حال میں غور سے نہ سننے والا یا خاموش نہ رہنے والا حرام کا مرتکب نہیں گردانا جائے گا۔ وغیرہ الٰہ فاضل مفتی کا جواب دلائل و براہین کی روشنی میں بالکل برحق ہے۔ اور مخالف کے پاس سوائے بغض کے کوئی دلیل واضح

موجود نہیں ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم بالصواب

مفتی محمد مختار احمد نعیمی مفتی جامعہ غوثیہ نعیمیہ گجرات

تصدیق

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عرفان صاحب

مفتی جامعہ محمدیہ نوریہ رضویہ، گجرات

نحمدہ و نصلی علیٰ رسولہ الکریم

اما بعد امام قرآن مقدس کی آیت یصلون علی النبی الخ پر توقف کرے اور مقتدی بلند آواز سے ”حق نبی“ کہیں۔ اس صورت کے جواز و استحسان پر حضرت علامہ مولانا ابوالخیر محمد زبیر صاحب مدظلہ کی تحقیق لائق تحسین ہے۔ اور قرآن و حدیث و اقوال فقہاء سے مذکورہ صورت کو مبرہن کیا ہے اور براہین سے استدلال تام فرمایا ہے۔ اور حسب قواعد جواز کے ثبوت کے لئے تو یہی کافی ہے کہ منع پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ علامہ ابن نجیم مصری قاعدہ نقل فرماتے ہیں۔ اصل الاشیاء اباحت۔ الاشباه والنظائر اور معارض کا منع پر آیت فاستمعوا کو پیش کرنا استدلال فاسد کے قبیلہ سے ہے۔ کیونکہ امام کی خاموشی کے وقت مقتدیوں کا ”حق نبی“ کہنا فاستمعوا کے امر کا مکمل نہیں ہے۔ خلاصہ یہ کہ فاضل محترم ابوالخیر کا جواب عین صواب ہے۔ بایں ہمہ اس فروعی مسئلہ کو انتشار کا سبب نہ بنانا چاہئے۔

راقم: الراجی الی رحمة ربہ المنان محمد عرفان غفرلہ الرحمن

خادم دارالافتاء جامعہ محمدیہ نوریہ رضویہ بھکلی شریف ضلع گجرات

(مفتی صاحب الراجی اور الراجع میں فرق نہیں کر رہے الراجی کے ساتھ بھی الی کا صلہ لگا رہے ہیں)

تصدیق

حضرت علامہ مولانا عبد الرشید صاحب رضوی

مہتمم مفتی و شیخ الحدیث دارالعلوم شیخ الاسلام رضویہ جھنگ

اصاب من اجاب

محمد عبد الرشید رضوی غفرلہ

خادم دارالعلوم شیخ الاسلام رضویہ سٹائلٹ ٹاؤن جھنگ صدر فون: ۴۳۳۷

تصدیق

حضرت علامہ مولانا ابوداؤد محمد صادق صاحب

بسم الله الرحمن الرحيم

مسئلہ مذکورہ علامہ صاحب زادہ محمد زبیر صاحب نے جس تحقیق و تفصیل سے تحریر فرمایا ہے۔ اس کے بعد کسی مصنف کے لئے مجال انکار نہیں۔ ”حق نبی کہنے کے جواز اور اس سے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عقیدت کے اظہار میں کوئی شرعی مانع نہیں۔ واللہ ورسولہ اعلیٰ

ابوداؤد محمد صادق غفرلہ

خطیب زینت المساجد امیر جماعت رضائے مصطفیٰ دارالسلام گوجرانوالہ

تصدیق

حضرت علامہ مولانا قاضی محمد ایوب صاحب

مفتی دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ

حیدرآباد کے علاقہ میں اہلسنت والجماعت کا مساجد میں نماز کے بعد والی دعا میں یہ معمول کہ جب امام صاحب آیت مبارکہ ان اللہ و ملائکتہ الآیہ پڑھتا ہے تو وہ (علی النبی) پر پہنچ کر کچھ دیر کے لئے وقف کرتا ہے۔ اور اس وقفہ کے دوران تمام مقتدی ”حق نبی“ کے الفاظ بلند آواز سے درود شریف پڑھتے ہیں۔ تو ان کا اظہار محبت والفت کے لئے ”حق نبی“ کہنا مباح ہے۔ اور حضرت علامہ صاحب زادہ مفتی محمد زبیر صاحب نے اس کا جو تحقیقی جواب تحریر فرمایا ہے درست ہے۔ اللہ تعالیٰ صاحب زادہ صاحب کو اس کا اجر جزیل عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

هذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب

قاضی محمد ایوب مفتی دارالافتاء الحمدیہ الغوثیہ بھیرہ ۲۲ ذی الحج ۱۴۹۰ھ

تصدیق

حضرت علامہ مولانا پیر محمد کرم شاہ صاحب الازہری

جسٹس فیڈرل شریعت کورٹ آف پاکستان

اصاب المجيب اللبيب اثاره الله تعالى حسن الثواب في الدنيا والاخرة
محمد كرم شاه الازهرى رئيس دارالعلوم المحمديه الغوثيه بحيره ضلع سرگودھا

تصديق

حضرت علامہ مولانا ابوالحسنات محمد اشرف صاحب سیالوی
شیخ الحدیث دارالعلوم ضیاء شمس الاسلام سیال شریف

بسم الله الرحمن الرحيم

صورت مسئلہ کے جواب میں فاضل مجیب نے حق تحقیق ادا فرمایا ہے اور جواب با صواب دیا ہے۔
قرآن مجید کی آیت مبارکہ اذا قرء القرآن فاستمعوا لآیہ قرأت مقتدی سے منع کرنے کے لئے نازل
ہوئی ہے۔ جیسے کہ کتب تفاسیر میں تصریح موجود ہے۔ لہذا اس سے علی الاطلاق عدم استماع یا تکلم کی
حرمت ثابت کرنا درست نہیں ہے۔ نیز اذا کلمات اہمال سے ہے۔ کلیہ حکم کے لئے اور ایجاب کلی
کے لئے نہیں ہوتا اور موہوم قوت جزئیہ میں ہوتا ہے۔ اور جزوی صورت روایات اور تفاسیر نے متعین
کردی۔ یعنی حالت اقتداء نیز انصات اور استماع مشروط ہے۔ اذا قرء کے ساتھ اور جب قاری ہی
سکوت کر لے تو حکم مشروط کا لزوم و وجوب بوجہ انقضاء شرط ختم ہو گیا۔ علاوہ ازیں حکم استماع مقدم ہے
جو وجود اور تحقق قراءت کو تسلزم ہے۔ اور جب قرأت ہی منقطع ہو گئی تو حکم استماع بھی مرتفع ہو گیا۔
اور انصات کا لزوم استماع کی تاکید صورت تھی۔ لہذا اس کا ارتقاء بھی واضح ہو گیا۔ الغرض متدل
کا اس آیت کریمہ سے تحریم پر استدلال نا تمام ہے۔ اور فاضل مجیب کا جواب عین صواب ہے۔

هذا والله ورسوله اعلم

حرره احقر الانام محمد اشرف سیالوی کمان اللہ لہ

اس کے بعد انہی حضرات نے اپنے اس موقف سے تھوک پیانے پر توبہ کی یہ حسی قوت استدلال لے
اٹھے تھے پھر توبہ میں ان کو وہ نبوت نصیب نہ ہو سکی سوائے اس کے کہ ان کے مرکز نے ان کی کسی بات
کو پذیرائی نہ دی۔

ساحل کے تماشائی ہر ڈوبنے والے پر فریاد تو کرتے ہیں امداد نہیں کرتے

ان کی توبہ پر مولانا محمد زبیر پھرا کیلے رہ گئے۔

اب ان بریلوی فتوؤں کی تردید میں مولانا احمد رضا خاں کے پوتے مولانا محمد اختر رضا خاں کا فتویٰ بھی ملاحظہ فرمائیں جسے مولانا عبدالرشید نوری قادری نے شائع کیا ہے ”سنو چپ رہو“ نام ہے۔ ہم اس کا عکسی فوٹو صفحہ ۲۳ سے ص ۲۸ تک ہدیہ قارئین کر رہے ہیں۔

مسئلہ حق نبی "عند القسہ پر تحقیقی کتابٹ

سنو، چپ رہو

— از —

علامہ مفتی محمد اختر رضا خاں قادری لاہوری

نبیہ عالم الجننت فاضل بریلوی

— مرتبہ —

ابوالسرخا محمد عبدالرشید نوری

(ایم اے)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا اکیڈمی
شعبہ تحقیق بروم رضا پاکستان

قرآن کریم کی تلاوت کے دوران حق نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کبنا کیسا ہے؟

عالم اسلام اور دنیا نے اہلسنت کی مسئلہ شخصیت، نمبرہ امام اہلسنت
فاضل بریلوی اور مفتی اعظم ہند رحمۃ اللہ علیہما کے جانشین اور نائب
حضرت علامہ مفتی محمد اختر رضا خاں بریلوی قادری برکاتی نوری مدظلہم العالی
گزشتہ سال پاکستان تشریف لائے تو اس موقعہ پر عوام اہلسنت خانقاہ
رضویہ کے اس عظیم فرزند کی ایک جھلک دیکھنے کو بے تابانہ ٹوٹ پڑے
اپنے اس دورہ میں حضرت نے حیدرآباد میں ایک عظیم الشان جلسہ سے
خطاب فرمایا۔ اپنے اس خطاب سے قبل آپ نے ایک تبدیلی گفتگو میں
عوام اہلسنت کو ایک مسئلہ شرعیہ سے آگاہ فرمایا اور بتایا کہ قرآن کریم کی تلاوت
کے درمیان خاموشی لازم ہے اور اس موقعہ پر حق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کانفہ
لگانا قرآنی حکم کے خلاف ہے۔ ذیل میں حضرت کی وہ تقریر نقل فرماتے ہیں جس سے

حضرت مفتی محمد اختر رضا خاں الازہری کی تقریر!

حدیث میں ہے۔

”مَنْ أَمَىٰ، فَكَفَمَ مَنكُمَا فَلْيَغْيِرْ لَا بَيِّدَ فَإِنْ لَمْ
يَسْتَطِعْ فَلْيَسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلْيَقْلِبْهُ وَذَلَا
أَضْعَفُ الْإِيْمَانِ“ جو تم میں سے کوئی بری بات دیکھے تو اس کو اپنے
ہاتھ سے بدل دے اگر اس کی استطاعت رکھتا ہے ہاتھ سے بدل دے

اگر اس کی قدرت نہیں رکھتا ہے تو زبان سے اس کو منع کبرے بدل دے
اور زبان سے اس منکر کو بدل دے۔ اگر اس کی بھی قدرت نہیں رکھتا تو
اسے دل سے برا جانے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یہ
ایمان کا سب سے ادنیٰ درجہ ہے دوسری حدیث میں فرمایا دلیس دراء
ذللہ من الایمان حبۃ خردل یعنی اس کے بعد اس کے
علاوہ ایمان کا کوئی برابر کوئی درجہ نہیں ہے یعنی برائی کو برا جاننا ایمان کا تقاضا
ہے اور یہ مومن کی شان ہے اور ایمان کا خاصہ ہے لازمہ ایمان ہے کہ برائی
کو برا جانے پھر اگر قدرت رکھتا ہے تو مومن کی یہ شان ہے کہ سرکار نے ارشاد
فرمایا اس کو اپنے ہاتھ بے مثادے اس برائی کو مقرر نہ رکھے اور اگر اس کی
بھی قدرت نہیں ہے تو برائی کو برا کہے اور منکر کی برائی کو ظاہر کرے اس کی
شناخت ظاہر کرے لوگوں کو منع کرے یہاں پاکستان میں یہ دستور ہے کہ
جب آیت دُرُود پڑھی جاتی ہے اس وقت لوگ زور سے نعرہ لگاتے
ہیں ”حق نبی“ صلی اللہ علیہ وسلم الحمد للہ ہم نبی برحق علیہ الصلوٰۃ والسلام
کے کلمہ گو ہیں اور ایسے کلمہ گو ہیں کہ مدعیوں کے پاس تو محض دعوے کے سوا
کچھ نہیں ہے اور ہم ایسے کلمہ گو ہیں کہ روئے زمین پر ہم ہی مسلمان ہیں الحمد
للہ اور ہم سچے کلمہ گو ہیں اس لئے کہ ہم سچے نبی کو مانتے ہیں ہمارا نبی بھی سچا
اور ہمارا خدا بھی سچا اور ہمارا کلمہ بھی سچا اور الحمد للہ اس نبی کا کلمہ پڑھنے کی
وجہ سے ہم بھی ایسے سچے ہیں کہ کوئی ہم کو جھوٹا نہیں کہہ سکتا لیکن ہم پر آپ
پیرِ سب پر اس کی اطاعت ضروری ہے جس کا ہم نے کلمہ پڑھا ہے اور
کلمہ پڑھنے سے ہی ہمارے ذمہ میں ان کی اطاعت فرض ہوئی ہے

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں :-

ثابت ہوا کہ جسد فرائض فروغ ہیں
اصل الاصول بندگی اس تاجور کی ہے

تو ہمارے ادیب نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت ضروری ہے
اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت ہی بعینہ خدا کی اطاعت ہے قرآن کریم
کا ارشاد ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ط

اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو

اور تمہارے اندر جو علماء ہیں، اہل حکم ہیں ان کی اطاعت کرو

اب اس پر غور کیجئے کہ ہم جو نعرہ لگاتے ہیں ”حق نبی“ صلی اللہ
علیہ وسلم کا تو اس سے قطع نظر کہ یہ نعرہ فی نفسہ جائز ہے کوئی نیری بات نہیں بلکہ
یہ ہمارے دل کی آواز ہے جو ہمارے منہ سے، ہمارے لبوں سے، ہماری زبان
سے نکلتی ہے! یہ دل کی آواز ہے لیکن اس پر غور کیجئے کہ اس وقت جو یہ
نعرہ لگایا جاتا ہے کیا اللہ نے یا اس کے رسول نے اس وقت نعرہ لگانے
سے آپکو منع کیا ہے یا اس نعرہ لگانے کی اجازت دی ہے قرآن کریم کا
ارشاد ہے :-

وَإِذْ قُرِئَ الْقُرْآنُ فَأَسْتَمِعُوْهُ وَأَنِصُوا
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ط

جب قرآن پڑھا جائے فاستمعوا لہ تو اس کو سنو اور
جب رہو تاکہ تمہارے ادیب اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت ہو۔

قرآن کریم نے ہمیں اس آیت کریمہ میں دو باتوں کا حکم دیا ہے ایک یہ کہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو آپ سین اور دوسری بات یہ کہ قرآن کی تلاوت کے دوران چپ رہیں اور اس پر قرآن کریم نے وعدہ فرمایا **فَمَنْ قَرَأَهُ فَلَهُ مِائَةُ خَيْرٍ** اگر ایسا کر دے گا تو اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت کے مستحق ہو گا اللہ تعالیٰ کی رحمت تم پر نازل ہوگی کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ ابھی جب قاری ٹھہر گیا اور اس نے وقف کیا تو قرات ابھی نہیں ہو رہی ہے تو سننے کا حکم نہیں ہے اور جب سننے کا حکم نہیں ہے تو چپ رہنے کا بھی حکم نہیں ہے۔

اس لئے کہ چپ رہنا وہ سننے کے لئے ہے لہذا حق نبی کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے اس خیال کا اور اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ قرآن کریم نے چپ رہنے کا جو حکم دیا ہے یہ محض سننے کے لئے نہیں ہے بلکہ قرآن کریم نے جو چپ رہنے کا حکم دیا ہے وہ حرمت قرآن کی وجہ سے ہے اور قرآن کو سننے کیلئے بھی ہے۔ دیکھئے کہ جب تک تلاوت کی محفل قائم رہے جب تک تلاوت کی مجلس قائم رہے یہ شرع کا قاعدہ کلیہ ہے کہ شرع مجلس کا اعتبار کرتی ہے جس مجلس میں جو کام ہو رہا ہے جب تک وہ کام ہوتا رہے گا وہ مجلس اسی کام کی ہے آپ نے ابھی کھانا شروع نہیں کیا ہے لیکن کھانا کھانے کیلئے مستعدی کھانا کھانے کے لئے بیٹھ میں تو عرفاً کیا کہا جائے گا کہ کھانا کھایا جا رہا ہے کھانا کھا رہا ہے میں جب تک کھانے کا فعل ہوتا رہے گا تب تک یہی کہا جائیگا کہ کھانا کھایا جا رہا ہے حالانکہ اس پوری مجلس میں یہ ضروری نہیں ہے کہ آپ کھانا کھاتے رہیں بیچ میں کوئی فصل واقع نہ ہو بیچ میں فصل واقع ہو جائے تو آپ بات بھی کریں گے کوئی اور کام بھی کریں گے لیکن وہ چونکہ کھانے کی مجلس ہے کھانے کی محفل ہے تو اس میں اس فصل کا اعتبار نہیں کیا جائے گا جو

مسمولی سافصل ہے اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ یہی کہا جائے گا کہ کھانا کھا رہے ہیں اور کھانا کھانے سے پہلے بھی آپ جب کھانے کے لئے متعد ہیں تو اس حالت استعدادی پر بھی وہ اطلاق ہو گا کہ کھانا کھایا جا رہا ہے کھانا کھا رہے ہیں فلاں شخص کھانے کے لئے جا رہا ہے ابھی کھانا کھایا نہیں ہے لیکن یہ کہا جاتا ہے کہ کھانا کھا رہا ہے تو معلوم یہ ہوا کہ جو فعل جب تک قائم رہے جب تک جاری رہے وہ مجلس اسی فعل کی قرار دی جائے گی اس طریقے سے میں (مفتی اختر رضا خاں ازہری) جو تقریر کر رہا ہوں تو میرے جلوں کے درمیان خاموشی بھی ہوگی لیکن اس خاموشی کا کوئی اعتبار نہیں کرے گا بلکہ یہی کہے گا کہ تقریر ہو رہی ہے اور آپ لوگ بھی کہیں گے کہ فلاں صاحب تقریر کر رہے ہیں اور ہم تقریر سن رہے ہیں حالانکہ بیچ میں خاموشی بھی ہوگی اسکو بہت سی مثالوں سے سمھایا جاسکتا ہے بہر حال مختصر یہ ہے کہ جب تک جس کام کی محفل رہے گی وہ فعل اس کام کی شمار کی جائے گی جب تک تقریر جاری ہے تقریر کی محفل قرار دی جائے گی جب تک خطبہ جاری ہے تو خطبہ کی محفل قرار دی جائے گی بلا تشبیہ و تمثیل اسی طریقے سے جب تک تلاوت کی جارہی ہے ہزار مرتبہ اگرچہ قاری سکوت کرے اگرچہ وقف کرے لیکن وہ محفل اسی مجلس کی تلاوت کی ہی قرار دی جائے گی اسی لئے قاری کی تلاوت کے درمیان اور خطبہ کے درمیان اور وعظ کے درمیان یہی حکم ہے کہ جب تک خطبہ جاری ہے تو لوگوں کو ضروری ہے کہ وہ چپ بیٹھیں اگرچہ آواز نہ پہنچی ہو معلوم ہوا کہ یہ جو چپ رہنے کا حکم ہے وہ محض سننے کے لئے نہیں ہے سننے کے لئے بھی ہے اور حرمت وعظ و حرمت خطبہ و حرمت تلاوت کو قائم رکھنے کے لئے بھی ہے اس لئے کہ جب بولا جائے گا اسکے

درمیان جو کلام کیا جائے گا تو تلاوت کی حرمت ختم ہو جائے گی و غلطی کی حرمت ختم ہو جائیگی خطیب کی حرمت ختم ہو جائیگی لہذا فقہاء بالاتفاق فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص دوڑتھا ہوا ہے یا کچھ لوگ دوڑتیٹھے ہوئے ہیں خطیب کی آواز جہاں تک نہیں جارہی ہے یا وعظ کی آواز نہیں جارہی ہے یا قاری کی آواز نہیں جارہی ہے ان لوگوں کو بھی یہ فرض ہے کہ وہ چپ بیٹھیں جب کہ وہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ ابھی قاری قرأت کر رہا ہے یا خطیب خطبہ دے رہا ہے یا واعظ وعظ کر رہا ہے معلوم یہ ہوا کہ یہ حکم چپ رہنے کا محض استماع کے لئے نہیں ہے محض یہ سننے کیلئے نہیں ہے بلکہ حرمت قرآن کو قائم رکھنے کے لئے بھی ہے قرآن کی تلاوت کے دوران اگر بولنا جائز ہو تا تو تلاوت ہی کی رخصت ہوتی کہ ہم تلاوت کر رہے ہیں دوسرا تلاوت شروع کر دے اور اگر بولوں نہ سہی جب تک جتنے لمحوں میں قاری وقف کرتا ہے خاموش رہتا ہے تو اس کے سکتے میں تلاوت کرے لیکن سکتوں میں بھی تلاوت جائز نہیں ہے نہ اس تلاوت کے دوران دوکرا کو تلاوت کرنے کا حکم ہے تو معلوم یہ ہوا کہ یہ جو ہم لوگ "حق نبی" صلی اللہ علیہ وسلم کا نعرہ لگاتے ہیں اس وقت اس نعرہ کا حکم نہیں ہے آپ دل میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے دل میں "حق نبی" کا نعرہ لگائیں یعنی ذکر تقبی جاری رہے تو یہ منع نہیں ہے ذکر لسانی سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن کی تلاوت کے دوران منع کیا ہے اور یہی شان یہ ہے کہ جہاں ہم کوروا لگیا ہے وہیں رک جائیں اور جو ہم کو کرنے کا حکم دیا ہے وہ ہم کو میں اللہ تبارک و تعالیٰ توفیق عطا فرمائے۔

(تقریر ختم ہوئی)

علمائے دیوبند کے آخری لمحات

تالیف: ابو محمد مولانا ثناء اللہ سعد شجاع آبادی

برصغیر ہند و پاک میں علمائے دیوبند کا مثالی کردار اتنا روشن اور واضح ہے کہ کوئی کور چشم ہی اس سے انکار کر سکتا ہے۔ وہ کون سا میدان ہے جہاں سے وہ آبلہ پا نہیں گذرے اور وہ کونسا محاذ ہے جہاں انہوں نے داد شجاعت نہیں دی، مدارس انہوں نے قائم کئے جو آج دین کے مضبوط قلعے بن چکے ہیں اور جن کے ذریعے اسلام کی روشنی پھیل رہی ہے۔ دعوت و تبلیغ کے لئے ان کی قربانیوں نے دور صحابہ کی یاد تازہ کر دی، مادی وطن کی آزادی سے لے کر مسلمانوں کے بگڑے ہوئے معاشرے کی اصلاح تک ہر پہلو سے انہوں نے وہ بے مثال جدوجہد کی ہے کہ امت مسلمہ اس احسان کے بارگراں سے سبکدوش نہیں ہو سکتی، دین حق کی اشاعت کا معاملہ ہو یا باطل فتنوں سے اس کی حفاظت کا مسئلہ، علمائے دیوبند ہمیشہ پیش پیش رہے، اس جماعت کا ہر فرد اپنی ذات سے ایک انجمن تھا، جہاں بیٹھ جاتا مثال شمع ہر طرف اجالے بکھیرتا اور لوگ پروانوں کی طرح اس کے گرد جمع ہو جاتے، ایثار، قربانی، تواضع، اخلاص، للہیت، استغناء اور سب سے بڑھ کر اتباع سنت کے جذبے سے سرشار یہ جماعت بلاشبہ علمائے ربانین اور قدسی صفت انسانوں کی جماعت ہے، یہ لوگ زندہ رہے تو اسوۂ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کاربند رہے اور جب اپنی دائمی منزل کی طرف روانہ ہوئے تو علامہ اقبال کے اس شعر کی مجسم تفسیر بن گئے۔

نشانِ مردِ مومن با تو گویم

چو مرگ آید تبسم برب اوست

مولانا ابو محمد ثناء اللہ سعد شجاع آبادی نے ان صلحائے امت کے آخری لمحوں کو اور ابدی زندگی کی طرف روانگی کے وقت پیش آنے والے واقعات کو مستند کتابوں اور معتبر لکھنے والوں کی مدد سے ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ اس کتاب میں ایک باب ان بزرگوں کے واقعات پر مشتمل ہے، جنہوں نے دین کی حفاظت کے لئے جام شہادت نوش کیا، لگ بھگ سو مشہور و معروف شخصیتوں کے آخری لمحات کی یہ روداد آپ کے ایمان کو تازہ کرے گی، اور آپ کے دونوں ہاتھ خود بخود یہ دُعا مانگنے کے لئے رب کریم کی بارگاہ میں اٹھ جائیں گے کہ اے اللہ! ہمیں ایسی ہی زندگی نصیب فرما، اور ایسی ہی موت عطا کر۔

حافظی بک ڈپو دیوبند 247554 (یو پی)

پاکستان میں دیوبندی بریلوی اتحاد کی نئی کوششیں

الحمد لله والسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

خوش قسمت ہیں وہ قومیں جو حالات بدلنے پر اپنی پچھلی غلطیوں پر متنبہ ہو جاتی ہیں اور اپنے اسلاف سے کٹنے کی صورتیں چھوڑ کر پھر سے ایک ہونے کا عزم کرتی ہیں۔

زمانہ منتظر ہے اب نئی شیرازہ بندی کا بہت کچھ ہو چکی اجزائے ہستی کی پریشانی پاکستان بننے کے بعد امید تھی کہ مسلمانوں میں تفریق پیدا کرنے کے لئے جو باہمی نفرت کی دیواریں کھڑی کی گئی تھیں وہ یکسر گر جائیں گی۔ اور پاکستان میں مسلمان پھر ایک قوم بن کر ابھریں گے۔ لیکن افسوس کہ پاکستان کے بیشتر حکمرانوں، دانشوروں اور صحافیوں نے یہاں مسلمانوں کو ایک قوم بنانے کے لئے کوئی موثر قدم نہ اٹھایا ان کے لئے کچھ تجویزات سامنے آئیں اور نہ کسی سیاسی جماعت نے اس کے لئے رائے عامہ کو ہموار کیا۔ پنجاب میں بنگلہ کی تعلیم اور ڈھاکہ میں اردو کی تعلیم ہمیں ایک قوم بنانے کے لئے ناگزیر تھی۔ اس کے لئے بھی ہم نے سیاستدانوں کا کوئی قدم اٹھتے نہ دیکھا۔ اور ہمارے حکمران آزاد قبائل کی سرپرستی کے باوجود ان لوگوں میں اردو زبان نہ لے سکے۔ یہ اس کا نتیجہ ہے کہ وہاں اب تک پختون اپنے میں اور پنجاب میں ایک بڑا فاصلہ محسوس کر رہے ہیں۔ اردو زبان اور سندھی زبان کے فرق پر کراچی کو علیحدہ کرنے کی تحریک چلی اور پاکستان کے مسلمانوں کو ایک قوم بنانے کا خواب نصف صدی گزرنے کے باوجود ابھی تک اپنی تعبیر نہ پاسکا۔ پھر بھی ہم اللہ کے کرم سے مایوس نہیں ہیں تھوڑی بہت کوششیں ہوئیں ہیں ان میں گوئے سبقت پھر بھی مذہبی حلقے ہی لے گئے اور انہوں نے اپنے اختلافات کو کچھ نہ کچھ ضرور سمیٹ لیا۔ پہلے کیا کچھ ہو چکا تھا مذہب کے دائروں میں الحادی تحریکات جیسے نیچریت، قادیانیت، خارجیت، پرویزیت مسلمانوں کے اصولی مسائل پر حملہ آور ہوئیں۔ مذہبی آزادی کے نام سے سلف سے بغاوت بڑھتی گئی اور نئے نئے مذاہب نے پاکستان میں ایسے الحادی حلقے بنائے کہ فرقہ ناجیہ اہل

السنۃ والجماعۃ خود اپنا تحفظ نہ کر سکا اور اپنے دائرہ کے گرد کوئی حفاظت کے بند نہ باندھ سکا۔ آہستہ آہستہ اہل سنت ان الحادی تحریکات کی زد میں آ گئے اور دیوبندی اور بریلوی جو ایک اصول و فروع سے نسبت رکھتے تھے اس اشتراک فکر کے باوجود اپنے مدارس اور اپنی مساجد کو بھی ایک ساتھ نہ رکھ سکے آج کتنی مساجد آپ کو نظر آئیں گی جن پر بریلوی مسجد کے بورڈ لگے ہوئے ہیں۔ اور شیعہ انہیں بڑی محبت کی نظروں سے دیکھتے ہیں کہ ان کی محنتوں سے اب سنی ایک طاقت نہیں رہے دو حصوں میں تقسیم ہو چکے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ ان دو حلقوں کو ایک دوسرے کے قریب کرنے کے لئے سیاستدانوں اور علماء نے کچھ قدم اٹھائے لیکن افسوس کہ ہم ان مخلصین کی اس محنت کو آگے نہ لے جا سکے۔ یہ عمارتیں بنتی رہیں اور گرتی رہیں

۔ جن پر تکیہ تھا وہی پتے ہوادینے لگے

۱۔ پہلی کوشش اتحاد:

قائد اعظم محمد علی جناح نے کی جب انہوں نے لاہور میں علی پور ضلع سیالکوٹ کے معروف گدی نشین جناب پیر جماعت علی شاہ صاحب اور دیوبند کے معروف عالم علامہ شبیر احمد عثمانی کو ایک پلیٹ فارم پر اکٹھا کر لیا۔ مولانا عثمانی نے اپنے عقائد کی وضاحت کی اور پیر جماعت علی شاہ صاحب نے آپ کو گلے سے لگالیا اور کھڑے ہو کر اعلان فرمایا:۔

علامہ شبیر احمد صاحب میرے بھائی ہیں۔ خبردار ان سے کوئی گستاخی نہ ہو میرے سامنے انہوں نے اپنے عقیدے کی وضاحت کر دی ہے

یہ پیر صاحب کی حق پرستی تھی کہ انہوں نے اپنا فیصلہ دینے کے لئے مولانا احمد رضا خاں کے جانشینوں سے کوئی مشورہ نہ کیا نہ ان کے پیر خانہ مارہرہ شریف کو اسی باب میں درخو مشورہ سمجھا۔ تاریخ گواہ ہے کہ اس کے بعد پیر جماعت علی شاہ صاحب نے کبھی علمائے دیوبند کی مخالفت نہیں کی انہیں ہمیشہ اہل سنت سمجھا۔ اس کا نتیجہ یہ رہا کہ پیر جماعت علی شاہ صاحب کے پیرواب مولانا احمد رضا خاں کے پیروؤں سے قدرے مختلف ہیں اور یہ لوگ اپنی علیحدہ اذانوں سے ہی پہچانے جاتے ہیں۔ بریلویوں کی مسجدوں میں شروع اذان میں صلوٰۃ وسلام کا اضافہ کیا گیا ہے اور ان کی مسجدوں میں فرض نمازوں

کے بعد ذکر بالجھر ہوتا ہے جب کہ پیر جماعت علی شاہ صاحب کے معتقدین نے ان بدعتوں کو اپنے ہاں پذیرائی نہیں دی۔

۲۔ دوسری کوشش اتحاد

علماء کی طرف سے یہ کوشش علامہ سید سلیمان ندوی اور مولانا احتشام الحق تھانوی نے کی انہوں نے ۱۹۴۹ء میں کراچی میں مختلف المسالک کے اکتیس علماء کرام کی ایک عظیم میٹنگ بلائی اور پاکستان کے مسلمانوں کو ایک قوم بنانے کے لئے عمل اسلام کا آغاز کیا۔ مختلف فرقوں کے لئے ایک مشترک خاکہ تجویز کیا جس کی مولانا عبدالحمید بدایونی اور مولانا ابوالحسنات الوری نے کھل کرتا نیدی۔

۳۔ تیسری کوشش اتحاد

مولانا ابوالحسنات نے ۱۹۵۵ء میں ایک عدالت میں یہ بیان دیا:-

مجھے کہا گیا کہ میں معین طور پر بیان کروں کہ بریلوی اور دیوبندی کے درمیان اساسی عقائد کے اعتبار سے کیا اختلاف ہے؟ سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ بریلی اور دیوبند دونوں جگہ ہر خیال اور عقیدہ اور ہر مذہب کے لوگ موجود ہیں اس لئے بریلویوں اور دیوبندیوں کے اختلاف کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا موضوع تقریر کا یہ عنوان ہی صحیح نہیں۔ علاوہ ازیں بریلی اور دیوبند دونوں مقام ہندوستان میں رہ گئے ہیں اس لئے پاکستان میں ان کے اختلاف کا سوال بے معنی ہے اگر موضوع سے مراد یہ ہے کہ بریلی کی دینی درسگاہ اور دیوبند کی دینی درسگاہ سے تعلیم و تربیت حاصل کرنے والوں کے نظریات و افکار کے اختلاف پر روشنی ڈالی جائے تو میں اعلان کئے دیتا ہوں کہ اساسی عقائد کے اعتبار سے دونوں مکتبوں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔ بریلوی علماء حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ادنیٰ توہین کرنے والے لکودائرہ اسلام سے خارج سمجھتے ہیں۔ اور دیوبند کے علماء بھی اصولی طور پر اس کلیہ پر ایمان رکھتے ہیں دونوں سلسلہ کے علماء کے درمیان بعض عبارات کے متعلق رائے کا اختلاف ہے۔

۴۔ چوتھی کوشش اتحاد

سابق صدر پاکستان جنرل ایوب مرحوم نے کی جس نے دیوبند کے معروف محدث مولانا شمس الحق افغانی اور ملتان کے معروف عالم مولانا احمد سعید کاکھی کو بہاولپور یونیورسٹی میں ایک جگہ مدرس بنا کر

بٹھادیا۔ اس حلقہ درس میں دیوبندی اور بریلوی طلبہ بلا امتیاز داخلہ لیتے تھے۔ اور وہ فارغ ہو کر پورے ملک میں اپنی اپنی مساجد میں ایک دوسرے کو کھلے بندوں ملتے تھے۔ باہمی علیک سلیک کے علاوہ بیشتر کھانے پینے کی مجلسوں میں بھی یہ حضرات اکٹھے ہو جاتے۔ ان مجالس میں بریلویوں نے مولانا احمد رضا خاں کے اس فتوے کو عملاً ترک کر دیا جو دونوں حلقوں کو علیک سلیک سے روکتا تھا۔ جس میں دوسروں کے پیاروں کی عیادت کرنے تک کو حرام کہا گیا تھا یہاں تک کہ دوسروں کے جنازہ اٹھانے کو بھی عظیم گناہ بتلایا گیا۔ لیکن اب یہ دونوں حلقے ایک دوسرے کو برابر ملتے ہیں۔ مولانا احمد رضا کا فتوہ ان بارے میں گو وہی رہا مگر عملاً اس میں بہت ڈھیل آگئی وہ فتویٰ یہ تھا۔

بلاشبہ اس سے دور بھاگنا اور اسے اپنے سے دور کرنا اس سے بغض و اہانت..... اس کا فرض ہے۔ اور تو قیر حرام و پدم اسلام۔ بیمار پڑے تو اسے پوچھنے جانا حرام۔ مرجائے تو اس کے جنازہ میں شرکت حرام۔ اسے مسلمانوں کا غسل و کفن دینا حرام۔ اس پر نماز جنازہ پڑھنا حرام بلکہ کفر۔ اس کا جنازہ اپنے کندھے پر اٹھانا، اس کے جنازے کی مشابہت کرنا حرام۔ اسے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا حرام۔ اس کی قبر پر کھڑا ہونا حرام۔ اس کے لئے دعائے مغفرت یا ایصال ثواب حرام بلکہ کفر۔ اس مشترک حلقہ عامہ کے علماء میں مولانا محمد حسین نعیمی والد ڈاکٹر سرفراز نعیمی، مولانا عبدالرحیم مرحوم اور مولانا فضل الرحیم نائب ناظم جامعہ اشرفیہ لاہور، حضرت مولانا محمد الیاس صاحب (حضر و ضلع کیمبل پور) اور مفتی محمد سرور قادری (لاہور) خاصے معرور ہیں۔ اور آپ نے نہ دیکھا ہو گا کہ کبھی ان حضرات نے دیوبندی اور بریلوی اختلاف میں کسی چنگاری کو پھر سے ہوا دی ہو۔ پاکستان میں ان کا ایک دوسرے سے ملنا اور اکٹھے بیٹھنا عام ہے۔

۵۔ پانچویں کوشش اتحاد

یہ کوشش اتحاد صدر پاکستان ضیاء الحق مرحوم نے کی جنہوں نے پاکستان میں وفاقی شرعی عدالت قائم کی اور ان میں مولانا محمد تقی عثمانی اور پیر کرم شاہ صاحب کو اور مولانا عبدالقدوس فاضل دیوبند اور مولانا شجاعت علی قادری کو عدالت کی کرسیوں پر اکٹھا بٹھا دیا۔ یہ حضرات آپس میں اٹھتے بیٹھتے رہے مل کر کھاتے پیتے بھی رہے اور مولانا احمد رضا خاں کے مذکورہ بالا فتویٰ کو ان حضرات نے عملاً مقتضاً

حال کے خلاف سمجھا۔ مولانا پیر کرم شاہ صاحب نے کھل کر دیوبندی اور بریلیوی دونوں جماعتوں کو اہل السنۃ والجماعت کہا۔ اور ایک جگہ ان کی باہمی تفریق پر یوں اظہار افسوس کیا۔

سب سے المناک پہلو اہل السنۃ والجماعت کا آپس میں اختلاف ہے جس نے انہیں دو گروہوں میں بانٹ دیا ہے۔ دین کے اصولی مسائل میں دونوں متفق ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی توحید ذاتی اور صفاتی۔ حضور نبی کریم ﷺ کی رسالت اور ختم نبوت۔ قرآن کریم، قیامت اور دیگر ضروریات میں کلی موافقت ہے۔ بریلیوی علماء دیوبندی علماء کی بعض تحریروں پر معترض ہیں اور یہ رائے رکھتے ہیں کہ ان تحریروں کے ظاہری معانی کو صحیح سمجھنے والا شخص گمراہ ہے دیوبندی اپنے اکابر کی ان تحریروں کو قابل گرفت یا مورد تنقید خیال نہیں کرتے۔ لیکن اصول و اساس میں بریلیوی علماء سے سو فیصد متفق ہیں۔

پاکستان میں دیوبندی بریلیوی اتحاد کے مواقع بار بار پیدا ہوئے ہیں۔ اور قوم اس ایک صد سالہ تفریق سے فارغ ہو کر پھر سے ایک ہونے کو ہے اور یہ صرف ان کے اتحاد پر موقوف ہے۔ پاکستان میں الحادی تحریکات دم توڑ جائیں یہ ابھی تک نہیں ہو سکا۔ مگر افسوس کہ ان الحادی تحریکات نے اپنی تمام تر مساعی اس محاذ پر لگا دیں۔ کہ پاکستان میں دیوبندی بریلیوی حلقوں کو کبھی ایک نہ ہونے دیا جائے۔

بریلیویوں کا انتہا پسند طبقہ ایک نئے فرقے کے روپ میں

اب بریلیویوں کا ایک حلقہ ایک نئے جوش اور ولولہ سے اٹھا ہے اور انہوں نے مولانا احمد رضا خان کے ایک ایک لفظ پر ایمان و جان لگانے کی بازی لگا دی ہے۔ یہاں تک کہ بریلیویوں کے مشہور دانشور پروفیسر مسعود احمد کے بھانجے مولانا ڈاکٹر ابوالخیر محمد زبیر نے ان کے خلاف خطرے کی گھنٹی بجادی ہے۔ انہوں نے تعصب کے مارے اس فتنہ کا اس طرح پتہ دیا ہے، سرخی ملاحظہ ہو۔

”ایک نئے فرقے کی بنیاد ڈالی جا رہی ہے“

مفتی مظہر اللہ دہلوی کے اس نواسہ نے بریلیویوں کے اس فرقے کی اس طرح نشان دہی کی:-

”حضور اکرم ﷺ کی عظمت اور شان کی آڑ میں بڑے بڑے نبیوں و لیوں اور صحابہ کو گستاخ بے ادب کافر بنایا جا رہا ہے۔ مثلاً اس فرقے کا عقیدہ اور نظریہ یہ ہے کہ آیت مبارکہ لیغفر اللہ ماتقدم من ذنبک وما تاخر میں جو ذنب کی نسبت اللہ تعالیٰ نے حضور کی طرف کی ہے اس کا ترجمہ اور

تشریح کرتے وقت ذنب کے کوئی سے بھی معنی لئے جائیں لفظ ذنب یا اس کا ترجمہ گناہ یا خطا وغیرہ سے کر کے اس کی نسبت حضورؐ کی طرف قائم رکھنا یہ غلط ہے بلکہ سنگین بے ادبی گستاخی، جہالت اور گمراہی ہے۔ ایسا کرنے والا نبیؐ کا گستاخ ہے اور کافر ہے تو بین رسالت کی جو سزا ہے وہ اس پر نافذ کی جائے جہم اس کا مقدر ہے۔“

یہ فرقہ اس پر مصر ہے کہ ان کا تعارف بریلوی نام سے ہی ہو لیکن ان کے اعتدال پسند لوگ اب یہ پختہ رائے رکھتے ہیں کہ پاکستان کے نئے حالات میں مولانا احمد رضا خاں کے فتویٰ پر دیوبندیوں سے علیک سلیک کو حرام جاننا اور ایک دوسرے سے کبھی ہاتھ نہ ملانا اب یہ دن اس تعصب کو باقی رکھنے کے نہیں ہیں۔ ضرورت ہے کہ اہل سنت کے بنیادی عقائد جو پہلی کتب عقائد میں پوری تفصیل سے موجود ہیں۔ اہل سنت کے دونوں حلقے ان پر قائم ہوں۔ اور محض الزامات کے سہارے ایک دوسرے سے عقائد کے فاصلے قائم نہ کئے جائیں۔

رہے اپنے فروعی مسائل تو جب دونوں ایک فقہ پر یقین رکھتے ہیں تو چاہئے کہ دونوں محض اپنی رسوم اور اغراض پر مبنی بدعات کے واسطے سے اپنے آپ کو ایک دوسرے سے دور نہ رکھیں۔ بریلوی علماء کو بھی چاہئے کہ ایصالِ ثواب کا کھانا نہ کھائیں یہ صرف مساکین و غرباء کا حق ہے انہیں چاہئے کہ اس مسئلہ میں وہ مولانا احمد رضا خاں کے فتوے کو غلط نہ کہیں۔

سنجیدہ بریلوی سنبھل رہے ہیں

ہم نے مطالعہ بریلویت کی چھٹی جلد کے آخر میں اس مسئلہ پر بحث کی تھی کہ مساجد بنیادی طور پر نمازوں کیلئے ہیں۔ نغمہ سرائی کے لئے نہیں۔ ان میں شعر خوانی اور محافلِ نعت کو اس درجہ میں جگہ نہ دی جائے کہ نمازی مساجد میں اپنا حق نہ پاسکیں۔ ہم نے جس درمندی سے یہ آواز اٹھائی تھی۔ الحمد للہ کہ اس سے اعتدال پسند بریلویوں کو قبولِ حق کی توفیق ملی۔ بریلویوں کا ماہنامہ نور الحیب بصیر پور سے نکلتا ہے اس کے مدیر اعلیٰ صاحبزادہ محمد محبت اللہ نوری ہیں۔ انہوں نے اپنے مئی ۲۰۰۱ کے پرچہ میں ص ۷ پر ایک مضمون اس عنوان سے دیا ہے۔

”محافلِ نعت..... یا سنجیدہ علمی مجالس کے خلاف سازش“

مضمون نگار نے اس میں اپنے اس انتہا پسند حلقے کی شکایت کی ہے۔ وہ اپنے ان جبلاء کے ہاتھوں سخت پریشان ہیں۔ ہم یہ مضمون ہدیہ قارئین کر چکے ہیں۔ حق کی صدا جہر سے بھی اٹھے لائق داد ہے

قومی سیاست میں دیوبندی اور بریلوی اتحاد

۔۔۔۔۔ کے انتخابات میں دیوبندی بریلوی بھی نوستاروں میں ایک ہوئے مولانا مفتی محمود اور مولانا شاہ احمد نورانی ایک ساتھ چلے اور مولانا احمد رضا خاں کے فتاویٰ دھرے کے دھرے رہ گئے کہ دیوبندیوں سے ملنا جلنا اور علیک سلیک سب حرام ہے۔

ایسا کیوں ہوا؟

یہ اس لئے کہ پاکستان کے قومی تقاضوں میں مولانا احمد رضا خاں کے فتوؤں کے تحت ہم پاکستان میں کبھی ایک قوم ہو کر چل ہی نہیں سکتے۔ مولانا احمد رضا خاں کے فتوے انگریز حکومت کے دھارے میں چلے تھے اب یہاں ان کے چھوڑنے سے چارہ نہیں۔ قادیانیوں سے اختلاف حقیقی تھا وہ اور شدید ہوتا گیا۔ اور مسلمانوں نے بالاتفاق انہیں ایک غیر مسلم اقلیت قرار دیا۔ دیوبندی بریلوی اختلافات زیادہ تر الزامات پر مبنی تھے۔ وہ خفیف ہوتے گئے۔ اور تمام بریلوی مولانا مفتی محمود صدر قومی اتحاد کی قیادت میں ہاتھوں میں ہاتھ ڈال کر پاکستان کی سڑکوں پر چلے۔ بریلویوں کے چند انتہا پسند علماء کے سوا کسی نے اس قومی اتحاد کی مخالفت نہ کی۔

مدارس عربی کے تحفظ میں دیوبندی بریلوی اتحاد

پاکستان کے دیوبندی مدارس کی تنظیم وفاق المدارس العربیہ پاکستان ہے۔ اور بریلوی مدارس کی تنظیم کا نام تنظیم المدارس العربیہ ہے۔ دونوں میں تقریباً ایک ہی نصاب پڑھایا جاتا ہے، کسی حکومت نے جب کبھی کسی مدرسہ عربی میں بے جا مداخلت کی مذکورہ بالا دونوں تنظیمیں ایک ہو کر سامنے آئیں۔ اور ان کے مشترکہ اجلاس ایک دوسرے کے مدارس میں عام ہوتے رہے۔ کیا یہ وقائع ہماری آنکھیں کھولنے کے لئے کافی نہیں۔ کہ مولانا احمد رضا خاں کے دیوبندیوں پر کفر کے فتوے محض ایک سیاسی جوش میں تھے۔ جو وقت کے دھارے میں بہہ گئے۔ اور اب وقت آ گیا ہے کہ دونوں اپنے اس عبوری اختلافی دور کو نذر ماضی کر کے اپنے ایک روشن مستقبل کی تعمیر کریں۔

مولانا شاہ احمد نورانی علمائے دیوبند کے اشتراک عمل میں

مولانا شاہ احمد نورانی صدر جمعیت علمائے پاکستان علم و فضیلت میں مولانا احمد رضا خاں سے کم نہیں ہیں۔ وہ وقت کی نبض پر ہاتھ رکھ کر تو یہ کہتے ہیں۔ انہوں نے بریلوی جماعت کی بہبود اب اسی میں سمجھی ہے کہ سیاسی طور پر دیوبند کے ساتھ رہیں۔ ورنہ لادینی قومیں نئی نسلوں کو دین کے عنوان سے بھی متغیر کر دیں گی۔

جو بریلوی علماء دیوبند سے کسی درجہ میں بھی اتحاد کے قائل نہ تھے۔ ان کی رضا خانی رگ پھڑکی اور انہوں نے شاہ احمد نورانی کی خلاف ایک اپنی سی تحریک قائم کی۔ پاکستان کے ۲۰۰۲ء کے انتخابات میں شاہ احمد نورانی متحدہ مجلس عمل کے صدر بنے۔ قاضی حسین احمد نائب صدر، اور بطل حریت، مولانا فضل الرحمن ناظم اعلیٰ بنے۔ اس اشتراک عمل نے قومی اسمبلی کی سیٹیں حاصل کیں۔ سی تحریک نے بھی متعدد نشستوں پر اپنے امیدوار کھڑے کئے ان کے سربراہ عباس قادری اور افتخار بھٹی سمیت ان کا کوئی امیدوار ایک سیٹ بھی نہ لے سکا۔ یہ صورت حال بتا رہی ہے کہ بریلویوں کی علیحدگی پسندی کا گراف اب نیچے جا چکا ہے۔ آج عام بریلوی محسوس کرنے لگا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کے تشدد پر چل کر ہم کبھی پاکستان کے وفادار شہری نہ ہو سکیں گے۔ مبارک ہیں وہ لوگ جن کو ان کی سیاسی سوچ یہاں تک لے آئی ہے۔

زمانہ منتظر ہے اب نبی شیرازہ بندی کا بہت کچھ ہو چکی اجزائے سنی کی پریشانی

متحدہ مجلس عمل میں مولانا شاہ احمد نورانی کے گروپ کے بھی صرف ایک عالم متحدہ مجلس عمل میں کامیاب ہوئے وہ مولانا ابوالخیر محمد زبیر (حیدر آباد) ہیں۔ آپ کھلے طور پر مولانا احمد رضا خان کے ترجمہ کنز الایمان کے خلاف ایک علمی جنگ جیتے۔ یہ ان کا قدم راسخ تھا۔ جو انہیں اتحاد اہل سنت کی طرف دعوت دے رہا ہے۔ کاش کہ آپ آیت درود کے دوران بھی خفی مذہب سے نہ نکلتے اور اس میں حق نبی کے غرے کی حمایت نہ کرتے تو ہمیں آپ کی حمایت میں آپ کی جماعت سے شرمندہ نہ ہونا پڑتا اب ہم اپنے عقائد کی وضاحت میں اٹھند علی المہند کو ایک مقدمہ کے اضافہ سے ہدیہ قارئین کرتے ہیں۔

دو سو سال کے بعد بھی آپ وہی بات سنیں گے نہ باننے سے حقائق نہیں بدلتے۔

المہند علی المہند

مقدمہ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

المہند علی المہند مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری نے مولانا احمد رضا خاں کی تکفیری دستاویز حسام الحرمین کے جواب میں ۱۳۲۵ھ میں ہنگامی حالات میں لکھی اس میں علمائے حرمین کے اٹھائے چھبیس سوالوں کے بڑے واضح جوابات ہیں لیکن افسوس کہ اب تک اس پر کوئی مقدمہ تفصیل نہیں آسکا یہ طور اسی ضرورت کا ایک تاریخی احساس ہے۔ واللہ هو الموفق۔

ہندوستان میں دارالعلوم دیوبند مسلک اہل السنۃ والجماعۃ کی ایک قدیمی درسگاہ ہے اس کی ثنات اور تحقیق پر پورے ہندوستان کا علمی اعتماد رہا ہے انیسویں صدی میں یہ ناممکن سمجھا جاتا کہ یہاں کے علماء کوئی بات قرآن وحدیث کے خلاف کہیں قصور کے ایک تاریخی بزرگ مولانا غلام دستگیر قصوری ایک جگہ مسجد کے ایک مسئلے پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔۔

ظن غالب ہے کہ جو فتوے لایوبند کے نام سے ہے وہ بھی وہاں کا نہیں کیونکہ یہ کب ممکن ہے کہ وہاں کے علماء بلا دلیل کسی شے کو حرام بنادیں اور ایک مسجد تعمیر یافتہ اور آباد کو بلا وجہ شرعی مسجدیت سے خارج اور غیر آباد کر دیوں (استفتاء مسجد ستیہ والہ ص ۹ مطبوعہ قصور ۱۲۹۳ھ)

موضع ستیہ والا ضلع فیروز پور میں ایک گاؤں ہے وہاں کی ایک مسجد کے بارے میں یہ اختلاف اٹھا تھا۔ یہ صحیح ہے کہ مولانا غلام دستگیر کا ان حضرات سے بعض علمی مسائل میں اختلاف بھی ہوا مولانا قصوری نے تقدیس الوکیل لکھی اور اس میں بہ طریق لزوم حضرت مولانا خلیل احمد پرتو تھہین باری تعالیٰ کا الزام لگایا لیکن یہ الزام چونکہ بطریق لزوم تھا بطریق التزام نہ تھا اس لئے آپ نے ان حضرات کے خلاف

فتویٰ کی زبان استعمال نہ کی اور کوئی فتویٰ نہ دیا پھر جب شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن نے اس پر جہد العقل فی تنزیہہ المغر والمذل لکھی تو مولانا قصوری کا وہ ابہام بھی جاتا رہا اب واقعی ان کے نزدیک ناممکن تھا کہ علمائے دیوبند کوئی بات قرآن و حدیث کے خلاف کہیں فتویٰ کی زبان میں ہندوستان کے اہل سنت مسلمانوں کے علماء دیوبند پر پورا اعتماد تھا۔

لزوم اور التزام میں فرق کی ایک اور شہادت

مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں:-

لزوم اور التزام میں فرق ہے اقوال کا کلمہ کفر ہونا اور بات ہے اور قائل کو کافر مان لینا اور بات ہے ہم احتیاط برتیں گے۔ (سل السیوف الہند یہ ص ۲۲ مطبوعہ عظیم آباد)

ہاں بدایوں میں ایک آواز ضرور اٹھی تھی جس کے نقیب مولانا فضل رسول بدایونی (۱۲۷۴ھ) تھے لیکن یہ بات کسی سے چھپی نہ تھی کہ آپ روزگار کی تلاش میں تھے اور انگریزی حکومت کو کسی ایسے عالم کی ضرورت تھی جو حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے جانشینوں حضرت شاہ محمد اٹحق اور حضرت شاہ محمد اسماعیل شہید کے خلاف اعتقادی محاذ آرائی کریں تاکہ ہندوستان کی سب سے بڑی دینی جماعت اہل السنۃ والجماعۃ دو حصوں میں تقسیم ہو جائے۔

مولانا فضل رسول بدایونی کے خاندان کے ایک مرید محمد یعقوب القادری اکل التاریخ میں مولانا کے سوانح حیات میں لکھتے ہیں کہ مولانا فکر معاش میں بہت سرگرداں تھے کہ انگریزوں نے قدردانی کا ہاتھ بڑھایا محمد یعقوب القادری لکھتے ہیں:-

اس بڑھتی ہوئی ہمت اور چڑھتے ہوئے ولولہ نے یہ خیال پیدا کیا کہ کسی جگہ کوئی ایسا تعلق اختیار کیا جائے جو معاش کی طرف سے فارغ البال ہو آخراں جتو پر بارادہ ریاست گوالیار گھر سے قصد سفر کیا۔ (اکمل التاریخ جلد ۲ ص ۳۸)

آپ کی خداداد قابلیت نے وطن کی چار دیواری سے نکل کر شہرت و ناموری کے علمی سبز زاروں کی گلگشت شروع کی حکام وقت اور والیان ریاست نے قدردانی و درجہ شناسی کے لئے دست طلب

بڑھانا شروع کیا اور آپ کی خدمات کو سرکاری کاموں کی انجام دہی کے لئے مانگنا چاہا۔ (ایضاً جلد ۲ ص ۵۱)
نواب محی الدولہ نے کوشش کر کے سترہ روپے یومیہ مقرر کرادیئے اور پھر یہ وظیفہ برابر جاری رہا مگر
اب رقم گیارہ روپے روزانہ ہوگئی تھی۔

مولانا فضل رسول بدایونی کے بعد ان کے بیٹے مولانا عبدالقادر بدایونی اور مولانا احمد رضا خاں
بریلوی نے اس مجاز کو سنبھالا مولانا احمد رضا خاں کی طبیعت بہت اختلاف پسند تھی آپ علماء بدایوں
سے بھی بگڑے اور نوبت عدالت تک پہنچ گئی آپ خیر آبادی علماء سے بھی بگڑے اور حضرت مولانا
معین الدین اجیری نے آپ کے خلاف ایک پوری کتاب تجلیات انوار المعین تین حصوں میں لکھ
ڈالی تاہم یہ صحیح ہے کہ اہل سنت کی باہمی تقسیم کا جو خواب مولانا فضل رسول نے دیکھا تھا مولانا احمد
رضا خاں بریلوی اس کی تعبیر بن کر ابھرے آپ کے تذکرہ نگار مسلسل اسی جدوجہد میں رہے یہاں
تک کہ مستقل دودو مکتب فکر قائم ہو گئے بریلوی اور دیوبندی دونوں۔

قاری احمد علی بھٹتی لکھتے ہیں:

۱۲۹۷ھ میں مولانا شاہ احمد رضا خاں متوفی (۱۳۳۰ھ) نے قلم اٹھایا..... مولانا احمد رضا خاں پچاس
سال جماعتوں کے علماء اور عوام کے درمیان تحائف و تصادم کا یہ سلسلہ آج بھی بند نہیں ہوا ہے
(سوانح اعلیٰ حضرت ص ۶۰)

مولانا احمد رضا خاں کا اس جدوجہد میں آخری کارنامہ یہ رہا کہ آپ علماء دیوبند کے خلاف ایک تکفیری
دستاویز حسام الحرمین کے نام سے تیار کر کے حرمین پہنچے اور جہاں تلوار اٹھانا منع تھا وہیں سے تلوار چلا
دی۔ آپ علماء حرمین سے اس کی تصدیقات حاصل کرنے کے لئے عرب پہنچے وہاں پہلے سے مولانا
خلیل احمد محدث سہارنپوری پہنچے ہوئے تھے جنہوں نے مولانا احمد رضا خاں کو اپنے مشن میں کامیاب
ہونے نہ دیا مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری علماء حرمین ان کی عزت کرتے تھے اس کی ایک جھلک
آپ شاہ سراج الحقین سجادہ نشین درگاہ کرسی شریف کے ان الفاظ میں ملاحظہ فرمائیں:

میں نہیں کہہ سکتا کہ باب مدینہ کس قدر آپ کا اکرام فرماتے تھے اور ہمہ وقت آپ کا درس مدینہ میں

جاری رہتا تھا حتیٰ کہ جب آپ عازم حرم محترم ہوتے تھے تو طلبہ کھلی ہوئی کتابیں ہاتھ میں لئے ہوئے اسباق پڑھتے جاتے تھے۔ (زیارت خانہ زیارت اولیائے کاملین ص ۲۳ طبع ۱۹۱۳ء)

مولانا احمد رضا خاں کو وہاں مولانا غلیل احمد کا سامنا کرنے کی تو کہیں جرأت نہ ہوئی نہ وہ کبھی آپ کے سامنے آئے لیکن مولانا احمد رضا خاں نے اتنا ضرور کیا کہ چند علماء حرمین سے جو اردو نہ جانتے تھے علماء دیوبند کی چند اردو عبارات پر فتوے کفر حاصل کر لیا جو انہوں نے مشروط پیرائے میں لکھا کہ اگر واقعی یہ مضامین کفریہ ان عبارات میں موجود ہوں تو یہ واقعی کفر ہیں جب مولانا احمد رضا خاں کی اس سازش سے پردہ اٹھا تو اب مولانا احمد رضا خاں کے لئے وہاں رہنا ہی مشکل ہو گیا اور وہاں کے علماء نے مولانا احمد رضا خاں کے ذکر کردہ مسائل پر خود علماء دیوبند سے براہ راست استفسار کیا اور ان سے چھبیس ۲۶ سوالات پوچھے۔ المہند علی المہند انہی سوالات کے جوابات ہیں سوالات عربی میں تھے اور ان کے عربی میں ہی جوابات دیئے گئے یہ جوابات حضرت مولانا غلیل احمد نے لکھے اور ان پر دیوبند کے اس وقت کے سب بڑے بڑے علماء سے اس پر دستخط کروائے یہ جوابات علمائے حرمین کو پہنچے اور پھر سب نے ان پر تائیدی دستخط کئے اب آپ نے اس کتاب کو ایک دوسرا نام بھی دیا ”التصدیقات لدفع التلبیات“۔ اس کتاب کا ہندوستان پر بہت گہرا اثر ہوا اور علمائے دیوبند پر الزامات کے سب بادل چھٹ گئے۔ یہاں تک کہ مولانا احمد رضا خاں نے بھی پھر المہند کے خلاف زندگی بھر ایک لفظ تک نہیں لکھا۔ باوجود یہ کہ آپ اس کے بعد بارہ سال تک زندہ رہے مگر آپ اس کے جواب میں کوئی ایک رسالہ تک لکھ نہ پائے یہاں تک کہ مولانا احمد رضا خاں کے اپنے حلقے کے بعض علماء میں یہ بات چل نکلی کہ مولانا احمد رضا خاں علماء دیوبند کے ان جوابات سے جو المہند میں دیئے گئے پورے مطمئن ہو چکے ہیں اور اب آپ ان الزامات سے امت کی اس تقسیم کے حامی نہیں رہے۔ مولانا احمد رضا خاں کے ایک پیرو مولانا غلیل الرحمن خاں نے علماء دیوبند کے خلاف اپنی زبان روک لی اور مولانا احمد رضا خاں کے دوسرے پیروؤں کو چیلنج دیا کہ اگر تم کہتے ہو کہ مولانا احمد رضا خاں نے المہند کے جوابات کی روشنی میں اپنے سابق موقف سے رجوع نہیں کیا تو ان کی اپنی

ایک دستاویز دکھاؤ جو انہوں نے المہند کی اشاعت کے بعد اس کے خلاف لکھی ہو اور یہ حقیقت ہے کہ وہ مولانا احمد رضا خاں کی کوئی اپنی تحریر المہند کے جواب میں پیش نہ کر سکے۔

یہ المہند اب آپ کے سامنے ہے اس سے حضرت کعب بن زبیرؓ (ہ) کی پیشگوئی پوری ہوگئی کہ المہند اللہ کی تلواروں میں ایک ایسی تلوار ہے جو قیامت تک سوئی رہے گی حضور اکرمؐ کی یہ تیغ ان پر ہمیشہ مسلول رہے گی کوئی اس کا جواب نہ لکھ سکے گا آپ نے کہا تھا:-

ان الرسول لنور يستضاء ب مہند بن سیوف اللہ مسلول (شرح مواہب اللدین للزرکانی جلد ۳ ص ۵۴)

(ترجمہ) بے شک یہ رسول حقہ ایک ایسا نور ہیں جن سے ہر طرف ضیاء باری ہوگی آپ کی روشنی ہر طرف جائے گی اللہ کی تلواروں میں یہ ہندی تلوار مہند ہمیشہ سوئی رہے گی۔

شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی نے بھی مولانا احمد رضا خاں کے ان الزامات کے جواب میں الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب لکھی۔ آپ وہیں مسجد نبویؐ میں حدیث کا درس دیتے تھے آپ کی ان حلقوں میں یہ تدریسی خدمات اس بات کا منہ بولتا ثبوت ہیں کہ وہاں حسام الحرمین کا پتر کاہ کے برابر اثر نہ ہوا تھا۔ ایسا ہوتا تو آپ کا درس وہاں جاری نہ رہ سکتا تھا۔ اب المہند پر نہ صرف علمائے حرمین بلکہ علمائے شام و مصر نے بھی اپنی تصدیقات ثبت کریں۔

پہلی جنگ عظیم کے بعد حالات کا نیارخ

پہلی جنگ عظیم میں شریف مکہ نے جو ترکی خلافت کی طرف سے مکہ کا گورنر تھا انگریزوں کی حمایت میں ترکی خلافت کے خلاف بغاوت کی تھی شیخ البند مولانا محمود حسن کو مکہ سے گرفتار کر کے مالٹا بھیج دیا گیا اور مولانا احمد رضا خاں اور ان کے بیٹوں نے بریلی میں شریف مکہ کے اعزاز سلطنت میں متعدد رسالے لکھے۔ الحجۃ الواہرہ کا نامٹل ملاحظہ کیجئے۔ شریف گوہاٹی تھا عبدالمطلب کی اولاد میں سے تھا لیکن پڑھ لکھے طبقے پر ان کا کچھ اثر نہ ہوا اُنکراقبال نے شریف کے اقتدار پر صاف بات کہی۔

بیچتا ہے ہاشمی ناموس دین مصطفیٰ خاک و خوں میں مل رہا ہے ترکان بخت کوش

پھر شریف کو بھی وہاں چین نصیب نہ ہوا جو مدینہ طیبہ میں کسی برائی کا ارادہ کرے وہ پاک زمین اس کو دور پھینک دیتی ہے شریف پر آل سعود نے حملہ کیا تو یہ ہاشمی سلطنت جس کے لئے مولانا احمد رضا خاں کے بیٹوں نے رسالے لکھے تھے صرف شرق اردن میں محدود ہو کر رہ گئی اور عرب کا وہ علاقہ جس میں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ ہیں آل سعود کے قبضہ میں آ گیا اور اس نے سعودی عرب کا نام پایا۔ سعودی سلطنت کے خلاف مولانا احمد رضا خاں کے بیٹے مصطفیٰ رضا خاں نے الحجۃ الداعیہ نام سے ایک رسالہ لکھا اور کہا جب تک مکہ پر آل سعود کا قبضہ ہے حج ملتوی رکھا جائے وہاں حج کے لئے نہ جائیں یہ ہندوستان کی باتیں ہندوستان میں ہی رہیں عالم اسلام پر بریلویوں کی ان باتوں کا کچھ اثر نہ ہوا۔

سعودی عرب کے نئے حالات

سعودی عرب میں ملک عبدالعزیز آل سعود نے اسلامی حدود نافذ کیں سیاسی اور آل سعود کے ہاتھ میں رہے اور مذہبی امور آل شیخ کی تحویل میں دیئے گئے سعودی عرب میں یہ نئی اسلامی سلطنت قائم ہوئی اور وہاں کے قاضی فقہ حنبلی کے مطابق اقامت حدود کرنے لکھے ان سے پہلے ترکی خلافت کے فتوے حنفی فقہ پر چلتے تھے اہل علم کے ان مسلکی فاصلوں سے گر کچھ نئے اختلافات ابھرے لیکن آل سعود اور آل شیخ کے حلقوں میں ان اختلافات کو کوئی اہمیت نہ دی گئی اور وہاں غیر مقلدین کے نام سے کوئی حلقہ قائم نہ ہو پایا اب ہندوستان اور پاکستان کے غیر مقلدین حضرات نے وہاں الحمدیث نام کی بجائے سلفی نام سے داخلہ لے لیا اور اسی نام سے وہاں پذیرائی پائی۔ سلفی کا معنی ہے سلف صالحین کی پیروی میں چلنے والے لوگ۔ اس سے صاف یہ سمجھا جاتا ہے کہ سلفی وہ لوگ ہیں جو مطلق تقلید کے خلاف نہیں صرف شخصی تقلید کے خلاف ہیں علمائے دیوبند چونکہ فقہ میں حنفی مسلک کے تھے اور سلطنت ترکی بھی حنفی مسلک پر تھی اور ان سے آل سعود کو بُعد ہونا فطری تھا اس لئے یہاں کے نووارد غیر مقلدین نے علماء دیوبند اور علماء آل شیخ میں خرافات اور بدعات قائم تھیں علمائے دیوبند پر بھی انہوں نے وہاں ان کی پوری تصویر اتار دی۔

پانچ مسئلوں میں انہوں نے وہاں المہند کو بدعت سے ملوث کیا ہم سمجھتے ہیں کہ ذرا دقیق نظر اور

وسعت ظرف سے کام لیا جائے تو ان میں بھی صرف اختلاف ہو سکتا ہے لیکن ان میں شرک و بدعت کی آلائش کہیں نظر نہیں آتی۔ اختلاف میں وسعت ظرفی اور برداشت سے کام لینا چاہئے ضد کسی طرح نہ چاہئے۔ نامناسب نہ ہوگا کہ ہم ان پانچ مسائل کی یہاں کچھ وضاحت کر دیں۔ وہ پانچ مسائل یہ ہیں:-

۱۔ اشاعرہ اور ماتریدیہ سے انتساب

۲۔ تقلید ائمہ اور وسعت مذاہب

۳۔ قبر نبوی کی زیارت کے لئے سفر کرنا

۴۔ توسل بالصالحین میں شرک کوئی گمان نہیں

۵۔ مقام احسان پر جانے کے لئے مشائخ کی ضرورت

۱۔ اشاعرہ اور ماتریدیہ سے انتساب

امام ابوالحسن الاشعری (۳۳۰ھ) اور امام ابوالمصور الماتریدی (۳۳۳ھ) اہل السنۃ عقائد کے تھے عقائد کی جنگ اہل سنت اور معتزلہ میں ہوئی معتزلہ نے اس میں عقل کے ہتھیار ضرورت سے زیادہ استعمال کئے اور خبر واحد کی چھت کا انکار کیا معجزات کے پیچھے طبعی اسباب تلاش کئے اہل سنت نے اسے عقائد قرآن و حدیث سے ثابت کئے محدثین اور فقہاء اہل سنت نظریات پر رہے اشاعرہ اور ماتریدیہ بھی عقائد میں اہل سنت ہی تھے انہوں نے معتزلہ کے جواب میں بے شک ان کے ہتھیار بھی استعمال کئے اور عقلی استدلال سے انہیں ہر مسئلے میں شکستہ دی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ معتزلہ عقل کے مہلک ہتھیاروں سے اہل السنۃ کو اعتزال میں نہ کھینچ سکے اور اہل سنت نے عقل سلیم اور نقل صحیح میں جو توافق کی راہ قائم کی وہ زیادہ تر انہی متکلمین کی نصرت سنت کی محنتوں کا ثمرہ تھا بعد میں بھی جو متکلمین ان کی راہوں پر چلے وہ نفسی ہوں یا افتخارانی وہ کبھی زیادہ سنت کے قریب رہے یہ صحیح ہے کہ علم حدیث کے بعض حلقوں میں متکلمین سے بہت زیادہ نفرت رہی لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ

حافظ ابن تیمیہؒ اور حافظ ابن حجر عسقلانی جیسے جہاں علم حدیث اشاعرہ اور ماتریدہ کی ان نصرتوں کو ہمیشہ اہل سنت کے کھاتے میں ہی شمار کرتے آئے ہیں۔ حافظ ابن تیمیہ (۷۲۳ھ) لکھتے ہیں:-

وكان الاشعري وائمة اصحابه يقولون انهم يحتجون بالعقل لما عرف ثبوته
بالسمع فالشريع هو الذي يعتمد عليه في اصول الدين والعقل عاضد له
ومعاون (كتاب العقل والنقل)

(ترجمہ) ابوالحسن الاشعری اور ان کے شاگرد میں جو فن عقائد میں امامت کے درجہ پر پہنچے اپنا مسلک یہ بیان کرتے رہے ہیں کہ ہم عقل سے صرف ان امور پر حجت پکڑتے ہیں جن کا ثبوت نقل صحیح سے معلوم ہو چکا ہو یہی وہ شریعت ہے جس پر اصول دین میں اعتماد کیا جاسکتا ہے عقل تو نقل کی اس بات کو مضبوط کرنے کے لئے پہلے اور اس کی معاون ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ امام ابوالحسن الاشعری اور ان کے شاگردوں کی یہ کوششیں بہت لائق تحسین ہیں کہ انہوں نے اصل دینی کتاب و سنت کو ہی سمجھا ہے اور عقل کو ان کے خادم کے طور پر استعمال کیا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:-

وهذا مما مدح به الاشعري فانه بين من فضائح المعتزله وتناقض اقوالهم
وفسادها يبينه غيره لانه كان منهم (منهاج السنہ جلد ۳ ص ۷۱)

(ترجمہ) اشعری نے کتاب الابائے میں کہا ہے کہ میں وہی کہتا ہوں جو سنت اور حدیث والوں نے کہا ہے آپ نے یہ بھی کہا ہے کہ آپ امام احمد کے قول پر فتوے دیتے ہیں۔

اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ امام ابوالحسن الاشعری جب اپنے عقلی استدلال سے کتاب و سنت کا پہرہ دیتے تھے تو ان کی کتاب و سنت پر جامع نظر ضرور ہوگی یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ کتاب و سنت کی نصرت میں معتزلہ کے اختیار کردہ ہتھیار ان کے خلاف اس شہرت عام سے استعمال کریں کہ اہل سنت میں متکلمین خود ان کا اپنا ایک گروہ شمار ہوں اور خود ان کی حدیث پر وسیع نظر نہ ہو امام ابوالحسن اشعری

نے آخرت میں رویت باری ہونے پر جو بیان دیا ہے وہ بتلاتا ہے کہ حدیث و سنت پر ان کی جامع نظر تھی۔ آپ معزلہ کے بارے میں لکھتے ہیں:-

خالفوا روايات الصحابة عن نبي الله ﷺ في روية الله بالانصار وقد جاءت في ذلك الروايات من الجهات المختلفة و تواترات بها الآثار و تتابعت بها الاخبار (كتاب الاية الاشعري ص ۵)

(ترجمہ) معزلہ نے ان روایات کی مخالفت کی ہے جو صحابہؓ انکھوں سے رویت باری ہونے پر اللہ کے پیغمبر سے روایت کی ہیں اس باب میں روایات مختلف جہات سے آئی ہیں۔ احادیث اس میں تواتر کے درجہ تک پہنچی ہیں اور اس میں آثار ایک دوسرے کی متابعت میں وارد ہیں۔

اس سے امام ابوالحسن الاشعری کے آثار و احادیث کے وسیع علم کا پتہ چلتا ہے جو بعض سلفیوں کے اس پراپیگنڈہ میں کوئی جان نہیں کہ اشاعرہ اور ماتریدیہ اہل سنت میں سے نہیں ہیں معاذ اللہ اہل بدعت میں سے ہیں۔

اہل حدیث (باصطلاح جدید) کے مقتدر عالم مولانا محمد ابراہیم میر سیالکوٹی لکھتے ہیں کہ یہ مشکلمین حضرات اہل سنت میں سے ہیں، آپ لکھتے ہیں:-

الغرض اصول عقائد میں ایک اہل سنت کے تین مسلک قرار پائے، ۱۔ حنبلی ۲۔ اشعری اور ۳۔ ماتریدی اور انہی میں ان کے فروعی مذاہب بھی شامل ہیں منابہ میں حنبلی مقلدین اور اہل حدیث قدیم..... اشاعرہ میں مالکیہ اور شافعیہ اور ماتریدیہ میں حنفیہ۔ (تاریخ اہلحدیث ص ۱۷ طبع ۲۰۰۰ھ) آپ ماتریدیہ کے بارے میں یہ پہلے لکھ آئے ہیں۔

خواجه ابوالحسن الاشعری کے زمانہ میں ہی بمقام ماترید جو سمرقند کا ایک محلہ ہے یا اس کے متصل ایک موضع تھا امام ابوالمنصور محمد بن محمود (۳۳۳ھ) ہوئے یہ دو واسطوں سے قاضی ابویوسف اور امام محمد کے شاگرد تھے..... امام ابومنصور ماتریدی نے بھی خواجه ابوالحسن الاشعری کی طرح معزلہ اقرامطہ اور روافض کے رد میں کئی ایک کتابیں لکھیں عقائد کی بنیاد و نصوص پر ہی رکھی لیکن طریق بیان اور صورت

استدلال عقلی میں بعض مسائل میں خواجہ اشعری سے اختلاف کیا لہذا ان کا طریق الگ قرار پایا اور ماتریدی کے نام سے موسوم ہوا۔ (ایضاً ص ۱۱۰)

(نوٹ) یہ ضروری نہیں کہ تمام احناف ماتریدی ہی ہوں قاضی ابوالحسن بن ابی جعفر سمنانی اور ان کے والد فروعی مسائل میں حنفی تھے مگر اصول دین میں اشعری رہے اور وہ بھی غالی درجے میں۔ مورخ ابن اثیر جزری (ھ ۴۶۶ھ کے واقعات میں ان دونوں کو حنفی اشعری لکھتے ہیں۔ اور ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارے عربی مدارس میں عقائد میں شرح عقائد نسفی اشعری اور ماتریدی دونوں قدروں کے ساتھ پڑھائی جاتی ہے صاحب متن علامہ نسفی حنفی ہیں اور شارح علامہ تفتازانی شافعی ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ حنفیہ کے ہاں اشاعرہ اور ماتریدیہ میں کوئی اصولی فاصلہ نہ تھے مولانا محمد ابراہیم میر سیالکوٹی بھی لکھتے ہیں۔ درسوں میں پڑھنے والے بھی حنفی اور پڑھانے والے بھی حنفی لیکن جو کچھ پڑھا پڑھایا جاتا ہے وہ سب اشعری ہے۔

گویا آج کل حنفی بھی اشعری ہیں (تاریخ اہل حدیث ص ۱۱۷)۔

حضرت اس میں تعجب کی کوئی بات نہیں اس سے علامہ نمردین ابن اثیر الجزری کا یہ تعجب ختم ہو جاتا ہے کہ حنفی اشعری کیوں۔

هذا مما يستطرف ان يكون حنفياً اشعرياً (تاریخ کامل جلد ۲ ص ۳۲)

یہ درست نہیں کہ یہ حضرات اشاعرہ ہوں یا ماتریدیہ اہل سنت میں سے نہ تھے یہ خود اپنے آپ کو ہمیشہ اہل سنت ہی کہتے رہے امام ابو منصور الماتریدی مسئلہ صفات میں لکھتے ہیں:

صفات الله اهي هو ولا غيره عند اهل السنة والجماعة ولا هي محدثة سواء كانت من صفات الذات او من صفات الفعل (شرح فقہ اکبر ص ۲۱ الماتریدی)

علامہ ابو منصور الماتریدی استواء علی العرش کے قائل تھے لیکن علو ارتفاع اور علو مسافت کی کھل کر نفی کرتے تھے افسوس کہ آج کل کے جدید اہلحدیث اس باب میں ذات باری سے جہت کی نفی نہیں کرتے استوای علی العرش کو اپنے ظاہری معنی پر رکھتے ہوئے فرقہ مجسمہ کے ساتھ شامل ہوئے ہیں

تاہم یہ صحیح ہے کہ ان میں جو اہل علم ہوئے وہ عقیدہ علوجہت کو کفر کہتے تھے مولانا محمد ابراہیم میرسیا لکونی لکھتے ہیں۔ (حاشیہ شہادۃ القرآن طبع دوم)

یہ متکلمین اسلام کا مسلمانوں پر احسان ہے کہ انہوں نے نئی دنیا میں اسلام کو فطری پیمانے پر اس طرح پیش کیا ہے کہ اب کسی کے لئے اسلام کے کسی پہلو سے انکار کی گنجائش نہیں رہی۔ صنائع و علوم عقلیہ نہ تو عرب میں تھے اور نہ ان کو ان کی ضرورت پڑی پھر آہستہ آہستہ جوں جوں تمدن میں ترقی ہوتی گئی اور فتح ممالک کی وجہ سے غیر قوموں سے اختلاط اور امتزاج ہوتا گیا طبیعتیں اس طرف مائل ہوتی گئیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمان ان علوم عقلیہ میں بھی کامل اور پورے ماہر ہو گئے کئی مسائل میں یونانیوں سے بر بنائے دلیل اختلاف کیا اور کئی ایک جدید تحقیقات اضافہ کیں اور کئی ایک علوم کو ان کی ابتدائی حالت سے کمال تک پہنچا دیا ایسے علماء حکمائے اسلام یا متکلمین کہلائے جنہوں نے علوم عقلیہ کی رو سے عقائد اسلام کے متعلق کتابیں تصنیف کیں فخر اہم اللہ عنائہ الخیر الجزاء۔ اللہ ان سب کو اس نیک کام پر نیک جزاء عطا فرمائے۔ (تاریخ الہند ص ۱۰۲)

علماء دیوبند بھی عجم میں اسی راہ پر چلے ہیں

علماء دیوبند نے ہندوستان میں ہندوؤں اور عیسائیوں پر اس راہ سے اسلام کی جنگ لڑی ہے انگلینڈ اور فرانس سے آنے والے پادریوں کو اور آریہ سماج کو ہر محاذ پر شکست تاہم مسائل صفات میں ان کا اپنا عقیدہ وہی رہا جو سلف صالحین کا تھا (تاریخ الہند ص ۱۰۲)

وہ امام ابو حنیفہ امام احمد اور امام طحاوی کے عقائد پر صدق دل سے معتقد رہے۔

کفر ناجا جن کے آگے بارہا تگنی کا ناچ جس طرح جلتے تو بے پھر قص کرتا ہے سپہ

مسائل صفات میں دیوبند کے ایک مقتدر عالم شیخ الاسلام علامہ تسنیر احمد عثمانی کا ایک بیان ملاحظہ ہو۔ یہ اعتقاد رکھنا ہوگا کہ البصار (دیکھنے) کا مبداء اس کی ذات اقدس میں موجود ہے اور اس کا نتیجہ یعنی وہ علم جو روایت بصری سے حاصل ہو سکتا ہے اس کو بدرجہ کمال حاصل ہے آگے یہ کہ مبداء کیسا ہے اور دیکھنے کی کیا کیفیت ہے تو بجز اس بات سے کہ اس کا دیکھنا مخلوق کی طرح نہیں ہم اور کیا کہہ سکتے ہیں

کہ لیس کمثلہ شنی و هو السميع البصیر نہ صرف سمع و بصر بلکہ اس کی تمام صفات کو اسی طرح سمجھنے چاہئے کہ صفت باعتبار اپنے مبداء و غایت کے ثابت ہے مگر اس کی کوئی کیفیت بیان نہیں کی جاسکتی اور نہ شرائع سادہ نے اس کا مکلف بنایا ہے کہ آدمی اس طرح کے مادراء العقل حقائق میں خوض کر کے پریشان ہو..... رہا استواء علی العرش کا مبداء اور ظاہری صورت اس کے متعلق لکھ چکے ہیں کہ اس کی کوئی ایسی صورت نہیں ہو سکتی جس میں صفات مخلوقین اور سمات حدود کا ذرا بھی شائبہ ہو۔ (فوائد القرآن سورہ الاعراف ص ۲۰۳)

سو یہ تقریباً وہی بات ہے جو امام ابوالمصور الماتریدی نے شرح فقہ اکبر میں کہی ہے

اما مذهب اہل السنة والجماعة ان الله تعالى على العرش علو عظمة و ربوبية لا علو ارتفاع و مسافة (شرح فقہ اکبر ص ۱۸)

سوالمہند میں علماء دیوبند کے اپنے آپ کو اشاعرہ اور ماتریدیہ کے تبعین کہنے میں کوئی وحشت محسوس نہ کریں اللہ تعالیٰ کی صفات میں جو متشابہ الفاظ وارد ہیں ان سے ان کے ظاہری معنی کی نفی اس لئے ضروری ہے کہ کہیں ہم فرقہ مجسمہ کے ساتھ نہ جا کھڑے ہوں اور علو عظمت اور ربوبیت سے ہمارے مسلک تفویض پر کوئی زد نہیں آتی واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم

۲۔ تقلید ائمہ اور وسعت مذاہب

المہند میں اگر علماء دیوبند نے اپنے آپ کو امام ابوحنیفہؒ کا مقلد بتایا ہے تو یاد رکھئے کہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کی پیروی میں ہرگز کوئی وحشت اور شرعی قباحت نہیں ہے اگر حنفی ہونے میں کوئی قباحت ہوتی تو سعودی عرب کے مشائخ عقیدہ طحاوی کو اپنے نصاب تعلیم میں شامل نہ کرتے امام طحاوی (۳۲۹ھ) کا حنفی ہونا کسی سے مخفی نہیں ہے۔

ہاں یہ ملحوظ رہے کہ تقلید مجتہد کا درجہ کتاب و سنت کا کوئی مسئلہ اپنی دلالت میں واضح اور قطعی نہ ہو قطعیات کتاب و سنت کے خلاف کسی کی کوئی بات سنی اور مانی نہیں جاسکتی کسی آیت یا حدیث کے معنی میں سلف کا اختلاف ہو تو اسے بیشک کسی امام کی تقلید یا رہنمائی میں حل کیا جاسکتا ہے جو مسائل منصوصہ

بظاہر متعارضہ ہوں یا بذات خود وہ غیر منصوص ہوں ان میں تقلید کرنا جائز نہیں ایسا ہوتا تو شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی جیسے موحد بزرگ ہرگز مقلد نہ رہتے۔

شیخ سلیمان بن سکیم نے شیخ محمد بن عبد الوہاب پر یہ بہتان باندھا کہ وہ ائمہ اربعہ کی تقلید کے خلاف نہیں اور وسعت مذاہب کو امت کے حق میں رحمت نہیں سمجھتے۔ مذاہب اربعہ کو وہ اختلاف امت سمجھتے ہیں اس پر شیخ محمد بن عبد الوہاب نے جو جواب لکھا وہ آب زر سے لکھنے کے لائق ہے۔ آپ نے لکھا۔

ان الرجل افتري على امورا لم اقلها ولم يأت اكثرها على ما يابى (فمتهما)
قوله انى مبطل المذاهب الاربعه وانى اقول ان الناس من ستمائة سنة
ليسوء على شئى وانى ادعى الاجتهاد وانى خارج عن التقليد وانى اقول ان
اختلاف العلماء نقمة وانى اكفر من توسل بالصالحين (مولفات الشيخ محمد بن
عبد الوهاب جلد ۱۱ ص ۲۴ مطابع الرياض)

(ترجمہ) اس شخص نے مجھ پر کئی باتوں میں افتراء کیا ہے جو میں نے نہیں کیں نہ ان میں سے اکثر کی
مجھ پر ذمہ داری آتی ہے ایک بات ان میں سے یہ ہے کہ میں مذاہب اربعہ کی کتب فقہ کو باطل ٹھہراتا
ہوں (انہیں غلط کہتا ہوں) اور میں کہتا ہوں کہ لوگ چھ سو سال سے حق سے ہٹے ہوئے ہیں اور یہ کہ
میں اپنے لئے مقام اجتہاد کا مدعی ہوں اور یہ کہ میں تقلید نہیں کرتا اور یہ کہ میں کہتا ہوں کہ فروعی مسائل
میں اختلاف مجتہدین میں ایک مصیبت ہے (فروعی مسائل میں ایک ہی راہ عمل ہونی چاہئے نہ کہ
مختلف مذاہب) اور یہ کہ جو صالحین امت سے توسل کریں میں انہیں کافر سمجھتا ہوں (یہ سب باتیں
مجھ پر بہتان و افتراء ہیں)

شیخ محمد بن عبد الوہابؒ کے صاحبزادہ شیخ عبد اللہ نے اپنے مسلک پر ایک رسالہ لکھا ہے آپ اس میں
کھل کر اپنے نظریہ تقلید کی تائید کرتے ہیں آپ لکھتے ہیں:-

ونحن ايضا فى الفروع على مذهب الامام احمد بن حنبل ولا ننكر على

من قلہ الائمة الاربعة دون غيرهم لعدم ضبط مذاهب الغير و نجبرهم على تقليد احد الائمة الاربعة ولا تستحق مرتبة الاجتهاد وما احد منا يدعيه (ترجمہ مولانا اسماعیل غزنوی مطبع انوار الاسلام امرتسر ۶۱)

(ترجمہ) اور ہم فروعات میں امام احمد بن حنبلؒ کے مذہب پر ہیں اور ہم ائمہ اربعہ کے مقلدین میں سے کسی پر (ترکِ حدیث کی) تکثیر نہیں کرتے یہ بات اور مذاہب کے لئے نہیں کیونکہ اور ائمہ کے مذاہب منضبط نہیں ہو پائے ہم لوگوں کو ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید کا پابند رکھتے ہیں اور اپنے لئے ہم اجتہاد کے مدعی نہیں نہ ہم (علمائے نجد) میں سے کسی نے اس کا دعویٰ کیا ہے۔

صحابہ بھی فروعی مسائل میں مختلف مذاہب رکھتے تھے

اس میں شک نہیں کہ صحابہ کرامؓ میں بھی بعض فروعی مسائل میں اختلافات ہوئے اور وہ اپنے اپنے طریقے پر چلتے تھے اور کوئی کسی کو گمراہ نہ کہتا تھا اور نہ کرنے والے بھی تھے امام کے پیچھے قرآن کرنے والے بھی تھے اور نہ کرنے والے بھی امین اونچی آواز سے کہنے والے بھی تھے اور دبی آواز سے کہنے والے بھی تھے۔ اور ان میں سے کوئی اس کو اختلاف امت کہتا تھا نہ ہی کسی نے کہا کہ سب کو فروعی مسائل میں ایک ہی طریقہ پر ہونا چاہئے۔

مجدد قرن اول حضرت عمر بن عبدالعزیز (۱۰۱ھ) کہتے ہیں:-

ماسرني لو ان اصحاب محمد ﷺ لم يختلفوا لانهم لو لم يختلفوا لم تكن رخصة

(ترجمہ) مجھے یہ بات خوشی نہیں دیتی کہ صحابہ آپس میں (فروعی مسائل میں) اختلاف نہ کرتے اگر وہ اختلاف نہ کرتے تو اعمال میں یہ رعایت راہ نہ پاتی۔

سواب علماء دیوبند نے المہند میں اگر اپنے آپ کو مقلد کہا ہے اور اپنے کوفہ حنفی پر کار بند بتلایا ہے تو سلفی حضرات کو اور اہل حدیث (باصطلاح جدید) کو اس پر ناراض نہ ہونا چاہئے اس اختلافِ عمل کو سلف کے طریقہ پر برداشت کرنا چاہئے المہند کے حوالے سے ان علماء حق کو بدعات سے ملوث کرنا

چاہئے جن کا ہمیشہ سے ہی اعتقاد اور موقف رہا ہے کہ ان شر الامور محدثا تھا کسی طرح درست نہیں۔
حافظ ابن قیمؒ (۷۵۱ھ) کی بھی ایک شہادت سن لیجئے:-

فاذا جهر به الامام احياناً ليعلم المأمومين فلا بأس بذلك فقد جهر عمر
بالافتتاح ليعلم المأمومين وجهر ابن عباس بقرأة الفاتحة في اصلوة الجنازة
ليعلمهم انها سنة ومن هذا ايضاً جهرُ الامام بالتأمين وهذا من الاختلاف
المباح الذم لا يعنف فيه من فعله لا ومن تركه وهذا كرفع اليدين في
الصلوة وتركه وكا لخلاف في الانواع التشهدات و انواع الاذان والاقامت
وانواع النسك من الافراد والقران والتمتع (زاد المعاد جلد ۷ ص ۷۰)

(ترجمہ) سو امام کبھی قنوت اونچی آواز سے پڑھے تاکہ مقتدیوں کو وہ سکاھلا سکے تو اس میں کوئی حرج
نہیں حضرت عمرؓ نے تو ثنا بھی کبھی تعلیماً جہری پڑھی تاکہ مقتدیوں کو تعلیم دی جاسکے حضرت ابن عباسؓ
نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ جہراً پڑھی تاکہ لوگوں کو پتہ چلے کہ نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنا بھی سنت ہے
یہ اسی طرح نماز میں امام کا بلند آواز سے آمین کہنا بھی ہے (یعنی یہ بھی تعلیماً ہے نہ کہ اسے حکم سمجھا
جائے) یہ اختلاف مباح ہے جس میں بلند کہنے والے اور بلند نہ کہنے والوں میں سے کسی کو ملامت نہ
کیا جائے (یہ مسئلے کا اختلاف نہیں صرف مصلحت کا اختلاف ہے) اسی طرح نماز میں رفع یدین کرنا
اور نہ کرنا ہے (یہ بھی اختلاف مباح ہے نہ کہ اختلاف عمل ثواب) یہ اسی طرح ہے جس طرح حدیث
میں کئی طرح کے التحیات مروی ہیں اور اذان اور اقامت میں بھی مختلف روایات ہیں اور حج کے
مختلف طریقوں میں کونسا بہتر ہے اس میں افراد قرآن اور تمتع تینوں طریقے ثابت ہیں۔

مقام احتیاط

سوان مختلف فیہ مسائل میں کسی ایک عمل کے درپے اثبات ہونا حدیث کے ایک بڑے ذخیرہ کو مختلف
فیہ نہر انا ہے اس سے نقد حدیث کی وہ رو چلے گی کہ آہستہ آہستہ کل ذخیرہ حدیث ہی مخدوش ہو جائے
گی سو احتیاط اسی میں ہے کہ جن مسائل میں صحابہ کرامؓ میں کوئی اختلاف رہا ہو ان میں سے ہر ایک

عمل کو جائز جانے اگر رکوع کے وقت رفع یدین کرنے کو سنت سمجھتا ہے تو اس کے ترک کرنے کو بھی سنت سمجھے۔ آمین بالجہر کو سنت سمجھتا ہے نہ آمین بالاخفاء کو بھی سنت سمجھے اور کسی پر عمل زیادہ ثواب کی نیت سے نہ کرے اسے صرف اختلاف مباح سمجھے تاکہ اپنے آپ کو کسی صحابی سے برتر سمجھنے کی بدعت راہ نہ پاسکے غیر صحابی اتباع رسول میں صحابی سے بڑھ سکتا ہے یہ عقیدہ شیعہ لوگوں کا ہے اہل حق میں سے کسی کا نہیں۔

ایک سوال

ان مسائل میں جو اختلاف احادیث پایا جاتا ہے ان میں سے اگر صرف حضورؐ سے مروی روایات کو لے لیا جائے تو کیا یہ عمل بالاحتیاط نہیں؟

جواب: نہیں کیونکہ بعض صحابہ کرامؓ سے اس کے خلاف روایات ملیں گی تو یہ نمازی لازمی طور پر اپنے آپ کو ان صحابہؓ سے اتباع رسول میں آگے سمجھے گا اور یہ موقف اہل حق میں سے کسی کا نہیں ہے۔ اس وقت ہمیں ان مختلف فیہ مسائل سے بحث نہیں ہم یہاں صرف یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ سلف میں (صحابہ کرام اور تابعین میں) جو اختلافات راہ پا چکے اور ائمہ اربعہ میں سے کسی نہ کسی ایک نے اسے معمول نہ ٹھہرایا ان میں سے کسی کو برانہ سمجھے۔ ان میں سے ہر ایک کے طریقے کو سنت اسلام سمجھے..... اور جو اختلافات اس پہلے دور میں قائم رہے آج ان میں سے کسی کے مٹانے کے درپے نہ ہو..... جو اختلاف مٹانے کے لائق ہیں وہ صرف وہ ہیں جو اصول کے ہوں اور عقائد کے..... کہ ان میں سے صرف ایک ہی بات حق ہے اور حق کے سوا جو کچھ ہے باطل ہے۔

اعاذنا اللہ تعالیٰ منہ

اللہ تعالیٰ حافظ ابن تیمیہ اور حافظ بن قیمؒ پر انوار کی بارش فرمائے کہ امت کو فروعی مسائل میں نہ جھگڑنے کا سبق دے کر اپنی بزرگانہ ذمہ داری ادا کر گئے۔

صحابہ اور تابعین کے اختلاف میں الحاد و بے دینی، کج روی و بد اعتقادی، اتباع ہوی اور بد مذہبی نہیں ہے اور اگر حدیث اختلاف امتی رحمۃ کا اعتبار کیا جائے تو اس کی بس یہی صورت ہے جو صحابہؓ اور

تابعین میں تھی اور ائمہ مجتہدین کا اختلاف بھی اس پر مبنی ہے (تاریخ اہل حدیث ص ۱۲۷)

قوله ان هذه المذاهب لم تكن في زمن النبی ولا الصحابة ان اراد ان الاقوال لم تنقل عن النبی او عن الصحابة بان ترکوا قول النبی و الصحابة وابتدعوا خلاف ذلك فهذا کذب علیهم لا نهم لم یقفوا علی مخالفة الصحابة بل هم و سائر اهل السنة متبعون للصحابة فی اقوالهم وان قدر ان بعض اهل السنة خالف الصحابة لعدم علمه باتا ویلهم فالباقون یوافقونهم ویشبتون خطاء من یخالفهم وان اراد ان نفس اصحابها لم یکنوا فی ذلك الزمان فهو لا محذور فيه فمن المعلوم ان کل قرن یاتی یكون بعد القرن الاول (الفتاویٰ الکبریٰ جلد ۲ ص ۲۸۵)

(ترجمہ) شیعوں کا یہ کہنا کہ یہ مذاہب اربعہ آنحضرتؐ اور صحابہؓ کے زمانہ میں نہ تھے اس کا مطلب اگر یہ ہے کہ ان کے اقوال آنحضرتؐ اور صحابہؓ سے منقول نہیں انہوں نے حضورؐ اور صحابہؓ کی بات چھوڑ دی ہے اور اپنی طرف سے یہ مذاہب گھڑ لئے ہیں تو یہ ان مذاہب پر کھلا جھوٹ ہے کیونکہ وہ ہرگز صحابہؓ کی مخالفت پر متفق نہیں ہوئے اور سب اہل سنت اپنے اقوال میں صحابہؓ کے متبعین ہیں اور اگر یہ بات تجویز کی جائے کہ انہوں نے (صحابہؓ کے) اقوال پر اطلاع نہ پانے کے باعث ان کے خلاف کیا تو باقی تو ان کے موافق رہے گو وہ ان پہلوؤں کی مخالفت کرتے رہے اور اس میں کیا حرج ہے اگر اس (شیعی) معترض کی مراد یہ ہے کہ ان مذاہب کے امام اس دور میں نہ تھے تو اس میں کوئی اعتراض کی بات نہیں ہر کسی کو معلوم ہے کہ ہر آنے والا دور پہلے دور کے بعد ہی آتا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) بھی لکھتے ہیں:-

فان السلف فعلوا هذا وکان کلا الفعلین مشہوراً بینہم کانوا یصلون علی الجنائز بقرأة و بغير قرأة کما کانوا یصلون تارةً بالجهر با بسملة وتارةً بغير جهر وتارةً باستفتاح وتارةً بغير استفتاح وتارةً برفع الیدین فی المواضع

الثلثه وتارة بغير رفع وتارة يسلمون تسليمتين وتارة تسليمة واحدة وتارة يقرئون خلف الامام بالسر وتارة لا يقرؤون وتارة يكبرون على الجنازة سبعا وتارة خمسا وتارة اربعاً۔ كان فيهم من يفعل هذا وفيهم من يفعل هذا كل هذا ثابت عن الصحابة (فتاویٰ ابن تیمیہ رسالہ سہ الجمعہ نقلًا عن الانصاف لرفع الاختلاف ص ۱۰ مولانا عبدالحق سیالکوٹی)

اس دور میں علماء تابعین میں سے ہر عالم کا اپنے حلقے میں ایک مذہب School of thought قائم ہو گیا ہر شہر میں فقہ کے امام نمایاں ہوئے امام سعید بن المسیب، امام سالم مدینہ میں اور ان کے بعد امام زہری اور قاضی تکلی بن سعید اور ربیعہ رای اور امام عطاء مکہ میں اور امام ابراہیم نخعی اور علامہ شعبی کوفہ میں اور امام حسن بصرہ میں طاؤس اور کیسان یمن میں اور امام مکحول شام میں اس امامت پر قائم رہے۔

مولوی غلام علی قصوری نے ۱۲۹۸ھ میں مذاہب اربعہ کو امت مسلمہ کے حق میں افتراق و انتشار کا سبب بتلایا اور اس پر ایک مختصر رسالہ لکھا مولانا عبدالباق غزنوی نے اس کے جواب میں اثبات الالہام والبیعہ کے نام سے فارسی میں ایک کتاب لکھی جس کا مولوی محمد حسن مرحوم رئیس لدھیانہ نے اردو میں ترجمہ کیا اس میں مولانا غزنوی نے غلام علی قصوری کی بہت سی باتوں کو مغالطہ قرار دیا اور اس کی اصلاح ہدایت کے عنوان سے کی ہم اس سے ایک مغالطہ اور اس کی اصلاح بیان نقل کرتے ہیں:-

مغالطہ قصوری: یہ چار مذہب حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی کیسے ہیں اور کب سے ہیں؟
 ہدایت : مذاہب اربعہ حق ہیں اور ان کا آپس کا اختلاف ایسا ہے جیسا کہ صحابہ کرامؓ میں بعض مسائل کا اختلاف ہوا کرتا تھا باوجود اختلاف کے ایک دوسرے سے بغض و عداوت نہیں رکھتے اور باہم سب و شتم نہیں کرتے مثل خوارج اور روافض کے صلحاء اور ائمہ دین کی محبت جزو ایمان ہے (ص ۶ طبع دوم)

اہلحدیث کے امام ثانی مولانا عبد الجبار غزنوی نے یہ کتاب مولانا نذیر حسین صاحب دہلوی (۱۳۲۰ھ) نواب صدیق حسن خاں (۵ھ) مولانا محمد حسین بٹالوی (۵ھ) اور ابو الحسنات مولانا عبدالحی لکھنوی (۱۳۰۴ھ) کو بھی بھیجی اور ان حضرات میں سے کسی نے اس پر نگیر نہ فرمائی اس سے صاف پایا جاتا ہے کہ اہلحدیث (باصطلاح جدید) اپنی ابتداء نشاۃ میں مذاہب کے اختلاف کو امت کے حق کوئی وجہ افتراق نہیں سمجھتے تھے۔

آئیے اب ہم چوتھے مسئلے پر کچھ عرض کرتے ہیں۔ تو سل بالصالین میں شرک کا کوئی مظنہ نہیں اس پر ہم مکہ مکرمہ سے آئے پہلے سوال کی جملہ تنقیحات ختم کرتے ہیں ان کے بعد آپ وہ جواب ملاحظہ فرمادیں جو حضرت مولانا غلیل احمد محدث سہارنپوری نے ائمہ میں لکھا اور جملہ اکابر علماء دیوبند نے اس پر دستخط ثبت فرمائے۔

۳۔ قبر نبویؐ کی زیارت کے لئے سفر کرنا۔ مسئلہ ہذا رحال

۱۔ وہابی سے پہلے دنوں وہ لوگ مراد لئے جاتے تھے جو ائمہ اربعہ میں سے کسی کی تقلید نہ کرتے ہوں ہندوستان میں یہ تحریک میاں نذیر حسین صاحب دہلوی سے ایک تنظیم بن چکی تھی آپ ان لوگوں کے پہلے جماعتی سربراہ تھے اب تک جماعت کے لوگ انہیں شیخ انگل کہتے ہیں گویا یہ اس فرقے کے بانی تھے ابھی اس نے اہل حدیث نام نہ پایا تھا یہ نام ان کے لئے مولانا محمد حسین بٹالوی نے انگریزی حکومت سے منظور کرایا تھا عرب گو ان دنوں ترکی خلافت کے سائے میں تھا مگر ترکوں کی طرف سے یہاں شریف کی حکومت تھی اور ان دنوں عرب سرحد پر اہل نجد کی طرف سے جنگی جھڑپیں ہوتی رہتی تھیں انگریزوں نے شریف مکہ کی خیر خواہی میں انہیں مفسدین مشہور کر رکھا تھا نجد میں ان دنوں شیخ محمد بن عبد الوہاب مذہبی پیشوا تھے اور انہی کے نام سے انگریزوں نے لفظ وہابی درآمد کر رکھا تھا۔

ہندوستان پر ان دنوں انگریزوں کی حکومت تھی یہاں انگریزوں یا سکھوں کے خلاف جو علماء بھی اٹھتے انگریزان پر نہایت خاموشی سے لفظ وہابی اتار دیتے تاہم یہ حقیقت ہے کہ حضرت سید احمد شہیدؒ اور ان کے رفقاء کا شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی سے کوئی علمی نسبتی یا سیاسی رشتہ نہ تھا گو انگریزی حکومت دنوں

پر لفظ وہابی کے اطلاق سے ایک سیاسی اطمینان محسوس کرتی تھی۔

ہندوستان کے غیر مقلدین انگریزوں کے خلاف نہ تھے مگر جب انہوں نے مولانا محمد اسماعیل شہیدؒ کا رسالہ رفع یدین دیکھا تو انہوں نے انہیں اپنا بڑا مان لیا اب ہندوستان میں لفظ وہابی غیر مقلدین پر اتار دیا گیا اور اب یہاں اس سے مراد وہی لوگ لئے جاتے تھے جو ائمہ اربعہ میں سے کسی کی پیروی نہ کرتے ہوں۔ اور نماز میں وہ رفع الیدین عند الركوع سے پہچانے جاتے تھے۔

سوال ہذا میں لفظ وہابی جو اہل السنۃ والجماعہ کے مقابل استعمال ہوا ہے انہی معنوں سے ہے المحضہ میں ہے:-

ان فی اصطلاح بلاد الهند کان اطلاق الوهابی علی من ترک تقلید الائمة
رضی اللہ تعالیٰ عنہم

(ترجمہ) ہندوستان میں وہابی کا اطلاق ان لوگوں پر ہوتا ہے جو ائمہ اربعہ (چار اماموں) کی تقلید سے باہر نکلے ہوں۔

سو برصغیر پاک و ہند میں وہابی کا لفظ غیر مقلدین کے لئے کسی طور پر اشتباہ میں نہ تھا لیکن عرب میں سعودی قبضے سے پہلے شیخ محمد بن عبد الوہاب کے عقائد کھلے اور شیخ سلیمان بن حکم نے ان کے خلاف جو عقائد مشہور کر رکھے تھے ان کا پردہ کھل گیا۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب نے اس کی تردید میں یہ تحریر ہر طرف بھیجی:-

ان الرجل افتتری علی اسور ألم اقلھاو لم یأت اکثرھا علی بالی (فمنھا)
قوله انی مبطل کتب المذاهب الاربعہ و انی اقول ان الناس من سئمۃ
سنۃ لیسوا علی شئی و انی ادعی الاجتہاد و انی خارج عن التقلید و انی
اقول ان اختلاف العلماء تقمہ و انی اکفر من توسل بالصالحین

(مولفات الشیخ محمد بن عبد الوہاب جلد ۱ ص ۱۲ ص ۲۴ مطابع الرياض)
(ترجمہ) اس شخص نے مجھ پر کئی جھوٹ باندھے ہیں یہ باتیں میں نے کبھی نہیں کہیں انہی میں سے

ہے کہ میں مذاہب اربعہ کی کتابوں کو باطل ٹھہراتا ہوں اور یہ کہ میں کہتا ہوں کہ لوگ چھ سو سال سے غلط چلے آ رہے ہیں اور یہ کہ میں مجتہد ہونے کا مدعی ہوں اور یہ کہ میں تقلید سے نکل چکا ہوں اور یہ کہ میں کہتا ہوں علماء کا فروعی اختلاف مصیبت ہے اور یہ کہ میں نیک لوگوں کے توسل کو کفر قرار دیتا ہوں اس کے بعد عرب میں وہابی کا اطلاق اہل السنۃ والجماعۃ کے مقابل نہ رہا وہاں کے وہابی دائرہ اہل سنت میں رہے وہ تقلید کے مخالف نہیں بلکہ خود مقلد رہے شیخ ہی ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:-

اما مذهبنا فمذہب احمد بن حنبل امام اہل السنۃ ولا ننکر علی اہل المذاہب الاربعہ اذا لم یخالف نص الكتاب والسنة واجماع الامة وقول جمهورها (ایضاً جلد ۱۱ ص ۱۰۶)

(ترجمہ) ہم امام اہل سنت احمد بن حنبل کے مذہب پر ہیں اور ہم مذاہب اربعہ میں سے کسی پر تکبر نہیں کرتے جب کہ وہ نص کتاب سنت اور اجماع امت اور جمہور امت کے خلاف نہ ہو۔ دوسرے سوال کا جواب بھی اس ضمن آ گیا ہے اب ہم تیسرے ضمنی سوال کا جواب دے دیتے ہیں کہ کسی جگہ حدِّ رحال کر کے جانا (کجاوے کس کر اور سامان باندھ کر) سفر کرنا یا بدوں حدِّ رحال سفر کرنا ان دونوں میں کسی پہلو سے کوئی مظنہ ضلالت نہیں اس میں جائز اور ناجائز کے باب میں تو کھل سکتے ہیں لیکن یہ شرک کسی پہلو سے نہیں ہو سکتا علامہ شامی بھی اسی عام اثر کے تحت ان لوگوں کے بارے میں یہ رائے رکھتے تھے۔

ان سوالات کا جواب دینے سے پہلے یہاں تمہید سوال میں لپٹے چند امور تنقیح طلب ہیں ہر تنقیح کا جواب پہلے دیا جائے گا پھر اصل سوال کا جواب آئے گا۔ سوال میں ایک فرقے کا نام وہابی بتلایا گیا ہے اور اس کے مقابل اہل السنۃ والجماعۃ کا نام لیا گیا ہے یہاں ہم معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ وہابی سے کون لوگ مراد ہیں جو اہل سنت میں شمار نہیں ہیں ان دونوں میں ان دونوں جو ہری فرقہ واضح سمجھا جاتا تھا۔

۲۔ وہابی کا لفظ کس کی طرف منسوب ہے؟ اگر یہ نجد کے شیخ محمد بن عبدالوہاب کی طرف منسوب ہے

تو یہ جاننا ضروری ہے کہ کیا شیخ واقعی اہل السنۃ والجماعۃ سے مختلف کسی نے فرقے کے بانی تھے؟
بصورت ثانیہ وہ کس مسلک کے تھے اور کس امام کے مقلد تھے

۳۔ کوئی کام حذرِ رحال سے ہو یا بدوں حذرِ رحال سے (جس کے لئے سفر نہ کرنا پڑھے) کیا اس میں کوئی مظنہ شرک پیدا ہو سکتا ہے یا شرک ہمیشہ شرک ہے حذرِ رحال سے ہو یا بدوں حذرِ رحال کے۔ اگر کسی قبر کی زیارت بدوں حذرِ رحال جائز ہے تو حذرِ رحال سے یہ عمل شریعت کے کون سے اصول کے تحت ممنوع ٹھہرایا جاسکتا ہے اسے واضح کیجئے۔

۴۔ اگر کچھ لوگ حذرِ رحال سے حضورؐ کی قبر شریف کی زیارت کے لئے آئیں تو کیا اس سے صرف ایک حدیث لا تشد الرحال الا الی ثلثۃ مساجد کا خلاف لازم آئے گا یا اس سے اسلام کا کوئی قطعی اصول بگڑتا ہے؟ بصورت اول یہ حدیث خیر واحد کے درجہ میں ہے؟ یا یہ ثبوت میں کسی قطعی درجہ کو پہنچی ہے کہ اس کا اثر عقیدے پر پڑنے کا خطرہ پیدا ہو گیا ہے۔

۵۔ جن احادیث میں حج کے بعد یا حج سے پہلے حضورؐ کی قبر مبارک کی زیارت کے لئے جانے کی ترغیب ہے ان پر یا ان میں سے کسی پر جن محدثین نے جرح کی ہے کیا ان میں سے کسی محدث یا فقیر نے ان پر مظنہ شرک کا بھی گمان کیا ہے یا انہیں صرف ثبوتاً ضعیف کہا ہے؟

۶۔ شرک لازم آنے کے لئے اسلام میں کیا کسی زندہ اور مردہ کا فرق بھی کیا گیا ہے مثلاً یہ کہ کسی زندہ کی زیارت کے لئے سفر کرنا تو جائز ہو اور فوت شدہ کی قبر کی زیارت میں شرک کا گمان ہو، اس میں زندہ اور فوت شدہ میں فرق کی کیا کوئی وجہ ہو سکتی ہے؟

۷۔ حضورؐ کی زندگی میں جو لوگ آپ کی زیارت کے لئے سفر کر کے آتے کیا ان کا یہ سفر از روئے شریعت درست تھا تو اب کون سا شرعی تقاضا ہو سکتا ہے کہ وہی سفر اب آپ کی قبر کی زیارت کے لئے ناجائز ٹھہرے؟

۸۔ گناہوں کو بخشا صرف اللہ رب العزت کے ہاتھ میں ہے یہ اسلام کا ایک قطعی عقیدہ ہے اب اگر کوئی شخص حضورؐ کے پاس اس لئے آئے کہ آپ اس کے لئے اللہ تعالیٰ سے گناہوں کی مغفرت کی

درخواست کریں تو اس کے اس کام کے لئے آنے میں کیا کوئی شرک کا گمان ہے؟

۹۔ کیا صحابہ کرامؓ یا امہات المؤمنینؓ نے حضور ﷺ کی وفات کے بعد قصد اکبھی آپ کی قبر مبارک پر حاضری دی؟ اور کیا کسی دوسرے صحابیؓ نے اس پر کوئی اعتراض کیا؟ اس پر کوئی حوالہ ہو تو لکھ بیجئے۔

۱۰۔ کیا حضور اکرمؐ نے قبروں کی زیارت کا بھی کہیں حکم دیا ہے؟ بصورت اثبات کیا اس پر عمل کرنے کے لئے حیدر حال (سفر کرنا) کیا جاسکتا ہے؟ کیا کہیں حکم زیارت میں یہ قید مذکور ہے کہ اس کے لئے حیدر حال کی اجازت نہیں؟ اب اگر حضور کی قبر مبارک کی اس طرح زیارت کی اجازت نہ ہو تو کیا اس کے لئے کوئی دلیل استثناء کتب حدیث میں ملتی ہے؟

۱۱۔ صرف تین مسجدوں کے لئے سفر کے جانا جائز ہے اور کسی مسجد کے لئے بالقصد سفر کی اجازت نہیں اس کی شرعی وجہ کیا ہو سکتی ہے؟ اگر وہ وجہ حضورؐ کے روضہ مبارک کی زیارت میں نہ پائی جائے تو اس رفع علت سے روضہ مبارک کی زیارت کے لئے حیدر حال کیسے ممکن ہو سکتا ہے؟ اس صورت میں اس کی شرعی دلیل کیا ہوگی؟

۱۲۔ اسلام کی پہلی چھ صدیوں میں کیا کسی معروف عالم دین، محدث، مفسر یا فقیہ نے حضورؐ کے روضہ کی زیارت کی نیت سے حیدر حال سے منع کیا ہے؟ آیا اس میں ان ادوار میں کبھی احناف، شوافع، سواک اور منابہ میں اس موضوع پر کوئی اختلاف ہوا؟

اب ہم ان تنقیحات کا ترتیب وار جواب دیتے ہیں حق تو یہ تھا کہ یہ بارہ سوالات خود سائلین سے پوچھے جاتے لیکن سائلین کے ان سوالات پر جو المہند میں مذکور ہوئے ایک صدی ہو رہی ہے اور ان سوالات کے اجمالی جوابات بھی ہو چکے سو نا مناسب نہ ہوگا کہ ہم خود ہی ان کے کچھ جوابات دیں تا کہ المہند میں کئے گئے سوالات اور نکھر کر سامنے آجائیں۔ پھر ان جوابات میں جو حضرت مولانا غلیل احمد محدث سہارنپوری نے دیئے اور ان پر تقریباً سب اکابر علمائے دیوبند نے تصدیقات لکھیں، ہمارے قارئین پوری تسلی پا سکیں گے، واللہ عوالموفق لما یحبہ ویرضی بہ۔

۳۔ ان دنوں اکثر اسفار حیدر حال سے ہی کئے جاتے ہیں ہوائی جہازوں کو دیکھو، بحری جہازوں کو

دیکھو، ریلوے کے مسافروں کے سفر پر نظر کرو یا بسوں اور کاروں میں جانے لوگوں کا جائزہ، یہ تمام سفرِ حُدّہ رحال سے ہی کئے جا رہے ہیں اور کوئی انہیں ناجائز نہیں کہتا پھر جو سفر ثواب کی نیت سے کئے جاتے ہیں جیسے کہیں جہاد کے لئے جانا یا طلب علم کے لئے کسی مدرسہ میں داخلہ لینے جانا یا کسی زلزلہ واقع ہونے کی جگہ پر متاثرین کی امداد کے لئے حُدّہ رحال کرنا، ائمہ اربعہ کے پیروؤں میں سے کسی کے ہاں بھی ناجائز نہیں ٹھہرایا گیا اور اس پر پوری امت کا اجماع ہے کہ تجارت کے اسفار وہ رحلہ انشاء ہوں یا رحلہ الصیف کبھی کسی کے ہاں ان کے لئے حُدّہ رحال گناہ شمار نہیں کیا گیا تو معلوم نہیں کہ حضور سرور کائنات ﷺ کی قبر کی زیارت کے لئے حُدّہ رحال میں شریعت کا کون سا اصول ٹوٹا نظر آتا ہے؟ سو یہ بات بلاشبہ صحیح ہے کہ کسی کام کے لئے جانے اور حُدّہ رحال سے سفر کرنے میں شرعاً کوئی اصول شریعت خطرے میں نہیں آتا اور ان میں سے کسی میں مظنہ شرک نہیں ہے، شرک کے فیصلے کبھی فاصلوں سے نہیں کئے جاتے کہ کوئی سو میل سفر کرے تو شرک ہو جائے اور نوے میل سفر کرے تو یہ شرک نہ ہوگا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب بھی کسی سفر سے آتے تو سیدھے روضہ سول پر آتے۔ یہ کسی روایت میں نہیں ملتا کہ آپ نے پہلے کبھی تحیۃ المسجد کی نماز ادا کی ہو جس میں گمان ٹھہرے کہ شاید آپ نے زیارت مسجد کی نیت کی ہو اور پھر قبر مبارک پر حاضر ہوئے ہوں، ہم اس وقت حدیث کی دو قدیم ترین کتابوں سے اس پر حوالہ پیش کرتے ہیں حضرت امام محمد (۱۸۹ھ) کہتے ہیں۔

اخبرنا مالک اخبرنا عبد اللہ بن دینار ان ابن عمر کان اذا اراد سفراً او قدم من سفر جاء قبر النبی ﷺ فصلی علیہ و دعائهم انصرف قال محمد ھکذا ینبغي ان یفعلہ اذا قدم المدینۃ یا تی قبر النبی ﷺ (موطا امام محمد ص ۳۹۶)
امام ابو حنیفہ کے ایک دوسرے شاگرد محدث عبدالرزاق (۲۱۱ھ) لکھتے ہیں:-

عن معمر عن ایوب عن نافع قال کان ابن عمر اذا قدم من سفر اتی قبر النبی ﷺ فقال السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک یا ابا بکر السلام علیک

یا ابتاہ (المصنف جلد ۳ ص ۵۷۶)

اس سے پتہ چلا ہے کہ سفر کر کے آپ کی قبر مبارک پر آنا اور آپ پر صلوٰۃ و سلام پڑھنے کے ارادہ سے یہاں آنا ہرگز کوئی امر ممنوع نہیں ہے یہ سمجھنا کہ یہ سفر اگر ہجۃ رحال سے ہو تو ممنوع ہے اور بدوں ہجۃ رحال ہو تو ممنوع نہیں۔ اس کے پیچھے کوئی اصل شرعی۔۔۔ موجود۔۔۔ نہیں ملتی جب عمر و حج کے سفر بدوں نیت زیارت مسجد حرام جائز ہو سکتے ہیں اور

مختلف دینی مدارس کی طرف ہجۃ رحال سے سفر کئے جاتے ہیں تلاش رزق میں انسان جگہ جگہ ہجۃ رحال کر سکتا ہے تو حضور اکرم کی قبر شریف کی زیارت کے لئے ہجۃ رحال کسی خاص دلیل سے ممنوع ٹھہرے ہمیں وہ دلیل معلوم کرنی چاہئے جو اس خاص زیارت قبر شریف کو ممنوع ٹھہراتی ہو۔

۴۔ حدیث منع ہجۃ رحال یہ ہے جس کے ہوتے ہوئے مسلمان دیگر ضرورتوں بلکہ سیر و سیاحت کے لئے بھی ہجۃ رحال کرتے ہیں اور کوئی انہیں اس حدیث کے حوالے سے نہیں روکتا۔ حضرت ابو سعید الخدریؓ (۳۴ھ) کہتے ہیں کہ حضور نے فرمایا۔

لَا تَشَدُّ الرِّحَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ (۱) مسجد الحرام

(۲) والمسجد الاقصیٰ (۳) و مسجدی (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۵۹)

(ترجمہ) ہجۃ رحال سے سفر نہ کیا جائے مگر ان تین مسجدوں کی طرف، مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور میری مسجد شریعت کی رو سے صرف تین مسجدیں ہیں جن میں نماز پڑھنے کا ثواب عام مساجد میں نماز پڑھنے سے کئی گنا زیادہ ہے ان تین مسجدوں کے سوا اور کل مسجدیں ثواب میں برابر ہیں اب جو شخص کسی بھی اور مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے جائے تو اس کو ثواب تو وہی ملے گا جو عام دوسری مساجد میں نماز پڑھنے سے اسے ملتا ہے تو اب اس کا یہ سفر اور اس پر خرچ کرنا بالکل فضول ٹھہرتا ہے اپنے امتیوں کو اس مفت کی محنت سے بچانے کے لئے حضور ﷺ نے کسی اور مسجد کی طرف کسی مزید ثواب کے لئے ہجۃ رحال کرنے سے منع فرما دیا۔ دنیا کے کسی حصے میں کوئی مسجد بنے اس میں نماز پڑھنے کا ثواب بس اتنا ہی ہے جتنا کسی بھی مسجد میں نماز پڑھنے کا ہو سکتا ہے صرف تین مسجدیں ہیں جن میں مزید ثواب کا

آسمانی وعدہ دیا گیا ہے ان مساجد کے سوا دوسری جگہوں کے لئے شہِ رحال کرنے سے اس حدیث میں نہیں روکا گیا جہاں مستثنیٰ منہ مذکور نہ ہو وہاں مستثنیٰ منہ مستثنیٰ کی جنس سے ٹھہرایا جاتا ہے یعنی کسی مسجد کی طرف شہِ رحال سے سفر کرنا درست نہیں سوائے ان تین مسجدوں کے۔

حضرت ابوسعید کے پاس کوہ طور پر نماز پڑھنے کا ذکر آیا کہ کیا اس میں کوئی مزید ثواب ہے اس پر آپ نے یہ حدیث اس طرح پڑھی:-

قال رسول الله ﷺ لا ينبغي للمصلّي ان يشدر حاله الى مسجد يبتغي منه الصلوة غير المسجد الحرام و المسجد الاقصى و مسجدى (رواه احمد جلد ص فتح الباری جلد ۳ ص ۵۳)

(ترجمہ)

اس سے معلوم ہوا کہ حدیث لاتشد الرجال میں قصر حقیقی نہیں کہ ان تین مساجد کے علاوہ کسی جگہ میں شہِ رحال سے جانے کی اجازت نہ ہو بلکہ قصر اضافی ہے اور یہ حدیث حضور اکرم کی قبر مبارک پر حاضری دینے کے لئے کسی کو نہیں روکتی ورنہ حضرت ام المومنین کبھی قصد زیارت سے آپ کے روضہ پر نہ آتیں آپ کہتی ہیں:-

كنت ادخل في بيتي الذي فيه رسول الله ﷺ واني واضع ثوبي واقول انما عوز زوجي وابي فلما دفن عمر معهم فوالله ما دخلته الا وانا لمشدودة على ثيابي حياء من عمر (رواه احمد جلد ص)

(ترجمہ)

قال الطيبي فيه ان اكرام الميت كما كرامه حيا (مرقات جلد ۴ ص ۱۱۷)

(ترجمہ) میت کا اکرام اسی طرح کیا جائے جس طرح اس کا زندگی میں اکرام ہوتا تھا۔

اب یہ کہنا کہ حضرت ام المومنین کا وہاں آنا شہِ رحال سے نہیں تھا اس لئے جائز تھا منع صرف شہِ رحال ہے نہ کہ زیارت قبر شریف، یہ بات دین کے کسی اصول پر منطبق نہیں ہوتی۔

اس کے کہ شد رحال میں اخراجات زیادہ ہو جانے ہیں۔

حافظ ابن عساکر (۵۷۱ھ) نے حضرت بلالؓ کا حضور کی قبر کی زیارت کے لئے آنا ذکر کیا ہے امام محمد نے حضرت ابن عمرؓ کا آنا روایت کیا ہے امام احمد نے حضرت ابویوب انصاریؓ کا آپ کی قبر پر آنا روایت کیا ہے قاضی عیاض نے حضرت انسؓ کا آپ کی قبر پر حاضر ہونا روایت کیا ہے حافظ بزار نے حضرت عمرؓ کا آپ کے روضے پر آنا بیان کیا ہے اور دارقطنی نے حضرت علیؓ کا وہاں حاضری دینا نقل کیا ہے۔ کیا یہ حضرات آپ کے روضہ پر زیارت کا قصد کئے بغیر ہی حاضری دیتے تھے۔

آنحضرت ﷺ کے اس حکم صریح کے ہوتے ہوئے کوئی شخص کسی کو حضور کی قبر مبارک پر حاضری دینے سے نہیں روک سکتا۔ حضرت بریدہ کہتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا:۔

كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها (صحیح مسلم جلد ۱ ص ۳۱۴)
مسند احمد ۳ ص ۲۳۸ مشکوٰۃ ص ۱۵۴

(ترجمہ) میں تمہیں پہلے قبروں کی زیارت کے لئے جانے سے روکا کرتا تھا اب نہیں۔ اجازت ہے تم ان کی زیارت کے لئے جاؤ۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بھی کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا اور زیارت قبور کا عام حکم دیا کوئی پیدل جائے یا اونٹ پر سوار ہو کر آئے جس طرح چاہے جائے۔ (رواہ ابن ماجہ)
حضورؐ کے اس حکم کے ہوتے ہوئے کسی کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ کسی مومن کو حضورؐ کی قبر کی زیارت کے لئے مدینہ منورہ حاضر ہونے سے روکے۔

حدیث لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد خبر واحد ہے یہ تو اتر کو نہیں پہنچی مواس کے حوالے سے اسلام کے کسی قطعی فیصلے کو نہیں روکا جاسکتا۔

اسلام کا ایک اصولی مسئلہ

اسلام کا یہ ایک اصولی مسئلہ ہے کہ شریعت محمدیؐ میں نماز کسی پاک جگہ پر بھی مالک زمین کی اجازت سے پڑھی جاسکتی ہے (رقبہ مغصوبہ میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں)

اس پہلو سے پوری زمین صفحہ مسجد ہے پھر اس زمین پر جو جگہیں مسجد کے لئے وقف ہوئیں۔ وہاں نماز پڑھنے پر وہ ثواب مذکور ہے جو مسجد میں نماز پڑھنے کا ہے اس اعتبار سے روئے کائنات کی تمام مسجدیں برابر ہیں سوائے تین مسجدوں کے۔ ان تین مساجد میں نماز پڑھنے کی فضیلت کئی گنا ہے اس فضیلت کو پانے کے لئے صرف انہی تین مسجدوں کی طرف شہدِ رحال کیا جاسکتا ہے اس ثواب کی خاطر دنیا کی ہر کسی مسجد کی طرف شہدِ رحال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اسلام میں کسی اور مسجد میں نماز کے اس ثواب کا خاص وعدہ نہیں ہے۔

سو اس حدیث منع شہدِ رحال کی رو سے کسی کو کسی مسلمان کی قبر کی زیارت کے لئے جانے کے عام اسلامی اذن کو رد کا نہیں جاسکتا۔

خدا سے بخشش مانگنے کے لئے حضور کی خدمت میں حاضری

گناہوں سے معافی مانگنے کا تعلق بندے اور خدا کے مابین ہے وہی جانتا ہے کہ کوئی کس اخلاص اور کس نیت سے اپنے گناہوں کی معافی چاہتا ہے اس کے لئے بندے کا زیادہ سے زیادہ اخلاص اور چاہئے لیکن اس کے لئے بھی حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں آنے کو بڑی فضیلت دی گئی ہے۔ وہ کس لئے؟ وہ اس لئے نہیں کہ آپ لوگوں کے گناہوں کو عاف کریں جیسا کہ قرونِ اولیٰ میں عیسائی پادری اپنے پاس آنے والے گناہگاروں کے گناہ معاف کرتے رہے۔ اسلام میں اس کا ہرگز کوئی تصور نہیں بلکہ یہ صورتِ عمل صرف اس لئے تجویز کی گئی کہ خود حضور ﷺ اپنے اس امتی کے لئے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی درخواست کریں اس پر اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے ثواب و رحیم ہونے کی بشارت دی ہے۔ اگر اس میں کوئی شرک کا احتمال ہوتا تو قرآن کریم میں اس عمل پر یہ بشارت نہ ملتی۔

و لو انہم اذ ظلموا انفسہم جاؤوک فاستغفرو اللہ و استغفرلہم الرسول لوجدوا اللہ تواباً رحیماً (ب ۵ النساء ۶۴)

(ترجمہ) اور اگر وہ لوگ جنہوں نے خود اپنے پر ظلم کیا (گناہ کمائے) آپ کے پاس آتے اور اللہ تعالیٰ سے معافی چاہتے اور رسول بھی ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے معافی چاہتے تو وہ اللہ تعالیٰ کو معاف

کرنے والا مہربان پاتے۔

اب اگر حضورؐ کے عہد میں کوئی گنہگار یمن، مکہ یا کسی اور دور کے مقام سے آپ کے پاس مدینہ منورہ آتا ہے اور آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگتا ہے اور حضورؐ بھی اس کے لئے اللہ کے حضور استغفار کرتے ہیں تو سوال یہ ہے کہ اس کا دور کے علاقہ سے شہِ رحال کر کے آپ کے پاس آنا اس حدیث منع شہِ رحال کی رو سے ناجائز شمار ہوتا ہے یا قرآن کی رو سے یہ آیت جاؤ کوک (وہ تیرے پاس آئیں) اس سے عام ہے کہ وہ پیدل آئے یا شہِ رحال سے آئے اس کا یہاں گناہوں کی مغفرت کے لئے آنا کسی صورت میں ناجائز نہیں بتلایا جاسکے گا اور حدیث منع شہِ رحال قرآن کی اس آیت کو منسوخ نہ کر سکے گی۔

اس آیت کی رو سے معلوم ہوا کہ حدیث منع شہِ رحال صرف مساجد کے لئے ہے کہ دنیا میں کسی بھی مسجد میں زیادہ ثواب پانے کی نیت سے نماز پڑھنے جانا اور اس کے لئے شہِ رحال کرنا درست نہیں سوائے ان تین مسجدوں کے۔

تاریخی مسجدوں کو دیکھنے کے لئے بطور سیاح کہیں جانا

اگر کوئی شخص کسی دوسرے ملک سے بطور سیاح لاہور کی شاہی مسجد دیکھنے آتا ہے یا قریب کی تاریخی مسجد دیکھنے کے لئے یہاں سے شہِ رحال کرتا ہے تو اس کا یہ اس مسجد کی نیت سے سفر کرنا بھی ناجائز نہیں ٹھہرے گا کہ وہ وہاں زیادہ ثواب ملنے کی نیت سے نہیں جا رہا بطور سیاحت اس مسجد کو دیکھنے جا رہا ہے حدیث منع شہِ رحال صرف ان لوگوں کے لئے ہے جو بہ نیت زیادتی ثواب ان تین مسجدوں کے سوا کسی اور مسجد کے لئے شہِ رحال کریں۔

محدثین کرام کے ہاں حدیث منع شہِ رحال کا موضوع

محدثین نے اسے مسجد حرام اور مسجد نبوی کی فضیلت میں روایت کیا ہے شرک و بدعت کی تردید میں نہیں کہ قبروں پر جانے اور آپ کی قبر کی زیارت سے تمہارے شرک کے گڑھے میں گرنے کا اندیشہ

20

25 ہے امام بخاریؒ نے اس حدیث پر یہ باب باندھا ہے۔

فضل الصلوة فی مسجد مکہ والمدینۃ۔

پھر باب مسجد بیت المقدس میں یہ چار حدیثیں اکٹھی بیان کی ہیں:-

۱۔ لا تسافر المرأة یومین الا و معها زوجها اور ذو محرم

۲۔ لا صوم فی یومین (۱) الفطر (۲) والاضحی

۳۔ لا صلوة بعد صلوٰتین بعد الصبح و بعد العصر

۴۔ لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۵۸، ۱۵۹)

یہ سب فقہ کے مسائل ہیں اصول و عقائد اور شرک و بدعت کا یہاں کوئی ہیرا نہیں تیسری صدی تک اس حدیث کا یہی موضوع سمجھا گیا ہے اب چوتھی صدی میں آئیے حافظ ابو جعفر طحاوی (۳۲۱ھ) لکھتے ہیں:-

فعقلنا بذلك ان الرحال لا تشد الا الی هذه الثلاثة المساجد دون ما سواها من المساجد فاحتجنا ان نعلم فضل الصلوات فیها علی الصلوات فی غیرها من المساجد (شرح مشکل الآثار جلد ۲ ص ۶۰)

(ترجمہ) ہم اس سے یہ سمجھتے ہیں کہ شدہ رحال ان تین مسجدوں کے سوا اور کسی مسجد کی طرف نہ کیا جائے ہم نے یہ جاننے کی ضرورت سمجھی کہ ان تین مسجدوں میں نماز پڑھنا دوسری مساجد میں نماز پڑھنے کی نسبت کہیں زیادہ ہے۔

پانچویں صدی کے امام الحرمین (۴۷۸ھ) کی رائے بھی لے لیں اس میں آپ کو ساتویں صدی کی شہادت بھی مل جائے گی۔ امام نووی (۶۷۶ھ) لکھتے ہیں:-

والصحيح عند اصحابنا و هو الذي اختاره امام الحرمين و المحققون انه لا يحرم ولا يكره قالوا والمراد ان الفضيلة التامة انما هي في شد الرحال الی هذه الثلاثة خاصة (شرح صحيح مسلم جلد ۱ ص ۴۳۳)

(ترجمہ) ہمارے اصحاب کے ہاں صحیح ہی ہے اور اسے ہی امام الحرمین نے اور دوسرے محققین نے اپنا مختار قرار دیا ہے کہ دوسری فضیلت کی جگہوں کی طرف شدہ رحال سے سفر کرنا ہرگز حرام اور مکروہ نہیں

ہے اس حدیث میں صرف فضیلت تامہ کا بیان ہے کہ وہ صرف ان تین مسجدوں کی طرف شدہ رحال سے ہی ہو سکتی ہے۔

امام غزالیؒ (۵۰۵ھ) لکھتے ہیں:-

ذهب بعض اهل العلم الى الاستدلال به على المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصالحين وماتبين لى ان الامر كذلك بل الزيارة مأمور بها لخبر كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها والحديث انما ورد نهياً عن الله لغير الثلاثة من المساجد ثلها (احياء العلوم الدين جلد ۱ ص ۱۹۰ حاشیہ جامع ترمذی جلد ۱ ص ۴۴)

(ترجمہ) بعض علماء نے اس حدیث سے دلیل لے کر مقامات متبرکہ اور علماء و صلحاء کی قبروں پر جانے کو منع کیا ہے اور یہ چیز مجھ پر نہیں کھلی کہ بات اس طرح ہو بلکہ زیارت قبور کا تو اس حدیث کی رو سے حکم ہے آپؐ نے فرمایا میں تمہیں قبروں پر جانے سے روکا کرتا تھا لیکن اب تمہیں اجازت ہے تم قبروں کی زیارت کے لئے جایا کرو حدیث شدہ رحال مساجد کے باب میں آئی ہے مشاہد کا حکم ایسا نہیں ہاں تمام مسجدیں ان تین مسجدوں کے سوا ایک سی ہیں۔ (جلد ۱ ص ۲۹۸)

علامہ بدر الدین العینی (۸۵۵ھ) بھی لکھتے ہیں:-

فيه فضيلة هذه المساجد و مزيتها على غيرها لكونها مساجد الانبياء عليهم الصلوة والسلام لان المسجد الحرام قبلة للناس واليه حجهم ومسجد الرسول اسس على التقوى والمسجد الاقصى كان قبلة الامم السالفة وفيه ان الرحال لا تشد الى غيره هذه الثلاثة لكن اختلفوا على اى وجه فقال النووي معناه لا فضيلة فى شد الرحال الى مسجد ما غير هذه الثلاثة ونقله عن جمهور العلماء (عمدة القارى جلد ۷ ص ۲۵۳)

(ترجمہ)

اس حدیث میں ان تین مساجد کی دوسری مسجدوں پر فضیلت اور مزیت کا بیان ہے کیونکہ یہ تین پیغمبروں کی مسجدیں رہی ہیں مسجد حرام تو اب تک لوگوں کے لئے قبلہ عبارت ہے اور اسی طرف وہ حج کے لئے جاتے ہیں اور مسجد نبوی کی فضیلت یہ ہے کہ اس کی اساس تقویٰ پر رکھی گئی ہے اور مسجد اقصیٰ پہلی امتوں کا قبلہ رہی ہے اس حدیث کی رو سے ان تین مسجدوں کے سوا کسی اور طرف شدہ رحال نہ کیا جائے تاہم اس وجہ منع میں علماء کا اختلاف رہا ہے امام نووی نے کہا کہ ان تین مسجدوں کے سوا اور کسی مسجد کی طرف فضیلت ثواب کے لئے سفر نہ کیا جائے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی (۸۵۲ھ) بھی لکھتے ہیں:-

وفيه ان النهى عن شد الرحال لغير المساجد الثلاثة ليس على التحريم لكون النبي صلى الله عليه وسلم (فتح الباری جلد ۶ ص ۸۴)
(ترجمہ) ان تین مسجدوں کے سوا کسی اور طرف شدہ رحال کی نبی حرمت کے درجہ میں نہیں ہے کیونکہ نبی کریم نے اور کئی طرف شدہ رحال سے سفر کئے ہیں۔

کیا آیت مذکور بالا کا حکم اب بھی باقی ہے؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا آیت ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤوک کا حکم حضور کے زیر پردہ چلے جانے سے منسوخ ہو گیا یا اب بھی اس آیت کا حکم باقی ہے اور اب بھی حضور کے روضہ پر حاضری حضور کی خدمت میں حاضری ہے اور حضور اپنے گناہگار امتیوں کے لئے اس عالم برزخ میں بھی دعائے مغفرت فرماتے ہیں؟

الجواب

حضرت علیؑ فرماتے ہیں حضور اکرم ﷺ کی وفات کو ابھی تین دن ہی گزرے تھے کہ ایک اعرابی فرط غم سے چور آپ کی قبر پر حاضر ہوا اور وہاں سے مٹی لے کر اپنے سر پر ڈالی اور حضور کی خدمت میں گزارش کی۔

كان فيما انزل الله ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤوك الاية وقد ظلمت

نفسی و جنت استغفر اللہ ذنبی فاستغفر لی من ربی (البحر المحیط جلد ۳

س ۲۸۳ تفسیر نسقی جلد ۱ ص ۵۳۲۲)

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ نے جو آیات اتاریں ان میں یہ بھی ہے کہ لوگ جب اپنی جانوں پر زیادتی کریں (گناہ کر لیں) تو تیرے پاس آئیں اور میں نے اپنے اوپر بہت زیادتی کی ہے اور میں آپ کے پاس آیا ہوں اللہ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگتے ہوئے آپ بھی میرے رب سے میرے لئے میرے گناہوں کی معافی چاہیں۔

حضرت علی مرتضیٰ فرماتے ہیں:-

فنودی من القبر انه قد غفر لك

(ترجمہ) قبر سے آواز آئی تیری بخشش ہوگئی ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۳ھ) نے بھی اسے جذب القلوب الی دیار المحبوب میں نقل کیا ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ اب بھی اس آیت کا حکم باقی ہے اور حضور کی قبر مبارک پر حاضری حضور کی خدمت میں حاضری ہے۔

تفسیر المعارف القرآن میں ہے:

ایک عام ضابطہ نکلا کہ جو شخص رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہو جائے اور آپ اس کے لئے دعاء مغفرت کر دیں اس کی مغفرت ضرور ہو جائے گی اور آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضری جیسے آپ کی دنیوی حیات میں ہو سکتی تھی اسی طرح آج بھی روضہ اقدس پر حاضری اسی حکم میں ہے۔ (تفسیر معارف القرآن جلد ۲ ص ۴۵۹)

حضور اکرمؐ کے روضہ پر حاضر ہونے کی احادیث

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:-

من زار قبری وجبت له شفاعتی (سنن دار قطنی)

اس حدیث کو ابوعلی بن السکن (۳۵۳ھ) نے آثار السنن الصحاح میں روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے محدث عبدالحق نے اسے الاحکام میں روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور اس پر کوئی جرح نہیں کی اور شیخ نقی الدین السبکی نے اس کے طرق متعددہ پر اسے قبول کیا ہے دیکھئے نیل الاوطار جلد ۴ ص ۳۲۵)۔

اس کی سند میں کوئی ایسا راوی نہیں جس کے ترک پر سب محدثین متفق ہوں۔ حافظ ابن حجر نے التلخیص میں اس کے جمعہ طرق کی جو تضعیف کی ہے وہ نافع سے نیچے عبد اللہ بن عمر تسلیم کرنے کی وجہ سے ہے حالانکہ وہ راوی عبد اللہ بن عمر نہیں عبد اللہ بن عمر ہے اور وہ ثقہ ہے اس پر صاحب اعلاء السنن لکھتے ہیں۔ فالحدیث حسن صحیح جلد ۱۰ ص ۳۴۹۔ انہوں نے حافظ کی تضعیف کو قبول نہیں کیا۔

۲۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں، حضورؐ نے فرمایا:-

من جاء نى زائراً لا يهيمه الا زيارتى كان حقاً على ان اكون له شفيعاً (رواه الطبرانى و صححه ابن السكّن قاله العراقى فى تخريج الاحياء جلد ۴ ص ۴۱۶) (ترجمہ)

۳۔ عن حاطب قال قال رسول الله ﷺ من زارنى بعد موتى فكانما زارنى فى حياتى ومن مات باحد الحرمين بعث من الامين يوم القيمة (رواه الدارقطنى وجود الذهبى اسناده كفاى وفاء الوفاء للسمهوى جلد ۲ ص ۳۹۹-۳۹۴)

(ترجمہ)

۴۔ حضرت عمرؓ بھی کہتے ہیں میں نے حضور اکرم ﷺ کو فرماتے سنا

من زار قبرى او قال من زارنى كنت له شفيعاً او شهيداً ومن مات فى احد الحرمين بعثه الله فى الامين يوم القيمة (رواه ابوداؤد الطيالسى)

(ترجمہ)

حضرت عمرؓ نے جب بیت المقدس فتح کیا اور آپ کے پاس کعبہ لا جبار آئے اور اسلام لائے تو آپ نے انہیں کہا

هل لك ان تسير معي الي المدينة و تزور قبر النبي بزيارة

(ترجمہ)

انہوں نے ہاں کی اور آپ کے ساتھ ہی وہ مدینہ چلے آئے اور آپ کے ساتھ مسجد میں روضہ پر حاضر ہوئے۔ (فتوح الشام و فاء الوفاء ص ۲۰۹)

پتہ چلا کہ آپ کی خدمت میں حاضری آپ کی وفات کے بعد بھی اسی طرح ہے جیسا کہ آپ کے۔۔ حیات آپ کے پاس لوگ آتے تھے۔ فرق صرف یہ ہے کہ اس طرح آپ کے پاس حاضری دینے والا صحابی نہ سمجھا جائے گا صحابی وہی ہے جس نے بحالت ایمان حضور ﷺ کو آپ کی دنیوی زندگی میں دیکھا اور پھر اس نے اپنے اسی ایمان پر وفات پائی۔ (جلد ۱۰ ص ۴۹۹)

خليفة راشد حضر عمر بن عبدالعزيز شام سے مدینہ منورہ قاصد بھیجتے کہ وہ آپ کی طرف سے حضور کے روضہ پر سلام عرض کرے۔ علامہ۔۔ لکھتے ہیں:-

قد استفاض ذلك عن عمر بن عبد العزيز و ذلك في زمن صدران بعين

(وفاء الوفاء ۲ ص ۲۰۹)

یہ خبر مستفیض بتلاتی ہے کہ اس وقت تک آپ کے روضہ پر حاضری دینا اور آپ پر صلوة و سلام پڑھنا کسی کے ہاں ممنوع نہ ہوا تھا۔

۵۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ آنحضرت ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ کہتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا:-

من زار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي (رواه الطبراني في الكبير والاوسط قال الهيثمي فيه عائشه بنت يونس لم احد من ترجمها

کذا فی وفاء الوفاء ۲ ص ۳۹۸)

(ترجمہ)

اس کی سند میں ایک راوی عائشہ بنت یونس ہے جس ذکر کتب رجال میں نہیں ملا پھر بھی یہ مجہول کے حکم میں نہیں مستور کے حکم میں ہے۔ ناقد رجال حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ انہیں کوئی روایت نہیں ملی جو اس راہ میں متروک قرار دی گئی ہو انماہن مابین الثقات و مستورات۔

لیث بن ابی سلیم تودہ مسلم شریف کا راوی اور ترمذی نے اس کی احادیث کو حسن کہا ہے، فالحدیث حسن جید الا سناد اعلیٰ السنن جلد ۱ ص ۴۹۹)

اس موضوع کی احادیث اس کثرت سے وارد ہیں کہ ان روایات کا کسی طرح انکار نہیں کیا جاسکتا۔ پھر جب ان روایات پر صحابہ تابعین اور اکابر علماء دین کا عمل تاریخ اسلام میں تواتر کو پہنچ رہا ہے تو کیا اب بھی ان روایات کے وجود میں کسی عاقل اور انصاف پسند کو کسی طرح کا کوئی تاہل اور تردد ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں پھر یہ بھی حقیقت ہے کہ اسلام کی پہلی سات صدیوں میں کسی معتبر عالم دین نے وہ مفسر ہو یا محدث فقیہ ہو یا متکلم، حضور اکرم ﷺ کی قبر پر حاضری میں کبھی کوئی مظنہ شرک محسوس نہیں کیا نہ تاریخی وقائع میں کسی واقعہ کے ہونے اور نہ ہونے میں کہیں کوئی شرک کا فاصلہ محسوس کیا گیا ہے کہ پہلے تو یہ شرک نہیں تھا سوا اب یہ عمل کیسے شرک ہو سکتا ہے۔

۶۔ شرک ہونے یا نہ ہونے میں اسلام میں کہیں زندہ اور مردہ کا فرق قائم نہیں کیا گیا کہ کسی زندہ کے پاس جانا تو شرک نہ ہو اور کسی فوت شدہ کی قبر پر جانا یا سے السلام علیکم یا اہل القبور وغیرہ جیسے الفاظ کہنا شرک سمجھا گیا ہے جو شرک ہے وہ ہمیشہ کے لئے شرک ہے اور ہر حال میں شرک ہے حالات کے فرق سے نہ شرک کا حکم اٹھتا ہے نہ بنتا ہے اس کی حقیقت ہمیشہ ایک رہی ہے۔ جس طرح کسی قبر پر سجدہ تعظیمی حرام ہے کسی زندہ انسان کو تعظیم سجدہ کرنا بھی حرام ہے۔

مرزا غلام احمد قادیانی جب خود حیات مسیح کا قائل تھا تو اس وقت یہ عقیدہ کفر نہ تھا لیکن اب جب اس پر بقول خولیش اس کے بارش کی طرح وحی آئی کہ حضرت عیسیٰ فوت ہو گئے ہیں تو اب اس نے عقیدہ

حیات مسیح کو اسلام میں شرک قرار دے دیا۔ حالانکہ اگر یہ اب شرک ہے تو پہلے بھی شرک ہی تھا۔ شرک کے احکام کسی کی موت و حیات سے متاثر نہیں ہوتے۔

حضور اکرم ﷺ نے بدر کے دن جب مشرکین مکہ کے مقتدیوں سے کہا تھا اہل و عیال و عذر بکرم تھا۔ کیا تم نے اس بات کو جسے تم خدا کی بات کہتے تھے حق پایا ہے؟ تو اس وقت آپ کا مردوں کو یہ سنانا اگر شرک نہیں تھا تو آج بھی کوئی شخص مردوں کو خطاب کر کے کوئی ایسی بات کہے اور ان کے سننے کا عقیدہ رکھے اس پر اسے شرک نہیں سمجھا جاسکتا یہ صحیح ہے کہ ہم خود مردوں کو سنانا نہیں سکتے لیکن اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے جن کو سنا دے ان کے سننے کا انکار نہیں کیا جاسکتا ”انک لا تسمع الموتی“ کے ساتھ ”یسمع من یشاء“ بھی تو قرآن کریم میں موجود ہے۔ انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء (پ ۲۰ النحل) کے ساتھ ان اللہ یسمع من یشاء وما انت یسمع من فی القبور (پ ۲۲ الفاطر ۲۲) میں بندوں کے اسماع کی نفی ہے وہ مردوں کو نہیں سنا سکتے ان کے اسماع کی نفی نہیں اللہ تعالیٰ جسے چاہیں اپنی قدرت سے سناویں گی اس نے قلب بدر میں گرے مردوں کو حضور کی بات نہ سنا دی تھی اس پر حدیث کی نص موجود ہے۔

۷۔ جو لوگ آپ کی یہاں کی حیات میں آپ کی زیارت کے لئے دور دراز سے سفر کر کے آتے رہے حضور نے کبھی انہیں اس سے منع نہ کیا اس سے واضح ہوتا ہے کہ آپ کی زیارت کے لئے سفر کر کے آنا ہرگز خلاف شریعت نہ تھا سواب اگر کوئی حضور کی قبر کی زیارت کے لئے دور سے سفر کرتے آئے تو اس کا یہ عمل ہرگز کسی قاعدہ شریعت کے خلاف نہیں سمجھا جاسکتا۔

۸۔ ہرگز نہیں اس پر کسی طرح شرک کا گمان نہیں کیا جاسکتا جس طرح حضور کی زندگی میں حضور کی زیارت کے لئے آنا کسی پیرایہ میں شرک نہ تھا آج آپ کی قبر مبارک کی زیارت کے لئے سفر کر کے آنے میں بھی علماء ہرگز کوئی قباحہ نہیں ہے چہ جائیکہ اس پر کوئی شرک کا گمان کرے۔ استغفر اللہ العظیم۔

۹۔ حضرت امام احمد روایت کرتے ہیں ام المؤمنین حضرت عائشہ کہتی ہیں :-

عن عائشہ قالت کنت ادخل بیتی الذی فیہ رسول اللہ ﷺ وان واضع

ثوبی و اقول انما هو زوجی و ابی فلما دفن عمر معهم فوالله ما دخلته الا و انا
شدودة علی ثیابی حیاء من عمر (مسند امام احمد جلد ص مشکوة
ص ۱۵۴)
(ترجمہ)

حضرت عائشہ نے اپنے حجرہ کے بارے میں یہ نہیں کہا فیہ قبر رسول اللہ کہ اس میں حضور کی قبر
ہے بلکہ یہ کہا فیہ رسول اللہ ﷺ اس میں حضور ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ حضور گو وہاں
ایسی برزخی حیات میں سمجھتی تھیں جو ایک پہلو سے یہاں کے دنیوی احساس سے مربوط ہو حضرت عمر
کے وہاں دفن ہونے کے بعد آپ وہاں پر دے سے جائیں ظاہر ہے کہ ہم اس کے بعد مولانا احمد رضا
خاں کی اس بات سے کیسے اتفاق کیا جاسکتا ہے کہ امہات المؤمنین آپ کی قبر مبارک پر پیش کی جاتی
ہیں استغفر اللہ العظیم۔ تاہم اس حدیث سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ حضور کی قبر مبارک پر زیارت
کے لئے حاضر ہونا ہرگز کوئی شرک سے آلودہ عمل نہیں ہے بلکہ یہ ایک بڑی سعادت ہے جو کسی خوش
نصیب کی ہی برات ہو سکتی ہے۔

اگر حضور اکرم کی قبر پر زیارت کے لئے حاضر ہونا ممنوع ہوتا تو حضور والدین کی قبر پر حاضری پر
مغفرت کی بشارت نہ فرماتے۔ آپ نے فرمایا:-

من زار قبر ابویہ او احدہما فی کل جمعة غفرلہ و کتب برأ (رواہ البیہقی
فی شعب الایمان مرسلًا)

(ترجمہ) اب آپ ہی سوچیں کیا حضور اکرم ہر امتی کے روحانی والد نہیں ہیں اور آپ بیویاں کیا کل
مؤمنین کی مائیں نہیں ہیں۔ اور اس حدیث کی رو سے آپ کی قبر پر آنا کیا اللہ کے حضور مغفرت کا سبب
نہیں ہے۔

یہی نہیں بلکہ آنحضرت ﷺ نے زیارت قبور کا واضح الفاظ میں حکم دیا ہے۔

کنبت نہیتکم عن زیارة القبور فزوروها (سنن ابن ماجہ)

(ترجمہ)

اگر خدہ رحال کے بغیر قبروں پر حاضر ہونا کوئی گناہ کی بات نہیں تو اس کام کے لئے سفر کر کے آنا کیسے ممنوع ہو سکتا ہے سفر سفر ہے جو کسی بھی جائز کام کے لئے کیا جاسکتا ہے۔

۱۰۔ زیارت قبور کی احادیث میں کسی میں یہ قید نہیں ملتی کہ خدہ رحال سے قبروں پر حاضری کی اجازت نہیں، اجازت عام ہے اس میں ایسی کوئی قید نہیں جس حدیث میں تین مسجدوں کے لئے خدہ رحال کی اجازت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی اور مسجد کے لئے اس اعتقاد سے سفر نہ کیا جائے کہ اس میں نماز کا ثواب زیادہ ہوگا یہ اعتقاد صرف ان تین مسجدوں کے لئے ہی کہا جاسکتا ہے ان کے بعد اور ساری مسجدیں برابر ہیں۔ پھر بھی یہ نئی تحریم کے درجے میں نہیں ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور کے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہونا ایک قطعی حقیقت ہے ورنہ اس کی مسجد بھی اس فضیلت میں کسی درجہ کا استثناء ضرور پاتی۔ مستثنیٰ منہ مذکور نہ ہو تو اسے جس مسئلے سے ہی طے کیا جاتا ہے کہ پوری دنیا کی مسجدوں میں صرف یہی تین مسجدیں ہیں جن کے لئے خدہ رحال کیا جاسکتا ہے۔ اب نہ کوئی نبی ہوگا نہ اس کی مسجد ان تین مسجدوں میں کسی اضافے کا سبب ٹھہرے گی۔

سوا اس حدیث سے قبر نبویؐ کی زیارت کے لئے سفر کر کے آنے والوں کو کسی طرح روکا نہیں جاسکتا۔ ۱۱۔ جماعت کے ثواب اور مسجد کے ثواب میں فرق ہے جہاں زیادہ نمازی ہوں وہاں نماز بالجماعت کا ثواب زیادہ ہوگا لیکن یہ جماعت کا ثواب محسوب ہوگا مسجد کا ثواب وہی ہے جو دنیا کی تمام مسجدوں کا ہے اللہ تعالیٰ نے ان تین مسجدوں کے سوا کسی اور قطعہ زمین کو یہ فضیلت نہیں دی کہ وہاں نماز کے لئے جانا کسی زیادہ ثواب کا مستدعی ہو۔

۱۲۔ قرون اولیٰ مشہود لھا بالخیر میں ائمہ اربعہ اہل حق میں اس مسئلے میں کبھی کوئی اختلاف نہیں ہوا اس وقت سے لے کر اس وقت تک سب مجتہدین کرام اس مسئلے میں متفق چلے آ رہے ہیں کہ حج کے بعد جو لوگ مدینہ منورہ اس لئے حاضر ہوتے ہیں کہ حضورؐ کی قبر کی زیارت کریں اور آپ پر صلوٰۃ و سلام عرض کریں یہ عمل ہرگز کسی پہلو سے گناہ یا خلاف اولیٰ نہیں ہے مسجد نبویؐ میں نماز پڑھنے کا زیادہ ثواب

اسے ویسے ہی مل جائے گا وہ مسجد کے لئے حاضری کی نیت کرے یا نہ۔ تاہم حضورؐ کی قبر مبارک کی زیارت کے لئے مدینہ منورہ آنے میں حضورؐ کی محبت جس طرح نکھرتی ہے کوئی اور عمل اس کی برابری نہیں کر سکتا۔

مومنوں کے شوق و محبت میں جموئے قافلے جب مدینہ اترتے ہیں تو ان کے تصور میں ان کا اس سے زیادہ روشن عمل اور کوئی نہیں ہوتا کہ اب جتنی جلدی ہو سکے امتی اپنے آقاؐ کے حضور حاضر ہو کر آپ پر صلوٰۃ و سلام عرض کرے۔

۴۔ توسل بالصالحین میں مظنہ شرک نہیں

توسل کا معنی اپنی دعا کی منظوری کے لئے اللہ کے حضور وسیلہ لانا ہے یہ وسیلہ نیک اعمال بھی ہو سکتے ہیں نیک اشخاص بھی۔ ان کا اللہ کے حضور وسیلہ لانا اس کی رحمت کو بندے کے قریب کرنے کے لئے ہے جتنا ان اعمال میں اخلاص اور ابتھال ہو گا اسی سرعت سے دعا کرنے والے پر اللہ کی رحمت اترتی ہے اللہ کی طرف اس طرح کا وسیلہ لانا صرف متقین کا ہی نصیب ہے یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو پہلے تقویٰ کا حکم دیا ہے پھر کہا ہے کہ اس کے حضور کوئی پیشکش لا کر اپنا دامن سوال پھیلائیں یہ اللہ کے حضور وسیلہ لانا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (پ ۶ المائدہ ۳۵)

(ترجمہ) اے ایمان والو! ڈرتے رہو اللہ سے (تقویٰ اختیار کرو) اور ڈھونڈو اس تک وسیلہ اور مجاہدہ کرو اس کی راہ میں تاکہ تمہارا بھلا ہو۔

یہ صرف ایمان والوں کو موقعہ دیا گیا کافر اگلے جہان میں دنیا بھر کے خزانے بھی لائیں اور اللہ کے حضور اپنا فائدہ یہ دینا چاہیں تو وہ ان کی طرف سے قبول نہ کیا جاسکے گا۔

جو لوگ توسل کی حقیقت نہیں سمجھتے انہیں اس راہ میں شرک کی بو آتی ہے ہم اسے یہاں عام فہم الفاظ میں بیان کئے دیتے ہیں اس میں ہرگز کوئی مظنہ شرک نہیں ہے۔

ہر شخص کا جو مرتبہ اللہ کے ہاں ہے اور جس قدر وہ مورد الطاف الہیہ ہے اس کے مطابق اس پر رحمت خداوندی متوجہ ہوتی ہے تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اے اللہ تیری جتنی رحمت اس پر ہے اس کی برکت سے میری بھی یہ عرض سن لے۔ اسی طرح ان کے جو اعمال تیری نظر میں پیارے ہیں ان کی قبولیت کا صدقہ میرے بھی ناجیز اعمال کو قبولیت عطا فرما۔

یہ مقبولان بارگاہ الہی سے اپنا تعلق کا اظہار ہے

اس کے مختلف پیرائے ہیں مثلاً:

۱۔ اے اللہ فلاں بزرگ آپ کا مورد رحمت ہے اور ہم اس سے محبت اور اعتقاد رکھتے ہیں پس اس کی اس نسبت سے ہم پر بھی رحمت فرما۔

۲۔ اے اللہ مقبولین سے محبت رکھنے پر آپ کا وعدہ محبت ہے حدیث میں ہے **السَّوْمُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ** میری ان سے جو محبت ہے وہ تجھے پسند ہے تو اس کے واسطے میں تجھ سے اپنی دعا کی قبولیت مانگتا ہوں۔

اب آپ ہی بتائیں اس میں کون سا مظہر شرک ہے مانگنے والا جو کچھ بھی مانگ رہا ہے خدا سے مانگ رہا ہے۔

ترجمان القرآن حضرت عبداللہ ابن عباس کہتے ہیں کہ وسیلہ اعمال کا لانا چاہئے۔ تاہم اس میں توکل بالاشخاص کا کوئی انکار نہیں ہے۔

آنحضرت ﷺ نے پہلے دور کے تین شخصوں کا قصہ جو ایک غار میں گھر گئے تھے بیان فرمایا اور بتلایا کہ کس طرح انہوں نے اپنے اپنے نیک عمل کو اللہ کے حضور میں پیش کیا اور غار کے منہ سے گری چٹان ہٹ گئی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں حضور اکرم ﷺ نے تین آدمیوں کے غار میں گھرنے کا ذکر فرمایا اور کہا ان میں سے ایک شخص نے دوسروں کو ادھر توجہ دلائی اور کہا تھا۔

انظروا اعمالاً عملتموها صالحة لله فادعوا الله تعالى بها لعله يفرجها عنكم
(صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۵۳)

(ترجمہ) اپنے ان اعمال پر توجہ کرو جنہیں تم نے صرف اللہ کے لئے کیا اور اللہ سے ان اعمال کے ذریعے دعا کرو ہو سکتا ہے کہ وہ اس چٹان کو تم سے ہٹالے۔

پھر کیا ہوا؟ اللہ تعالیٰ نے ان کا اکرام فرمایا اور وہ چٹان غار کے منہ سے ہٹ گئی اس پر امام نووی (۶۷۶ھ) لکھتے ہیں:-

وفيه اثبات كرامات الاولياء وهو مذهب اهل الحق (شرح صحیح مسلم ۲ ص ۳۵۳)
توسل بالاعمال سے اللہ کی طرف وسیلہ لے جانے پر پوری امت کا اتفاق ہے پھر اللہ کے حضور کوئی اپنا عمل نہ سہی خود اللہ رب العزت سے اس کی عزت اور عظمت کا صدقہ مانگنا اور اپنی دعا پیش کرنا یہ نوع وسیلہ بھی خود حضورؐ سے بھی ثابت ہے۔

اسئلك بعزتك التي لا ترام وملكتك الذي لا يضام ونبورك الذي ملاء
اركان عرشك

صحابہ اللہ تعالیٰ کی اس نظر عنایت کا بھی کبھی واسطہ دے لیتے تھے۔ جو اللہ تعالیٰ کے حضور اس کے مقربین کے شامل حال ہوئی۔

حضرت ابن عباس کے پاس ایک شخص نہایت غمزہ خیز حالت میں آیا آپ نے اس سے پوچھا مسالنی اراک - کتشیباً حزیناً اس نے کہا اے ابن عم رسول کسی کا مجھ پر قرض ہے اور میں اس کے ادا کرنے پر قادر نہیں اس نے اپنی حالت کا اس طرح بہ قسم ذکر کیا اور حضور کی قبر مبارک کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا:-

ولا و حرمة صاحب هذا القبر ما اقدر عليه (رواہ الطبرانی فی الاوسط)

یہ غیر اللہ کی قسم کھانا نہیں حضور کو اللہ کے ہاں جو عزت حاصل ہے اس کا وسیلہ لایا جا رہا ہے اور یہ ایک لطیف پیرایہ میں اللہ ہی کو اپنے حال پر گواہ بنانا ہے۔

توسل بالاشخاص پر بھی ایک نظر کرتے چلیں

اللہ تعالیٰ نے گناہگاروں کو حکم دیا کہ تم حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگو اور حضور بھی اللہ تعالیٰ سے تمہارے لئے گناہوں سے مغفرت مانگیں تو تم اللہ تعالیٰ کو معاف

کرنے والا پاؤ گے۔

ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاء واك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
لوجدوا الله تواباً رحيماً (پ ۵ النساء ۶۴)

(ترجمہ) اور اگر وہ لوگ جنہوں نے اپنا برا کیا تھا آتے تیرے پاس پھر وہ اللہ سے معافی مانگتے اور
اللہ کے رسول بھی ان کے لئے اللہ سے معافی مانگتے تو وہ اللہ کو پاتے معاف کرنے والا مہربان۔

کیا وہ گناہگار اپنے گھر بیٹھے اللہ سے معافی نہ مانگ سکتے تھے وہ یقیناً ایسا کر سکتے تھے لیکن ان کی حضورؐ
کے پاس حاضری ان کے لئے اللہ کی رحمت کو اپنے قریب کرنے کے لئے ایک بڑا سبب ٹھہری اس
سے پتہ چلا کہ دعا میں اللہ والوں کے قرب الہی کو بھی بطور وسیلہ ساتھ ذکر کیا جاسکتا ہے۔

شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن لکھتے ہیں:-

وسیلہ کی تفسیر ابن عباس، مجاہد ابوداؤد اہل حسن وغیرہم اکابر سلف نے قربت سے کی ہے تو وسیلہ ڈھونڈنے
کے معنی یہ ہوں گے کہ اس کا قرب و وصول تلاش کرو۔

حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ ہم لوگ (حضورؐ کے صحابہؓ) حضور اکرم ﷺ کو اللہ کے حضور بطور وسیلہ لاتے
تھے اور حضور ان کے لئے دعا کرتے تھے صحابہ نے یہ بات صرف حضور سے خاص نہ سمجھی حضور کی نسبت
جہاں بھی دیکھی اسے اللہ کے حضور نشان قبولیت کے لئے لے آئے ایک دفعہ بارش طلبی کی دعا میں آپ
سب کے سامنے حضرت عباسؓ کو بطور وسیلہ لے کر آئے۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں:-

ان عمر ابن الخطاب کان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبدالمطلب فقال
اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبيك صلى الله عليه وسلم فتسقيننا وانا
نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا قال فيسقون (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۳۷)

(ترجمہ) حضرت عمرؓ قحط کے وقت حضرت عباسؓ کے واسطے سے اللہ تعالیٰ سے بارش مانگتے اور کہتے
اے اللہ ہم تیرے پاس تیرے نبی کا وسیلہ لاتے تھے اور تو ہمیں سیراب کر دیتا تھا اور ہم تیرے نبی
کے چچا کو بطور وسیلہ تیرے پاس لے کر آئے ہیں تو ہمیں سیراب فرما اس پر انہیں سیراب کر دیا جاتا

(اللہ تعالیٰ بارش فرمادیتے)

یہ تو سل بالصلاحین کی نہایت واضح صورت سامنے آتی ہے اس پر بھی سب اہل اسلام کا اتفاق ہے۔ یہاں ایک سوال ابھرتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اب حضورؐ سے توسل کیوں نہ کیا؟ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضور اکرمؐ یہ رشتہ کے ساتھ نہ تھے کہ وہ کھلے پیرایہ میں اللہ تعالیٰ سے بارش کی دعا کریں حضرت عباسؓ پاس تھے جو حضرت عمرؓ کے کہنے سے مجمع عام میں دعا کر سکتے تھے اس پہلو سے عوام پر جو رقت طاری ہو سکتی تھی وہ وسیلہ غائب کی صورت میں نہ ہو سکتی تھی یہ اس لئے نہ تھا کہ حضرت عمرؓ اگلے جہان پہنچنے والوں سے توسل کرنا ناجائز سمجھتے تھے آپؐ نے حضرت عباسؓ کو بھی حضورؐ کے رشتے کا واسطہ دیتے ہوئے اللہ کے حضور کھڑا کیا تھا اور یہ حضور کے واسطہ سے ہی اللہ کی رحمت کو اپنی طرف لا رہے تھے اپنی طرف سے یہ بات گھڑنا کہ اگر فوت شدگان سے توسل جائز ہوتا تو حضرت عمرؓ حضرت عباسؓ کو وسیلہ میں نہ لاتے ہرگز درست نہیں آپؐ اس لئے حضرت عباسؓ کو بطور وسیلہ لانے کہ آپؐ باوازن بلند دعا فرمائیں۔ اور آپؐ کا دعا کرنا سب کے سامنے ہو۔

ابوصالح کی روایت میں ہے کہ پھر حضرت عمرؓ نے خود دعا کرنے کے بعد حضرت عباسؓ کو دعا کے لئے کہا اور آپؐ نے ان الفاظ سے دعا فرمائی:-

فَقَالَ الْعَبَّاسُ اللَّهُمَّ لِمَ يَنْزِلُ بَلَاءُ الْإِذْنِبِ وَلِمَ يَكْشِفُ الْإِثْمَ وَقَدْ تَوَجَّهَ بِي الْقَوْمُ إِلَيْكَ لِمَكَانِي بِنَبِيِّتِكَ وَهَذِهِ أَيْدِينَا إِلَيْكَ بِالذُّنُوبِ وَنَوَاصِينَا بِالتَّوْبَةِ فَاسْقِنَا الْغَيْثَ (یعنی شرح صحیح البخاری جلد ۵)

(ترجمہ) اے اللہ کوئی بلا انہیں اترتی مگر کسی گناہ کے سبب اور انہیں اٹھتی مگر توبہ سے اور بے شک مسلمان میرے واسطہ سے تیری طرف رخ کئے ہوئے ہیں۔ بوجہ اس رشتے کے جو مجھے تیرے نبیؐ سے ہے اور یہ ہمارے ہاتھ گناہوں سے تیرے حضور اٹھے ہوئے ہیں اور ہماری پیشانیاں توبہ سے ندامت کر رہی ہیں تو ہمیں بارش سے سیراب کر دے۔

اور حضرت عمر بن حمزہ حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے بسا اوقات

ابوطالب کا حضورؐ کے بارے میں یہ شعر یاد آ جاتا ہے اور میں حضورؐ کے چہرے کی طرف دیکھ رہا ہوتا۔

وابيض يستسقى الغمام بوجهه ثمام اليتامى عصمة للارامل
(صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۳۷)

(ترجمہ) اور وہ سفید نورانی چہرہ جس کے واسطے سے (اللہ تعالیٰ سے) بارش طلب کی جائے آپ تیسوں کا اور بیواؤں کا سہارا ہیں۔

ہم یہاں ابوطالب سے حضورؐ کے چہرہ کا وسیلہ لانے کی سند نہیں لے رہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ان الفاظ سے اللہ کے حضور دعا کی سو ہم اپنے موضوع پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے استناد کر رہے ہیں ابوطالب سے نہیں۔

توسل بالاشخاص کی ایک اور صورت

اگر کوئی شخص ہمارے سامنے موجود نہ ہو (گوا بھی پیدا نہ ہو یا پیدا ہو کر رحمت الہی کی آغوش میں چلا گیا اور فوت ہو گیا ہو) تو کیا اس سے بھی وسیلہ کیا جاسکتا ہے؟

الجواب: حضور اکرم ﷺ جب ابھی پیدا نہ ہوئے تھے آپ کا انتظار تھا تو اہل کتاب اپنے کڑے دقوں میں حضورؐ کے وسیلہ سے اللہ کے حضور فتح کی دعا مانگتے تھے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ان کے اس عمل کو نقل کیا ہے اور اس پر کوئی نکیر نہیں کی کہ جو پاس موجود نہ ہو اس سے توسل کرنا جائز نہیں ہے۔

ولما جاء هم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين (پ۱ البقرة ۸۹)

(ترجمہ) اور جب پہنچی ان کے پاس اللہ کی کتاب جو تصدیق کرتی ہے اس کتاب کی جو ان کے پاس پہلے سے تھی اور وہ پہلے فتح مانگتے تھے کافروں پر (اس کے وسیلہ سے) پس جب وہ آگیا ان کے پاس جسے وہ پہچانتے تھے (جیسے وہ اپنے بیٹوں کو پہچانتے تھے) تو وہ اس کے منکر ہو گئے سو اللہ کی دوری ہے ان کافروں سے۔

ترجمان القرآن حضرت عبداللہ ابن عباس اور مشہور تابعی مفسر حضرت قتادہ اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں
 نزلت فی بنی قریظہ والنضیر کانوا یستفتحون علی الاوس والخزرج
 برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ مبعثہ قالہ ابن عباس وقتادہ
 (روح المعانی جلد ۱ ص ۳۲۰)

(ترجمہ) یہ آیت بنو قریظہ اور بنو نضیر (یہودیوں) کے بارے میں نازل ہوئی وہ حضورؐ کی تشریف
 آوری سے پہلے اوس اور خزرج سے جنگ کرتے حضور اکرم ﷺ کا واسطہ دے کر اللہ تعالیٰ سے دعا
 مانگا کرتے تھے۔

ان کی دعا وسیلہ کیا ہوتی تھی؟

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور کئی دوسرے صحابہ و تابعین سے یہ دعا اس طرح منقول ہے:-

۱- اللھم انا نسئلك بحق احمد النبی الامی الذی وعدتنا ان تخرجہ لنا
 فی آخر الزمان وبکتابک الذی تنزل علیہ آخر ما تنزل ان تنصرننا علی
 اعداءنا (حلیۃ الاولیاء لابن نعیم جلد ۱ ص الدر المنثور جلد ۱ ص)

۲- اللھم انا نسئلك بحق نبیک الذی وعدتنا ان تبعثہ فی آخر الزمان ان
 تنصرننا الیوم علی عدونا (روح المعانی جلد ۱ ص)

(ترجمہ) اے اللہ ہم تجھ سے مانگتے ہیں تیرے اس نبی کے واسطہ سے جس کا تو نے ہمیں وعدہ دے
 رکھا ہے کہ آپ اسے آخری دور میں بھیجیں گے ہمیں دشمن پر فتح دے۔

حضرت عبداللہ ابن عباس اور حضرت قتادہ کے بعد اب حضرت شیخ الہندی کی تفسیر بھی دیکھئے۔

قرآن کے اترنے سے پہلے جب یہودی کافروں سے مغلوب ہوتے تو خدا سے دعا مانگتے کہ ہم کو نبی
 آخر الزمان اور جو کتاب ان پر نازل ہوگی ان کے طفیل کافروں پر غلبہ عطا فرما (موضح الفرقان)

اس سے پتہ چلا کہ جو شخص پاس موجود نہ ہو نہ زندوں میں ملے اللہ کے حضور اس کا وسیلہ بھی لایا جاسکتا
 ہے اسلام میں جس طرح توکل بالاعمال جائز ہے توکل بالاشخاص بھی جائز ہے اور ضروری نہیں کہ وہ

اشخاص زندوں میں ہمارے سامنے موجود ہوں ہاں اگر ان سے دعا کرانی ہو تو پھر جو بزرگ اپنی رسائی میں ہوں انہیں وسیلہ کے لئے لایا جاسکتا ہے جیسا کہ حضرت عمر حضورؐ کے چچا حضرت عباسؓ کو دعا استقواء سے میں لے کر گئے اور وہاں حضرت عباسؓ نے کھڑے ہو کر استقواء کی دعا کی تھی۔
قاضی شوکانی لکھتے ہیں:-

الاستفتاح الاستنصار ای کسانوا من قبل یطلبون من الله النصر علی
اعدائهم بالنسب المنعوت فی آخر الزمان الذی یجدون صفته عندهم من
التوراة (تفسیر فتح القدیر کامل ص ۷۵)

(ترجمہ) فتح مانگنے سے مراد مدد مانگنا ہے اپنے دشمنوں پر فتح پانے کے لئے وہ اس نبی آخر الزمان کے ظلیل اللہ تعالیٰ سے مدد مانگا کرتے تھے جس کی صفت وہ تورات میں پائے ہوئے تھے۔

محدثین نے اس حدیث کی شرح اس طرح کی ہے

ویستفاد من قصة العباس رضی اللہ تعالیٰ استحباب الاستشفاع باهل
الخير والصلاح واهل بیت النبوة (فتح الباری جلد ۲ ص ۳۹۹)

حضرت عباسؓ کے اس واقعہ سے مستفاد ہوتا ہے کہ ضرورت کے وقت نیک اور اچھے لوگوں سے اور حضورؐ کے رشتہ داروں (سے اللہ کے حضور) شفاعت کرائی جاسکتی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے یہاں ان کے حضور خاتم النبیین کا وسیلہ پکڑنے کی بات روایت کی ہے حالانکہ حضور وہاں ان کے پاس موجود نہ ہوتے تھے سو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ توسل بالاشخاص کے لئے ضروری ہے کہ وہ زندہ وہاں موجود ہوں جو اس دنیا میں نہیں ان سے توسل نہیں کیا جاسکتا یہ بات درست نہیں۔

یہ نہ کہا جائے کہ یہ اہل کتاب کا عمل ہے جو ہمارے لئے حجت نہیں ہم کہتے ہیں کہ ہم اس سے اس لئے استدلال نہیں کر رہے کہ یہ ان کا عمل تھا بلکہ ہم اس لئے اس سے استدلال کر رہے ہیں کہ اسے قرآن کریم نے نقل کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے اس عمل کی تردید نہیں فرمائی نہ اس پر کوئی نکیر کی ہے۔

محدثین کبار میں سے کسی نے نہیں لکھا کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ سے اس لئے توسل کیا تھا کہ

آپ فوت شدہ حضرات سے توسل جائز نہ سمجھتے تھے آپ کا بڑا مقصد یہ بتلانا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے حضور غیر انبیاء کا وسیلہ بھی لیا جاسکتا ہے اور حضرت عباس کا انتخاب اس لئے کیا تھا کہ آپ حضور کے قریب کے رشتہ دار ہیں آپ یہ بات بھی واضح کرنا چاہتے تھے کہ آپ میں اور اہل بیت رسالت میں ہرگز کوئی بغض و عناد کی فضا نہیں ہے آپ اگر خلافت پر زبردستی آئے ہوتے تو نہ آپ حضرت عباس کو دعائے استسقاء میں حاضری کی دعوت دیتے نہ حضرت عباس ان کے کہنے پر بارش کی اس طرح دعا کرتے پھر اس میں حضرت عباس کی اپنی فضیلت و عظمت بھی وحدت امت کے پیرایہ میں تجلی ریز ہے قاضی شوکانی حافظ ابن حجر عسقلانی سے نقل کرتے ہیں:-

وطیہ فضل العباس وفضل عمر لتواضعه للعباس ومعرفته بحقه انتہی اور پھر اس پر کہ یہ واقعہ ایک ہی دفعہ پیش آیا بار بار آپ نے اسی طرح کیا آپ لکھتے ہیں:-

وظاہر قوله كان اذا قحطوا استسقى بالعباس انه فعل ذلك مرارا كثيرة كما يدل عليه لفظ كان فان انه لم يقع منه ذلك الا واحدة كان كانت مجردة عن معناه الذي هو الدلالة على الاستمرار (نیل الاوطار جلد ۴ ص ۹) سو یاد رکھئے روایت ان بزرگوں سے توسل کرنے کو ہرگز منع نہیں کرتی یہ بات ان کے علم میں انہی ضروری ہے کہ کوئی ان کے تقرب باللہ کے واسطے سے اللہ کے حضور اپنی فریاد کر رہا ہے۔

اللہ تعالیٰ جن کی برکت سے چاہتے ہیں دیتے ہیں اور دینے والا فقط وہ ایک ہی ہے یہ بزرگ نہیں انہیں تو بسا اوقات علم ہی نہیں ہوتا کہ ان کے وسیلہ سے کن کو رزق دیا جا رہا ہے اور کن پر بارشیں برسائی جا رہی ہیں۔

یہ بھی پتہ چلا کہ صرف انبیاء اور اہل بیت سے ہی توسل نہیں بلکہ دوسرے اہل صلاح اولیاء کرام سے بھی وسیلہ لیا جاسکتا ہے۔

محمد شمیم ملا علی قاری لکھتے ہیں:-

قال ابن الملك يقول اللهم انصرنا على الاعداء بحق عبادك الفقراء

المہاجرین (مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۵ ص ۶۱)

(ترجمہ) اس طرح کہے کہ اے اللہ اپنے فقراء اور مہاجرین بندوں کے واسطے ہمیں دشمنوں پر فتح عطا فرما۔

علامہ سبکی کہتے ہیں:-

يجوز التوسل بسائر الصالحين (منقول از وفاء الوفا للسمودي)

حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی حضرت عباس کی مذکورہ روایت پر لکھتے ہیں:-

اس حدیث سے قبر نبی کے ساتھ بھی توسل جائز نکالا جبکہ اس کو نبی سے کوئی تعلق ہو قرابت حیہ کا یا قرابت معنویہ کا۔ توسل بالنبی کی ایک صورت یہ بھی نکلی اور اہل فہم نے کہا ہے کہ اس پر متنبہ کرنے کے لئے حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ سے توسل کیا نہ اس لئے کہ پیغمبر کے ساتھ وفات کے بعد توسل جائز نہ تھا جب کہ دوسری روایت سے اس کا جواز ثابت ہے (نشر الطبیب ص ۲۵۰)

حضرت عمرؓ کو اس قول سے یہ بتلانا تھا کہ غیر انبیاء سے بھی توسل جائز ہے تو اس سے بعض کا یہ سمجھنا کہ احياء واموات کا حکم متفاوت ہے بلا دلیل ہے (الشفع ص ۴۴۶)

حضورؐ نے خود بھی اپنے وسیلہ کی تعلیم دی

حضرت عثمان کہتے ہیں ایک نابینا شخص حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور حضورؐ سے دعا کے لئے کہا آپ نے اسے یہ دعا سکھلائی:-

اللهم انى اسئلك واتوجه اليك بمحمد نبي الرحمة (سنن ابن ماجہ)

(ترجمہ) اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقہ تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں۔

اس میں حضورؐ نے خود اپنے وسیلہ کی بھی تعلیم دی ہے۔

یہ کہنا کہ اس وقت حضورؐ دنیا میں تشریف فرما تھے اس لئے ان کا وسیلہ اختیار کیا گیا جو صالحین کرام اعلیٰ جہاں چلے گئے ان کا وسیلہ اختیار کرنا جائز نہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ اس دعوے پر قرآن اور حدیث کی کوئی

شہادت نہیں ملتی سو یہ بات بالکل بے دلیل ہے یہ نہ کہے کہ حدیث استقاء سے یہ بات مستفاد ہوئی ہے ہم کہتے ہیں کہ محدثین نے اس حدیث کی توجیہ اور طرح کی ہے۔ وہ اس سے یہ بتانا چاہتے تھے کہ توسل غیر انبیاء سے ہی جائز ہے۔

حضرت عمر کے اس عمل سے صحابہ نے بھی سیکھا تھا کہ دوسرے صالحین سے بھی توسل کیا جاسکتا ہے حضرت معاویہ بھی ایک دفعہ شام میں ایسے حالات سے دوچار ہوئے آپ نے اس وقت حضرت یزید بن الاسود سے اس طرح توسل فرمایا۔

حضرت امیر معاویہؓ کے دور میں شام میں ایک دفعہ قحط سالی ہوئی اور حضرت معاویہ دمشق میں بارش طلبی کی دعا کے لئے نکلے آپ نے دعا کی اور حضرت یزید بن الاسود کو اللہ کے حضور وسیلہ کے طور پر پیش کیا یہ توسل بالاعمال کے ساتھ ساتھ توسل بالرجال کی ایک کھلی دلیل ہے۔

عن سلیم بن عامر الجنائری ان السماء قحطت فخرج معاویہ بن ابی سفیان و اهل دمشق يستسقون فلما قعد معاویہ علی المنبر قال ابن یزید بن الاسود الجرشی فساراه الناس فاقبل يتخطی الناس فامرہ معاویہ فصعد المنبر فقعده عند رجليه فقال معاویہ اللهم انا نستشفع اليك اليوم بخيرنا و افضلنا اللهم انا نستشفع اليك بيزيد بن الاسود الجرشی يا يزيد ارفع يدك الی الله فرفع يزيد (بن الاسود) يديه و رفع الناس ايديهم فما كان اولئك ان شارت سحابة في الغرب كانها ترس و هبت لها ريح فسقينا حتى كاد الناس ان لا يبلغوا منازلهم

تاریخ ابن عساکر جلد ۱۸ ص ۲۴۲

طبقات ابن سعد جلد ۷ ص ۱۵۵

الاصابہ لابن حجر العسقلانی جلد ۳

علوم الحدیث لابن صلاح ص ۳۳۴

کتاب المعرفة والتاریخ للبتونی جلد ۲ ص ۳۸۰

توسل بالاشخاص میں یہ فضیلت ہے کہ ان مردان خیر سے بھی ہاتھ اٹھوائے جاسکتے ہیں اور وہ بھی کلمات دعا کہتے ہیں۔ یہ مطلب نہیں کہ فوت شدہ حضرات کا واسطہ ہی نہیں لیا جاسکتا۔ آنحضرت نے

بہت سے مقامات پر اپنی دعاؤں میں خدا کو رب ابراہیم، رب اسحق رب یعقوب کہہ کر پکارا ہے یہ آپ اللہ کے حضور کن کا واسطہ لارہے ہیں؟ انہی حضرات کا۔ جو اس دنیا سے جا کر عالم برزخ میں پہنچ چکے ہیں۔

مساکین و ضعیف کی برکت سے رزق و نصرت

اللہ تعالیٰ رزق و نصرت میں کبھی خود بھی نیک بندوں کو وسیلہ بنا دیتا ہے وہ چاہے تو خود بھی دے سکتا ہے لیکن وہ مسکین اور کمزور بندوں کو کٹوینا دوسروں کے لئے ذریعہ خیر بنا دیتا ہے سو اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ بندگان خدا (بلا قصد خود) دوسروں کے لئے وسیلہ ہو جاتے ہیں تو لوگ اگر کبھی خود ان کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے دعا کریں تو اس میں شرعاً کوئی محذور سمجھ میں نہیں آتا احادیث میں ان کی برکت سے حاجتوں کا پورا ہونا عام مذکور ہے امام بخاریؒ حدیث روایت کرتے ہیں:-

عَل تَنْصُرُونَ وَتَرْزُقُونَ الْاِبْضَعْفَائِكُمْ (مشکوٰۃ ص ۴۴۶)

(ترجمہ) سوائے اس کے کہ نہیں تم اپنے کمزور لوگوں کی وجہ رزق دینے جا رہے ہو اور اللہ سے مدد پا رہے ہو۔

اب یہ احادیث بھی سامنے رکھئے:-

۱- عَنْ اُمِّيَّةَ بْنِ خَالِدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ اسِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَسْتَفْتِحُ بِضَعْفَالِكِ الْمُهَاجِرِينَ (مشکوٰۃ ص ۴۳۹)

۲- عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ ابْغُونِي فِي ضَعْفَائِكُمْ فَإِنَّمَا تَرْزُقُونَ وَتَنْصُرُونَ بِضَعْفَائِكُمْ (رواہ ابوداؤد)

۳- عَنْ مِصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا نَصَرَ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِضَعْفَائِهَا وَدَعْوَتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ (رواہ الترمذی)

۴- حضرت علیؓ حضور اکرم ﷺ سے ابدالوں کے بارے میں روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا:-

يَسْقِيْ بَهِمِ الْغَيْثِ وَمَنْتَصِرِ بَهِمِ عَلَى الْاَعْدَاءِ وَيَصْرِفُ عَنْ اَهْلِ الشَّامِ بَهِمِ الْعَذَابِ (رواہ احمد مشکوٰۃ ص ۵۸۳)

ضروری نہیں کہ ان صالحین کرام کو یہ خیر ہو کہ کون کون ان کے قرب خداوندی سے یا ان کے اعمال کی

قبولیت سے توسل کر رہا ہے لیکن یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت بالغہ ہے کہ وہ ان کا صدقہ ان گناہگاروں کی بھی فریاد سن رہا ہے۔

شنیدم کہ در روز امید و بیم ہداں را بہ نیکان بہ بخشد کریم

شرک کا گمان تب کیجئے کہ کوئی توسل میں یہ عقیدہ رکھتا ہو کہ اس کی دعا کا پورا ہونا ان صالحین کرام کی توجہ اور عنایت پر موقوف ہے جس کے تحت اللہ تعالیٰ ان بزرگوں کے اعمال کو قبولیت کی یہ وسعت دے رہے ہیں کہ اس میں گناہ گار بھی اپنا حصہ پالیتے ہیں۔

استاذ علماء پنجاب حضرت مولانا خیر محمد جالندھری لکھتے ہیں:-

ضعفاء کو اللہ تعالیٰ نے جب کہ رزق کے لئے تکوینی طور پر وسیلہ رزق بنایا تو حضور نے تشریحی طور پر اس توسل کو قبول فرمایا اگر امت مرحومہ عملی طور پر اپنی دعاؤں میں ان وسائل کے توسل کو اختیار کرے تو آخر اس میں کیا قباحت اور کون سا خدور ہوگا۔ (آثار خیر ص ۲۸۸)

ایک ضروری گزارش

جن علماء نے اجتہاد اُفوت شدہ بزرگوں سے توسل کی اجازت نہیں دی وہ بھی اس میں کوئی مظنہ شرک محسوس نہیں کرتے توسل بالصلحین کے لئے جو علت جواز کی ہے وہ احیاء و اموات دونوں میں ایک جیسی ہے دعا کی قبولیت میں جس طرح احیاء کا کوئی دخل نہیں اموات کا بھی نہیں جب علت دونوں میں مشترک ہے تو حکم مشترک کیوں نہ ہوگا۔

جو لوگ توسل کی حقیقت نہیں سمجھتے انہیں اس میں شرک کی بو آتی ہے ہم اسے یہاں عام فہم الفاظ میں بیان کئے دیتے ہیں اس میں ہرگز کوئی مظنہ شرک نہیں ہے۔

ہر شخص کا جو مرتبہ اللہ کے ہاں ہے اور جس قدر وہ مورد الطاف الہیہ ہے اس کے مطابق اس پر رحمت خداوندی متوجہ ہوتی ہے توسل کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اے اللہ تیری رحمت اس پر ہے اس کی برکت سے میری بھی یہ عرض سن لے اسی طرح ان کے جو اعمال تیری نظر میں پیارے ہیں ان کی قبولیت کا صدقہ میرے بھی ناجیز اعمال کو قبولیت عطا فرما۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی جنہی فقہ پر چلتے تھے لیکن ان کے کچھ تفردات بھی تھے ان میں سے ایک یہ

بات ہے کہ وہ تو سل بالاموات کے قائل نہ تھے تاہم وہ آج کل کے سلفیوں کی طرح اس میں کوئی مظہر شرک نہ محسوس کرتے تھے سلیمان بن یحکم نے ان پر یہ افتراء باندھا کہ آپ تو سل بالصالحین کے قائلین کو شرک سمجھتے ہیں تو آپ نے کھل کر اس کی تردید کی۔

ان الرجل افتري على اسور ألم اقلها ولم يأت اكثرها على بالي (فمنها) قوله اني مبطل كتب المذاهب الاربعة واني اقول ان الناس من ستمائة سنة ليسوا على شئ واني ادعى الاجتهاد واني خارج عن التقليد واني اقول ان اختلاف العلماء نقمة واني اكفر من توسل بالصالحين (مولفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب جلد ۱ ص ۲۴)

آپ نے تو سل بالصالحین کے قائل کو کفر و شرک سے کلیہ محفوظ بتایا ہے ہم اس پر اس بحث کو ختم کرتے ہیں کہ تو سل بالصالحین میں ہرگز کوئی مظہر شرک نہیں ہے۔

(ایک ضروری نوٹ) عام بریلوی تو سل بالصالحین کے منکر ہیں تو سل بالصالحین سے خدا سے مانگنا ہوتا ہے اور خدا کی رحمت کو ان صالحین کے قرب خداوندی کے ذکر سے اپنی طرف متوجہ کیا جاتا ہے بریلوی عوام اپنی حاجات قبر والوں سے مانگتے ہیں اور اللہ سے توسل کرتے ہیں وہ مقابر صالحین پر حاضر ہو کر کہتے ہیں، اے ولی، مجھے اللہ کے واسطے یہ یہ چیزیں دے اس میں مانگا کس سے حادما ہے؟ اس ولی سے۔ اور اسے اللہ کا وسیلہ دیا جا رہا ہے یہ تو سل بالصالحین سے ایک بالکل جدا صورت ہے۔ اعاذنا اللہ منہ

حضرت شاہ محمد اعلیٰ محدث دہلوی تمام علماء پاک و ہند کے استاذ ہیں آپ لکھتے ہیں:-

وہا بایں طور کہ الہی بحرۃ آل نبی و ولی حاجت دارار و اکن جائز است (مآء مسائل ص ۲۱)

۵۔ مقام احسان پر آنے کے لئے مشائخ کی ضرورت

اسلام میں بیعت کی کئی ضرورات ہیں اور بیعت کئی طرح کی ہوتی رہی ہے مثلاً

۱۔ بیعت علی الحجۃ ۲۔ بیعت علی الجہاد ۳۔ بیعت علی الموت ۴۔ بیعت علی الخیر

۴۔ بیعت علی الخلافہ

اسلام میں آنے کے لئے جو بیعت ہے وہ یہ ہے کہ تو حید باری تعالیٰ اور رسالت محمدی کے اقرار سے پورے شرائع اسلام اور ضروریات دین کو قبول کیا جائے۔

۱۔ بیعت علی الحجرتہ سے مراد دار الکفر سے دار الاسلام آنا ہے۔

۲۔ بیعت علی الجہاد۔ یہ اس محنت کے لئے بیعت کرنا ہے جس سے اللہ کا نام اونچا رہے اور لوگوں سے ظلم اور دہشت رد کی جاسکے۔

۳۔ بیعت علی الموت۔ جب جینا مشکل دکھائی دے تو اس وقت خودداری میں یہ جان دینے کی بیعت ہے حدیبیہ کے موقع پر صحابہؓ نے موت پر بیعت کی تھی۔

۴۔ بیعت علی الخیر سے مراد وہ بیعت ہے جو توبہ، تہذیب اخلاق اور اصلاح باطن کے لئے ہو۔ یہ ہر معروف کو اختیار کرنے کی بیعت ہے۔

۵۔ بیعت علی الخلافۃ۔ نظام سلطنت کو قائم کرنے اور اپنے اولی الامر سے مخالفت نہ کرنے کا عہد ہے حضرت مجاشع بن مسعود السلمی کہتے ہیں میں حضور ﷺ کی خدمت میں بیعت علی الحجرتہ کے لئے حاضر ہوا آپ نے فرمایا (مکہ سے مدینہ کی) ہجرت اب ہو چکی اب بیعت علی الاسلام، بیعت علی الجہاد اور بیعت بر امور خیر کی راہیں ہی ہیں۔

ان الهجرة قدم مضت لاعلمها ولكن على الاسلام والجهد والخير (صحیح مسلم ص ۱۳۰)

(ترجمہ) ہجرت تو اپنے اہل لوگوں کے ساتھ ہو چکی اب بیعت علی الاسلام، بیعت علی الجہاد اور بیعت علی الخیر ہی ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ حضور اکرمؐ کے عہد مبارک میں اسلام میں بیعت کئی طرح کی رہی ہے ایک بیعت توبہ و سلوک کی بیعت ہے قرآن کریم میں اس بیعت کا ذکر اس طرح ملتا ہے۔

يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يرقدن ولا يزنيمن ولا يقتلن

اولادهن ولاياتن ببهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في

معروف فبايعهن (پ ۲۸ الممتحنہ ۱۲)

اس میں آخر میں جو فرمایا ولا یعصینک فی معروف کہ وہ کسی بات میں تیری نافرمانی نہ کریں یہ ہر گناہ سے توبہ کی تلقین ہے اس بیعت توبہ میں تہذیب اخلاق بھی ہے جیسے کسی سے رقم مانگنے سے بھی پرہیز کی جائے تلقین خیر اور اصلاح باطن کی ہر تعلیم اس بیعت میں آسکتی ہے۔

قرآن کریم میں عورتوں کے بیعت ہونے کا ذکر ہے اس میں ادھر اشارہ ہے کہ جب عورتوں کے لئے یہ تہذیب اخلاق کی تعلیم ہے تو مردوں کو تو بطریق اولیٰ یہ بیعت توبہ و سبک کرنی چاہئے حضرت عبادہ بن صامتؓ کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ سے خطاب ہو کر کہا۔

الاتباعونی علی ما بلایع علیہ النساء ان لا تشرکوا باللہ شئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادکم ولا تأتون ببہتان تقترونہ بین ایدیکم وارجلکم ولا تعصونی معروف (سنن نسائی جلد ۲ ص ۱۶۲)

یہ تقریباً وہی الفاظ ہیں جو قرآن پاک میں عورتوں کی بیعت میں مذکور ہوئے اللہ سے تعلق قائم کرنے کی یہ وہ بیعت ہے جو آپ نے بعض بچوں سے بھی لی۔ نہ بچے بیعت جہاد کا موضوع نہیں ہو سکتے لیکن تہذیب اخلاق کی محنت ان پر بھی ہوتی ہے امام محمد باقر روایت کرتے ہیں۔

ان النسبی صلی اللہ علیہ وسلم بايع الحسن والحسين وعبدالله بن عباس وعبدالله بن جعفر وهم صفار لم يبلغوا الحلم ولم يبايع صغيراً الا منا۔ رواه الطبرانی فی الكبير (جمع الفوائد جلد ۱ ص ۱۲)

(ترجمہ) نبی اکرم ﷺ نے حضرت حسن کو، حضرت حسین کو، حضرت عبداللہ بن عباس کو، حضرت عبداللہ بن جعفر کو جب کہ وہ چھوٹے تھے ابھی بالغ نہ ہوئے تھے بیعت کیا اس چھوٹی عمر میں آپ نے صرف ہمیں کو بیعت کیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اسلام میں نیکی کی بیعت مردوں عورتوں بچوں سب کے لئے ہے۔

بیعت کے بعد یہ دوسری بیعت کس لئے؟

بعض سلفی دوست یہ کہتے سنے گئے ہیں کہ بیعت ایک ہی ہے جو خلافت کی ہو اور اسلام میں آنے کی

جو بیعت تھی وہ ہو چکی، یہ بیعت کے بعد اور بیعت کس لئے؟ یہ سوال پہلے بعض صحابہؓ کے ذہن میں بھی آیا تھا اس کا جواب حضور اکرم ﷺ نے دیا کہ اب ان امور خیر پر بیعت کرو۔
صحابی رسول حضرت عوف بن مالک (ہ) کہتے ہیں۔

كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَةَ أَوْ سَبْعَةَ فَقَالَ لَا تَبَايَعُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنَّا حَدِيثَ عَهْدٍ بِبَيْعَةِ قَالَ إِنْ تَعْبَدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَتَصَلُّوا صَلَوَاتِ الْحُسْنَى وَتَسْمَعُوا وَتَطِيعُوا (واسر کلمة خفية) وَلَا تَسْأَلُونَ النَّاسَ شَيْئًا (رواه مسلم وابوداؤد والنسائي کما فی جمع الفوائد جلد ۱ ص) (ترجمہ) ہم نو آٹھ یا سات صحابی حضور کے پاس بیٹھے تھے آپ نے فرمایا تو اللہ کے رسول کی بیعت کیوں نہیں کرتے اور ہم نے حضور سے ابھی نئی نئی بیعت اسلام میں آنے کی کی تھی ہم نے کہا حضور ہم تو آپ سے بیعت کر چکے اب کس امر پر۔۔۔ سے بیعت کریں ہم نے اپنے ہاتھ پھیلائے اور آپ نے فرمایا (اس پر بیعت کرو کہ) تم ایک اللہ کی عبادت کرو گے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ گے پانچ نمازوں کی پابندی کرو گے نظام سلطنت میں اطاعت میں رہو گے اور لوگوں سے مانگا نہ کرو گے (یہ مانگنا اچھی بات نہیں)

حضور ﷺ اس بیعت علی الخیر میں کبھی نصیحتیں بھی فرماتے احادیث میں مختلف صحابہؓ سے اس قسم کی بیعت پر مختلف الفاظ ملتے ہیں حضور کے اس طرز عمل سے پتہ چلتا ہے کہ تہذیب اخلاق کی بیعت تقریباً سبھی امور خیر پر ہوتی تھی۔ حضرت جریر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں۔

فَانْصَبَ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ ابَا يَعْلُكَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَشَرَطَ عَلَى وَالنَّصِيعَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ فَبِالْعَهْدَةِ عَلَى هَذِهِ (رواه البخاری جلد ۱ ص)

(ترجمہ) میں حضور کے پاس آیا میں نے آپ سے اسلام پر بیعت کرتا ہوں آپ نے حکم فرمایا کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کرو میں نے اس پر حضور ﷺ سے بیعت کی۔

ان نیکیوں کے اختیار کرنے میں رسمی بیعت ضروری نہیں

مسلمانوں کو ان نیکیوں کا عام حکم دیا گیا ہے انہیں بجا لانا ہر مسلمان پر ویسے ہی ضروری ہے سوان پر عمل پیرا

ہونا اس بیعت پر موقوف نہیں اگر کوئی سمجھے کہ یہ اصلاح صرف اس راہ سے مل سکتی ہے تو یہ درست نہیں۔
حضرت مولانا تھانویؒ کے جلیل القدر خلیفہ حضرت مولانا خیر محمد جالندھری (۱۳۹۰ھ) لکھتے ہیں:-

اصلاح کے لئے بیعت ضروری نہیں

فرمایا جو لوگ بیعت کو اصلاح کے لئے ضروری سمجھتے ہیں یہ بدعت اعتقادی ہے شیخ کو چاہئے کہ سب سے پہلے اس کی اصلاح کرے اور کسی کی خاطر حقیقت کو نہ چھپا دے (آثار خیر ص ۳۱۶)
یہ بیعت بے شک مسنون ہے مگر نیکیوں پر عمل پیرا ہونا اور نیک راہ عمل اختیار کرنا اس پر موقوف نہ سمجھنا چاہئے یہ واقعی بدعت ہے حضرت تھانویؒ کی اس احتیاط پر غور فرمائیں یہ حضرات بدعات سے بچنے میں کس قدر کوشاں رہے۔

اہل حدیث کے ہاں سلسلہ بیعت کا حکم

تاہم تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ والوں کی صحبت اور ان سے نسبت خواب غفلت سے جگانے میں بہت کام کرتی ہے سو اس میں کوئی شک نہیں کہ سلسلہ طریقت میں آئے بغیر بہت کم لوگ کامیابی سے اس دریا کو عبور کر پاتے ہیں۔

برصغیر پاک و ہند میں نقشبندی نسبت کے مرد کامل حضرت شیخ احمد سرہندیؒ سے کون واقف نہیں آپ مسلک احنفی اور مشربا نقشبندی تھے ابجدیث (باصطلاح جدید) کے نامور عالم مولانا محمد ابراہیم میر آپ کے بارے میں لکھتے ہیں:-

آپ بلا اختلاف عالم باعمل عارف کامل جامع کمالات ظاہری و باطنی اور گیارہویں صدی کے مسلم مجدد ہیں مجدد کا لقب سب سے پہلے آپ کو مولانا عبدالحکیم سیالکوٹیؒ نے دیا کہ وہ بھی ملاکمال کشمیری مدوح کے شاگرد تھے (تاریخ ابجدیث ص ۴۴۴)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ مولانا محمد ابراہیم کے ہاں سلسلہ بیعت ہرگز کوئی حمایت بدعت نہ تھا اور آپ سلسلہ طریقت کو واقعی منبع علم و عرفان سمجھتے تھے۔

شیخ علی متقی جوہوری (۱۹۷۵ھ) قادری شاذلی سلسلے کے بڑے بزرگ گزرے ہیں آپ شیخ محمد طاہر گجراتی (۱۹۷۵ھ) کے استاد تھے مولانا محمد ابراہیم ان کے بارے میں لکھتے ہیں:-

تصوف کی چاٹ بچپن میں لگ چکی تھی اور ختم کی تاثیر بھی تھی اور نشوونما بھی اس چشمہ صافی کی سیرابی

سے ہوا تھا اور معصوم طبع اسی رنگ کی گلکاری سے مزین ہو چکی تھی اس لئے طبیعت میں یہ پیاس ہمیشہ رہی کہ کوئی مرد الہی ملے جو تجھے راہ حق دکھائے اور منزل مقصود پر پہنچائے اس تڑپ میں ملتان کی راہ پکڑی اور علوم ظاہر و باطن میں شیخ حسام الدین مفتی کی خدمت میں پہنچے اور مدت تک ان سے ظاہری و باطنی فیوض حاصل کرتے رہے بعد ازاں ۹۵۳ھ میں عازم حرمین شریفین ہوئے اور مکہ معظمہ میں طرح اقامت ڈالی۔ شیخ ابوالحسن الکلبریؒ اور شیخ ابن حجر مکیؒ کی صحبت اختیار کر کے خرقہ قادری شاذلی مزنی زیب تن فرمایا۔ نیز یہ تینوں خرقے شیخ محمد بن سخاوی لے پہنچے۔ (تاریخ اہلحدیث ص ۴۳۵)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان علماء اہلحدیث کے ہاں بحر طریقت کی یہ راہیں کبھی بدعت نہیں سمجھی گئیں۔

مولانا محمد ابراہیم میر اپنے استاد مولانا غلام حسن سیالکوٹی (۱۹۱۸ء) کے بارے میں لکھتے ہیں:-

آپ پر ذوق تصوف غالب تھا آپ کے چہرہ مبارک کا اتنا جلال تھا کہ اہل ثروت بلکہ حاکم تک آپ کو اپنی مجلسوں میں نہیں بلا سکتے تھے۔ (تاریخ اہلحدیث ص ۴۹۱)

اہلحدیث کے غزنوی سلسلے کے مورث اعلیٰ مولانا محمد عبداللہ غزنوی نقشبندی سلسلہ میں باقاعدہ بیعت تھے اور اہلحدیث کے امام ثانی مولانا عبدالجبار غزنوی نے اس سلسلہ بیعت میں اثبات الالہام والبیعہ (فارسی) لکھ کر اس راہ میں چلنے والوں کی پوری تائید فرمائی لدھیانہ کے ایک رئیس محمد حسن نے اس کا اردو ترجمہ کیا جو کئی بار چھپا ہے۔

علماء دیوبند بیشتر چشتی صابری سلسلے میں بیعت لیتے ہیں تاہم یہ حضرات جیسا کہ المہند سے پتہ چلتا ہے چاروں سلسلوں میں بھی بیعت لیتے اور اجازت دیتے رہے ہیں حافظ ابن تیمیہ بھی قادری سلسلہ میں اس راہ کے راہی رہے جیسا کہ ملا علی قاری نے انہیں اولیاء اہل سنت میں ذکر کیا ہے آپ اپنے وقت کے ایک نہایت معروف صاحب کرامت بزرگ تھے۔

ہم یہ کہہ کر اس باب کو ختم کرتے ہیں کہ اسلام کی چودہ صدیوں پر گہری نظر رکھے کوئی منصف مزاج عالم ہو محدث ہو یا فقیر یا فقیہ کبھی اس سلسلے کو راہ بدعت نہ کہہ سکے گا اگر کسی نے کہہ دیا ہو تو اللہ تعالیٰ اسے معاف فرمائے۔ طریقت شریعت کے بغیر کچھ نہیں دونوں دریائے معرفت کے دو کنارے ہیں سعادت مند ہیں وہ جو اس بحر حقیقت کے کامیاب شناور ہوئے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَنْهُ نَسْتَعِذُّكَ مِنَ الْغَلْطِ وَالْخَطَا



ایہا العلماء الکرام والجہابۃ
الغظام قد نسب الی ما حکم
الکریمة اناس عفاک الوہابیۃ
قالہا باوران ورسائل لا نعرف
ماتہا لا اختلاف النسان فذہب
ان تعبدونا بحقیقۃ النحل و
مرادات المقال ونحن نسئکم
عن امور اشتہر فیہا خلاف
الوہابیۃ عن اهل السنۃ والجماعۃ

اے علماء کرام اور سرداران عظام! تمہاری
جانب چند لوگوں نے وہابی عقائد کی نسبت
کی ہے اور چند اوراق اور رسائل ایسے
دائے جن کا مطلب غیر زبان ہونے کے
سبب ہم نہیں کہہ سکتے۔ اس لیے امید
کرتے ہیں، میں حقیقت حال اور قل کے
مراد سے مطلع کر سکے اور ہم تم سے چند
اور ایسے دریافت کرتے ہیں جن میں وہابیہ
کا الیٰ سنت والجماعت سے خلاف مشورے

پہلا اور دوسرا سوال

کیا فرماتے ہو۔ شہر حال میں سید الکائنات
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کے لیے

السوال الاول والثانی

۱) ما قولکم فی شد الرحال الی زیارۃ
سید الکائنات علیہ افضل الصلوٰۃ
والتحیات وعلیٰ الہ وصحبہا

۴۱ ای الامرین احب الیکم وافضل
تھائیے نزدیک اور تمھارے اکابر کے
لدی اکابرکم للزائر هل ینوی
نزدیک ان دہ باتوں میں کون اس پر پسندیدہ
وقت الاسر تحال للزیارة زیارتہ
افضل ہے کہ زیارت کرنے والا وقت سفر
علیہ السلام او ینوی المسجد
زیارت خود آنحضرت صلی اللہ علیہ السلام کی
ایضاً وقد قال الربابیتا ان
زیارت کی نیت کرے یا مسجد نبوی کی بھی،
المسافر الی المدینتہ لاینوی
حالانکہ وہاں یہ لاکھ ہے کہ مسافر مدینہ منورہ
الا المسجد النبوی۔
کہوں مسجد نبوی کی نیت سے سفر کرنا چاہیے

جواب

الجواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
شروع اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان ہے رحم
ومنه نسقدا العون والتوفیق
اور اسی سے مدد اور توفیق دے گا رہے، اور
وبیضاء ازمة التحقيق۔
اس کے قبضہ میں ہیں تحقیق کی باگیں۔
حامداً ومصلیاً ومُسْلِماً
حمد و صلوة و سلام کے بعد
لیعلم اولاً قبل ان نشرع
اس سے پہلے کہ ہم جواب شروع
فی الجواب انا بحمد الله ومشائخنا
کری جاننا چاہیے کہ ہم اور ہمارے مشائخ
رضوان الله علیہم اجمعین و
اور ہماری ساری جماعت بحمد اللہ و دعوات
جميع طائفتنا وجماعتنا مقلدین
میں متحد ہیں مقتدائے خلق حضرت امام ہمام
لقدوة الانام و ذروة الاسلام امام
امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ
عنہ کے، اور اصول و اعتقادات میں
الھمام الامام الاعظم ابی حنیفۃ
پیرو ہیں امام ابو الحسن اشعری اور امام
النعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی
ابن منصور مازیدی رضی اللہ عنہما کے اور
الفروع ومتبعون للامام الھمام
ابی الحسن الاشعری والامام الھمام

ابی منصور الماتریدی رضی اللہ عنہما فی الاعتقاد والاصول و
منتسبون من طرق الصوفیة
الی الطريقة العلیة المنسوبة
الی السادة المنقشبندیة و
الطریقة الزکیة المنسوبة
الی السادة الجشتیة و الی
الطریقة البهیة المنسوبة الی
السادة القادریة و الی الطریقة
المرضیة المنسوبة الی السادة
التهروردیة رضی اللہ عنہم اجمعین

طریقائے صوفیہ میں ہم کو انتساب حاصل
ہے سلسلہ عالیہ حضرات نقشبندیہ اور
طریقہ زکیہ مشائخ چشت اور سلسلہ بیہ
حضرات قادریہ اور طریقہ مرضیہ مشائخ تہروردیہ
رضی اللہ عنہم کے ساتھ۔

ثم ثانيًا انا لا تكلم بكلام و
لا نقول قولًا في الدين الا وعليه عندنا
دليل من الكتاب او السنة او اجماع
الامة او قول من ائمة المذهب
ومع ذلك لا ندعي انا لمبدعون من
الخطاء والنسيان في ضلة القلم و
زلة اللسان فان ظهر لنا انا اخطانا في
قول سواء كان من الاصول او الفروع
فما يمنعا الحياء ان نرجع عنه ونعلن
بالرجوع كيف لا وقد رجع ائمتنا رضوان

دوسری بات یہ کہ ہم دین کے بارے
میں کوئی بات ایسی نہیں کہتے جس پر کوئی
دلیل نہ ہو۔ قرآن جمیع کی یا سنت کی، یا
اجماع امت یا قول کسی امام کا۔ اور بایں
ہم دعویٰ نہیں کرتے کہ قلم کی غلطی یا زبان
کی لغزش میں سہو و خطا سے مبرا ہیں
پس اگر ہمیں ظاہر ہو جاوے کہ فلاں
قول میں ہم سے خطا ہوئی، عام ہے کہ
اصول میں ہو یا فروع میں، اپنی غلطی سے
رجوع کر لینے میں حیا ہم کو مانع نہیں ہوتی

اللہ علیہم فی کثیر من اقوالہم حتی ان
امام حرم اللہ تعالیٰ المحترم اما منا
الشافعی رضی اللہ عنہ لم یبق مسئلۃ
الاولیٰ فیہا قول جدید والصحابۃ رضی
اللہ عنہم رجعوا فی مسائل الی اقوال
بعضہم کما لا یخفی علی متتبع الحدیث
فلو ادعی احد من العلماء انا غلطانی
حکم فان کان من الاعتقادات فعلیہ
ان یتثبت بنص من ائمة الکلام و
ان کان من الفرعات فیلزم ان ینبی
بنیانہ علی القول الرابع من ائمة
المذاہب فاذا فعل ذلك فلا یکون
متا ان شاء اللہ تعالیٰ الا المحسنۃ القبول
بالقلب واللسان و زیادة الشکر
بالجنان و امرکان -

و ثالثا ان فی اصل اصطلاح
بلاد الهند کان اطلاق الوہابی علی من
تروک تقلید الائمة رضی اللہ تعالیٰ عنہم
ثم اتسع فیہ وغلب استعمالہ علی من عمل
بالسنة السنیة وتروک الامور المستحدثة
التشیع والرسوم القبیعة حتی شاع فی
اور ہم رجوع کا اعلان کر دیتے ہیں چنانچہ ہمارے
ائمہ رضوان اللہ علیہم سے ان کے بہتر سے
اقوال میں رجوع ثابت ہے حتیٰ کہ امام حرم
محترم امام شافعی رضی اللہ عنہ سے کوئی مسئلہ
ایسا منقول نہیں جس میں دو قول جدید و قدیم
نہ ہوں اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے اکثر مسائل
میں دوسروں کے قول کے جانب رجوع فرمایا
چنانچہ حدیث کے تتبع کرنے والے پر ظاہر ہے
پس اگر کسی عالم کا دھن ہے کہ ہم نے کسی حکم نئی
میں غلطی کی ہے سو اگر وہ مسئلہ اعتقادی ہے، تو
اس پر لازم ہے کہ اپنا دعویٰ ثابت کرے علماء کلام
کی تصریح سے اور اگر مسئلہ فرعی ہے تو اپنی فہم
کی تفسیر کرے ائمہ مذہب کے راجع قول پر جب ایسا کرے گا
تو انشاء اللہ ہماری طرف سے خوبی ہی ظاہر ہوگی یعنی دل
زبان سے غلطی قبول کرے اور قلب اعضائے شکر ادا کرے گا

تیسری بات یہ کہ ہندوستان میں لفظ وہابی
کا استعمال اس شخص کے لیے تھا جو ائمہ رضی اللہ
عنہم کی تقلید چھوڑ بیٹھیں پھر ایسی وسعت ہوئی
کہ یہ لفظ ان پر بولا جانے لگا جو سنت محمدیہ پر
عمل کریں اور بدعات مسیئہ و رسوم قبیحہ کو چھوڑ
دیں۔ یہاں تک ہوا کہ بعضی اور اس کے

بعضی دنوا حیاتان من منع عن سجدة
قبور الاولیاء وطوافها فهو هابی بل و
من اظہر حرمة الربوا فهو و هابی وان
کان من اکابر اهل الاسلام وعظماہم
ثم اتسع فیہ حتی صار سببا فاعلے هذا الو
قال رجل من اهل الهند لرجل انہ
وہابی فهو لا یدل علی انہ فاسد العقیدۃ
بل یدل علی انہ سنی حنفی عامل بالسنۃ
مجتنب عن البدعۃ خائف من اللہ تعالیٰ
فی ارتکاب المعصیۃ ولما کان مشاغلنا
رضی اللہ تعالیٰ عنہم یعون فی احیاء
السنۃ ویسترون فی اخفاء نیران
البدعۃ غضب جدا بلیس علیہم وحرّفوا
کلامہم وبتوہم وافتروا علیہم الا انہ اذا
ودمومہ بالوہابیۃ وعاشا ہم عن ذلک
بل وتلك سنۃ اللہ الی سبھا فی خواص
اولیائہ کا قال اللہ تعالیٰ فی کتابہ
وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا
شَیْطٰنِیْنَ الْاِنسِ وَالْجِنِّ یوحى بعضہم
الی بعض زخرف القول عرّو را و
لو شاء ربک ما فعلوہ عندہم وما

نواح میں یہ شہر ہے کہ جو مولوی اولیاء کی
قبروں کو سجدہ اور طواف کرنے سے منع کئے
وہ وہابی ہے۔ بلکہ جو سود کی حرمت ظاہر کئے
وہ بھی وہابی ہے کہ گناہی بڑا مسلمان کیوں ہو
اس کے بعد لفظ وہابی ایک گالی کا لفظ بن گیا،
سوا اگر کوئی ہندی شخص کسی کو وہابی کہتا ہے
تو یہ مطلب نہیں کہ اس کا عقیدہ فاسد ہے بلکہ
یہ مقصود ہوتا ہے کہ وہ سنی حنفی ہے سنت
پر عمل کرتا ہے۔ بدعت سے بچتا ہے اور معصیت
کے ارتکاب میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اور بچنے
کے واسطے مشائخ رضی اللہ تعالیٰ عنہم احیاء سنت
میں سعی کرتے اور بدعت کی آگ بجھانے میں
مستعد رہتے تھے اس لیے شیطان نے لشکر کو
اُن پر غصہ آیا اور ان کے کلام میں تحریف کر
ڈالی اور ان پر بہتان باندھے طرح طرح کے افتراء
اور خطابِ باہیت کے ساتھ تم کیا کرنا کہ
مولا سے ہم ملے بلکہ بات یہ ہے کہ یہ سنت اللہ ہے
کہ جو خواص اولیاء میں ہمیشہ جاری رہی ہے
چنانچہ اپنی کتاب میں خود ارشاد فرمایا ہے اور
اسی طرح ہم نے ہرنبی کے دشمن بنادے ہیں
حن و انس کے شیاطین کہ ایک دوسرے کی ہڑ

یفترون فلما کان ذلک فی الانبیاء
صلوات اللہ علیہم وسلامہ وجب
ان یکون فی خلفائہم ومن یقوم
مقامہم کما قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم "نحن معاشرا الانبیاء
اشد الناس بلاء ثم الامثل فالامثل
لیتوفر حظہم ویکمل لہم اجرہم
فالذین ابتدعوا البدعات وعلوا
الی الشہوات واتخذوا اللہم اللہ
والقوا انفسہم فی ہاویۃ الردی
یفترون علینا الاکاذیب و
الباطیل ویفسون الینا الاضالیل
فاذا نسب الینا فی حضرتکم قول
یخالف المذہب فلا تلتفتوا الیہ لا
تظنوا بنا الا خیرا وان اختلف فی
صدورکم فاکتبا الینا فانا نختارکم
بحقیقۃ الحال والحق من المقال
فانکم عندنا قطبہ اثرۃ الاسلام

بھوٹی باتیں ڈالتا رہتا ہے، دھوکا لگے لیے اور
(اے محمدؐ) اگر تمہارا رب چاہتا تو یہ لوگ ایسا
کام نہ کرتے سرچھڑو ان کو ان کے افسرا کو،
پس جب انبیاء علیہم السلام کے ساتھ یہ معاملہ
تو ضرور ہے کہ ان کے جانشینوں اور قائم مقاموں
کے ساتھ بھی ایسا ہی ہو چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہم انبیاء کا گروہ سب سے
زیادہ مورد بلا ہے، پھر کمال شیعہ کچھ کہتا ہے کہ ان کا
خطا و افرا اور اجر کامل ہو جائے پس مبتدعین جو
اختراع بدعات میں ہنسا اور شہوات کی جانب
مائل ہوں اور جنہوں نے خواہش نفس کو اپنا معبود
بنایا ہے اور اپنے آپ کو ہلاکت کے گڑھے میں ڈال
دیئے، ہم پر چھوٹے تہان باندھے اور ہماری نیچ
گراہی کی نسبت کرتے رہتے ہیں جو صاحب کبھی
آپ کی خدمت میں ہماری جانب منسوب کئے کوئی
مخالفت مذہب قول بیان کیا کرے تو آپ اس
کی طرف التفات نہ فرمایا کریں اور ہمارے ساتھ شُرطن
کام میں لاویں اور اگر طبع مبارک میں کوئی غلبان پیدا
مرد تو کچھ بھیجا کریں ہم ضرور واقعی حال اور سچی بات
کی اطلاع دینگے اس لیے کہ آپ محضرات ہمارے

توضیح الجواب

جواب کی توضیح

عندنا وعند مشائخنا زیارة قبر
سید المرسلین (روحی فداء) من
اعظم القربات واهم المثوبات و
انجح لنیل الدرجات بل قریبة من
الواجبات وان کان حصوله بشد
الرحال وبذل المهج والاموال و
ینوی وقت الارحال زیارة علیه الف
التحیة وسلام وینوی معها زیارة
مسجده صلی الله علیه وسلم وغیره
من البقاع والمشاهد الشریفة بل
الاولی ما قال العلامة الهمام ابن
الهمام ان مجرد التیة لزیارة قبره
علیه الصلوة والسلام ثم یحصل له
اذا قدم زیارة المسجد لان فی ذلك
زیارة تعظیمه واجلاله صلی الله
علیه وسلم ویوافقه قوله صلی الله علیه
وسلم من جاء فی زائر الا تحمله جنة
الزیاة ان کان حقاً علی ان اکون
سفیحاً له یوم القیمة وکذا نقل عن

ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک
زیارت قبر سید المرسلین (طہری جان آپ پر قربان)
اعلیٰ درجہ کی قربت اور نہایت ثواب اور سبب
حصول درجات ہے بلکہ واجب کے قریب ہے کہ
شد رحال اور بذل جان و مال سے نصیب ہو
اور سفر کے وقت آپ کی زیارت کی نیت کرے
اور ساتھ میں مسجد نبوی اور دیگر مقامات و
زیارت گاہ لئے متبرک کی بھی نیت کرے،
بلکہ بہتر یہ ہے کہ جو علامہ ابن ہمام نے فرمایا
ہے کہ خالص قبر شریف کی زیارت کی نیت کرے
پھر حسب اہل حاضر ہوگا تو مسجد نبوی کی بھی زیارت
حاصل ہو جائے گی۔ اس صورت میں جناب
رسالت مآب صلی الله علیه وسلم کی تعظیم زیادہ
ہے اور اس کی موافقت خود حضرت کے
ارشاد سے ہو رہی ہے کہ جو میری زیارت
کو آیا، کہ میری زیارت کے سوا کوئی حاجت
اس کو نہ لائی ہو تو مجھ پر حق ہے کہ قیامت
کے دن اس کا شیخ بنوں۔ اور ایسا ہی
عارف مآجاہمی سے منقول ہے کہ انھوں

العارف السامی السلاجی انہ فرز
 الزیارة عن الحج وهو اقرب الی المذہب
 المحبین واما ما قالت الوہابیة من
 ان المسافر الی المدینة المنورة علی
 سلكها الف تحية لایونی الا المسجد
 الشریف استدل لا بقوله علیہ الصلوٰۃ و
 السلام لا تشد الرحال الا الی ثلثة مسجد
 فرود و لان الحدیث لا یدل علی المنع
 اصلاً بل لو تأملہ ذوقہم ثاقب لعلمہ نہ
 بکالة النص یدل علی الجواز فان العلة
 التی استثنی بها المساجد الثلاثة من
 عموم المساجد والبقاع هو فضلها
 المختص بها وهو مع الزیادة موجود
 فی البقعة الشریفۃ فان البقعة الشریفۃ
 والرحبة المنیفۃ الی ضم اعضائہ
 صلی اللہ علیہ وسلم افضل مطلقاً حتی
 من الکعبة ومن العرش والکروی
 کما صرح بہ فقہائنا رضی اللہ عنہم
 ولما استثنی المہاجد لذلك الفضل
 الخاص فاول ثم اولی ان یتثنی البقعة
 المبارکۃ لان الفضل العام وقد

نے زیارت کے لیے حج سے علاحدہ سفر کیا
 اور یہی طرز مذہب عشاق سے زیادہ طاب ہے
 اب رہا وہاں بیتہ کا یہ کتنا کہ مدینہ منورہ کی جانب
 سفر کرنے والے کو صرف مسجد نبوی کی نیت
 کرنی چاہیے اور اس قول پر اس حدیث کے دلیل
 لانا کہ کہا ہے کہ زکے جاویں مگر تین مسجدوں کی
 جانب سو یہ قول مردود ہے اس لیے کہ حدیث
 کہیں بھی ممانعت پر دلالت نہیں کرتی بلکہ تہنید
 فہم اگر غور کرے تو یہی حدیث بد دلالت النص
 جواز پر دلالت کرتی ہے کیونکہ جو علت مساجد
 کے دیگر مسجدوں اور مقامات سے مستثنیٰ ہونے
 کی قرار پاتی ہے۔ وہ ان مساجد کی فضیلت ہی
 تو ہے اور یہ فضیلت زیادتی کے ساتھ بقعہ
 شریفہ میں موجود ہے اس لیے کہ وہ حقہ زمین
 جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعفاء
 مبارکہ کو مس کیے ہوئے ہے علی الاطلاق افضل
 ہے یہاں تک کہ کعبہ اور عرش و کرسی سے بھی
 افضل ہے چنانچہ فقہار نے اس کی تصریح فرمائی
 ہے اور حسب فضیلت خاصہ کی درجہ سے زمین
 مسجدیں علوم نہیں سے مستثنیٰ ہو گئیں تو بدرجہ اولیٰ
 ہے کہ بقعہ مبارکہ فضیلت علیہ کے سبب مستثنیٰ ہو

صرح بالمسئلة كما ذكرناه بل بأبسط
منها شيخنا العلامة شمس العلماء العالمين
مولانا رشيد احمد الجنجوهي قدس
الله سره العزيز في رسالته زبدة الناسك
في فضل زيارة المدينة المنورة وقد
طبعت مراراً وايضاً في هذا المبحث
الشريف رسالة الشيخ مشائخنا مولانا
المفتي صدر الدين الدهلوي قدس
الله سره العزيز اقام فيها الطائفة الكبرى
على الوهابية ومن وافقهم اتي ببراہین
قاطعة وحج ساطعة سماها احسن المقال
في شرح حديث لا تشد الرحال طبعت
واشتهرت فليراجع اليها والله تعالى اعلم

ہمارے بیان کے موافق بلکہ اس سے بھی زیادہ
بسط کے ساتھ اس مسئلہ کی تصریح ہمارے شیخ
شمس العلماء حضرت مولانا مولوی رشید احمد گنگوہی
قدس سرہ نے اپنے رسالہ زبدۃ الناسک کی
فصل زیارت مدینہ منورہ میں فرمائی ہے، جو
بار بار طبع ہو چکا ہے نیز اسی بحث میں ہمارے
شیخ المشائخ مفتی صدر الدین دہلوی قدس سرہ
کا ایک رسالہ تصنیف کیا ہوا ہے جس میں مولانا
نے دواہیہ اودان کے موافقین پر قیامت ٹھا
دی اور بیچ کن دلائل ذکر فرمائے ہیں۔ اس کا ہم
احسن المقال فی شرح حدیث لا تشد الرحال ہے
وہ طبع ہو کر شتم ہو چکا ہے، اس کی طرف
رجوع کرنا چاہیے۔

السؤال الثالث والرابع

۳۔ هل للرجل ان يتوسل في دعواته
بالتبى صلى الله عليه وسلم بعد الوفاة
ام لا ؟

۴۔ يجوز التوسل عندكم بالسلف
الصلحين من الانبياء والصدّيقين

کیا وفات کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا توسل ایسا دعاؤں میں جائز ہے
یا نہیں ؟

تمہارے نزدیک سلف صالحین یعنی انبیاء صدیقین
اور شہداء و اولیاء اللہ کا توسل بھی جائز

والشهداء واولياء رب العالمين ام لا؟ ہے یا ناجائز؟

الجواب

عندنا وعند مشائخنا يجوز التوسل
في الدعوات بالانبياء والصلحاء من
الاولياء والشهداء والصدّيقين في
حيوتهم وبعد وفاتهم بان يقول في
دعائه اللهم اني اتوسل اليك بفلان
ان تعجيب دعوتي وتقضى حاجتي الى
غير ذلك كما صرح به شيخنا ومولانا
الشاہ محمد اسحق الدہلوی ثم
المہاجر المکی ثم بیئنا فی فتاواہ شیخنا
ومولانا رشید احمد الکنگواھی رحمۃ
اللہ علیہما فی هذا الزمان شائعة
مستفیضة بایدی الناس وهذه
المسئلة مذکورة علی صفحہ ۹۳ من
الجلد الاول نہا فلیراجع الیہا من شاہ

ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک
دعاؤں میں انبیاء و صلحاء و اولیاء و شہداء
و صدیقین کا توسل جائز ہے۔ ان کی حیات
میں یا بعد وفات، بایں طور کہ کیسے یا اللہ میں
برسیلہ فلاں بزرگ کے تجھ سے دعا کی
قبولیت اور حاجت براری چاہتا ہوں اسی
جیسے اور کلمات کیسے چاہو اس کی تصریح
فرمائی ہے ہمارے شیخ مولانا شاہ محمد اسحاق
دہلوی ثم المکی نے، پھر مولانا رشید احمد گنگوہی
نے بھی اپنے فتاویٰ میں اس کو بیان فرمایا ہے
جو چھپا ہوا آج کل لوگوں کے اکتھوں میں موجڑ
ہے، اور یہ مسئلہ اس کی پہلی جلد کے
صفحہ ۹۳ پر مذکور ہے۔ جس کا جی چاہے
دیکھ لے۔

السؤال الخامس

پانچواں سوال

ما قولکم فی حیوة النبی علیہ الصلوٰۃ
کیا فرماتے ہو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

والسلام فی قبرہ الشریف حل ذلک امر
مخصوص بہ ام مثل سائر المومنین
رحمۃ اللہ علیہم حیوۃ برزخیہ -
کی قبر میں حیات کے متعلق کہ کوئی خاص بیت
آپ کے محل ہے یا عام مسلمانوں کی طرح ہفت
حیات ہے۔

الجواب

جواب

عندنا وعند مشائخنا حضرة الرسالة
صلى الله عليه وسلم حي في قبره الشريف
وحیوۃ صلی اللہ علیہ وسلم دنیویہ
من غیر تکلیف وہی مخصوصہ بہ
صلى الله عليه وسلم وجميع الانبياء
صلوات الله عليهم والشهداء لابرر
کہا ہی حاصلہ لسائر المومنین بل
لجميع الناس كما نص عليها العلامة
السیوطی فی رسالۃ انباء الاذکیاء
بحیوۃ الانبیاء حیث قال قال الشیخ
تقی الدین السبکی حیوۃ الانبیاء و
الشهداء فی القبر کحیوۃ ہم فی الدنیا
ویشہد لہ صلوة موسی علیہ السلام
فی قبرہ فان الصلوة تستدعی جسدًا
حیا الی آخر ما قال فثبت بهذا ان
حیوۃ دنیویہ برزخیہ لکونہا فی عالم
ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے
نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک
میں زندہ نہیں اور آپ کی حیات دُنیا کی سی ہے
بلا تکلف ہونے کے اور یہ حیات مخصوص ہے
اُن حضرات اور تمام انبیاء علیہم السلام اور شہداء
کے ساتھ برزخی نہیں ہے، جو محل ہے تمام
مسلمانوں کے سب آدمیوں کے چنانچہ علامہ سیوطی
نے اپنے رسالہ انباء الاذکیاء بحیوۃ الانبیاء
میں تصریح لکھا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ
علامہ تقی الدین سبکی نے فرمایا ہے کہ انبیاء
و شہداء کی قبر میں حیات ایسی ہے جیسی دُنیا
میں تھی اور موسیٰ علیہ السلام کا اپنی قبر میں
نماز پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ نہ نماز زندہ
جسم کو چاہتی ہے۔ اَلَمْ یَسْأَلْ اس سے ثابت
ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات فیغروی
ہے اور اس معنی کے برزخی بھی ہے کہ علم

البرخ و لشیخنا شمس الاسلام و
 الدین محمد قاسم العلوم علی
 المستفیدین قدس اللہ سرہ العزیز
 فی ہذا المبحث رسالۃ مستقلة
 دقیقة المآخذ بدیعة المسلك لم
 یر مثلها قد طبعت و شاعت فی الناس
 و اسمها "آب حیات" ای ماء الحیوة
 برزخ میں حاصل ہے اور ہائے شیخ مولانا
 محمد قاسم صاحب قدس سرہ کا اس بحث میں
 ایک مستقل رسالہ بھی ہے نہایت دقیق اور
 از کھے طرز کا بے مثل جو طبع ہو کر لوگوں میں
 شائع ہو چکا ہے۔ اس کا نام "آب حیات"
 ہے۔

السؤال السادس

چھٹا سوال

هل للداعي في المسجد النبوي ان
 يجعل وجهه الى القبر المنيف يستل
 من المولى الجليل متوسلا بنجيب
 الفخيم النبيل .
 کیا جائز ہے مسجد نبوی میں دُعا کرنے والے کو
 یہ ضرورت کہ قبر شریف کی طرف منہ کر کے
 کھڑا ہو اور حضرت کا واسطہ دے کر حق تعالیٰ
 سے دُعا مانگے۔

الجواب

جواب

اختلف الفقهاء في ذلك كما ذكره
 الملا علي القاري رحمه الله تعالى
 في المسلك والمنقسط فقال ثم
 اعلم انه ذكر بعض مشائخنا كابن
 الليث ومن تبعه كالكرماني والسروجي
 اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جیسا کہ ملا
 علی قاریؒ نے مسلک منقسط میں ذکر کیا ہے
 فرماتے ہیں معلوم کرو کہ ہمارے بعض مشائخ
 ابو الیث اور ان کے پیرو کرمانی و سروجی
 وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ زیارت کھنڈے والے

انہ یقف الزائر مستقبل القبلة کذا
رواہ الحسن عن ابی حنیفہ رضی
اللہ عنہما ثم نقل عن ابن الہمام
بان ما نقل عن ابی اللیث مردود
بما روی ابو حنیفہ عن ابن عمر
رضی اللہ عنہ انہ قال من السنة
ان تاتی قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فمستقبل القبر یوجہک ثم
تقول "السلام علیک ایہا النبی و
رحمۃ اللہ وبرکاتہ" ثم یدبر وایۃ
اخری اخرجہا مجد الدین المفوی
عن ابن المبارک قال سمعت اباحنیفہ
یقول قدم ابوا یوب السخنیانی وانا
بالمدينة فقلت لا نظرون ما یصنع
فجعل ظہرہ ممایل القبلة ووجہہ
ممایل وجہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم وبکی غیر متباک فقام
مقام فقیہ ثم قال العلامة الفاری
بعد نقلہ وفيہ تنبیہ علی ان هذا
مومختار لا امام بعد ما کان مترودا
فی مقام المرام ثم اجمع بین الروایتین

کر ندکی طرف منہ کر کے کھڑا ہونا چاہیے جیسا
کہ امام حسن نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے
روایت کی ہے۔ اس کے بعد ابن ہمام سے
نقل کیا ہے کہ ابو اللیث کی روایت ناقابل
ہے۔ اس لیے کہ امام ابو حنیفہؒ نے حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے کہ
سنت یہ ہے کہ جب تم قبر شریف پر حاضر
ہو تو قبر مطہ کی طرف منہ کر کے اس طرح کہو
"آپ پر سلام نازل ہوئے نبی اور اللہ تعالیٰ کی
رحمت و برکات نازل ہوں پھر اس کی تائید میں
دوسری روایت لائے ہیں جس کو مجد الدین المفوی
ابن المبارک سے نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں میں
نے امام ابو حنیفہؒ کو اس طرح فرماتے سنا کہ جب
ابو ایوب سخنیانی مدینہ منورہ میں آئے تو میں نے یہی تھا
میں نے کہا میں منہ رو کر دیکھوں گا یہ کیا کرتے ہیں
سرا انھوں نے قبلہ کی طرف ٹپٹ کی اور ریل اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کی طرف اپنا منہ
کیا اور بلا قصہ دوستی تو بڑے فقیہ کی طرح قیام
کیا پھر اس کو نقل کر کے علامہ فاری فرماتے
ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہی صورت امام صاحب
کی پسند کردہ ہے۔ ان پہلے ان کو ترو تھا۔ پھر علامہ

ممکن الخ کلام الشریف فظہر بهذا
 انه يجوز كلا الامرین لکن المختار
 ان يستقبل وقت الزيارة مباہلی وجہ
 الشریف صلی اللہ علیہ وسلم وهو المختار
 بہ عندنا وعلیہ علمنا وعلی مشائخنا و
 حکذا الحکم فی الدعاء کما روی عن
 مالک رحمہ اللہ تعالیٰ لما سألہ بعض الخلفاء
 وقد صرح بہ مولانا الکنگوی فی رسالہ
 زبدة الناسک واما مسئلة التوسل
 فقد مرت فی نمرۃ ۱، ۲، ۳
 نے یہ بھی لکھا کہ دونوں روایتوں میں تطبیق ممکن
 ہے الخ۔ غرض اس سے ظاہر ہو گیا کہ باوجود
 ضرورت میں گمراہی یہی ہے کہ زیارت کے
 وقت چہرہ مبارک کی طرف منہ کر کے کھڑا ہونا
 چاہیے اور یہی ہمارے نزدیک معتبر ہے اور
 اسی پر ہمارا اور ہمارے مشائخ کا عمل ہے اور
 یہی حکم دعا مانگنے کا ہے مباد کہ امام مالک سے
 مروی ہے جبکہ ان کی کسی غلطی نے ان سے سلسلہ
 دریافت کیا تھا اور اس کی تصریح مولانا لنگوی اپنے
 رسالہ زبدة الناسک میں کر چکے ہیں اور توسل کا
 مسئلہ ابھی صفحہ ۱۰۶، ۱۰۷ میں گزر چکا ہے۔

ساتواں سوال

السؤال السابع

کیا فرماتے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پر کثرت درود بھیجنے اور دلائل الخیرات اور دیگر
 اوراد کے پڑھنے کی بابت۔

ما قولکم فی تکثیر الصلوة علی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم وقراءة دلائل
 الخیرات والاوراد۔

جواب

الجواب

ہمارے نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
 درود شریف کی کثرت مستحب اور نہایت محبوب

يستحب عندنا تکثیر الصلوة علی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم وهو من ارجی

الطاعات واحب المندوبات سواء كان
بقراءة الدلائل والادراء الصلواتية
المولفة في ذلك او غيرها ولكن الا
فضل عندنا ما صح بلفظه صلى الله عليه
وسلم ولو صلى بغير ما ورد عنه صلى الله
عليه وسلم لم يخل عن الفضل ويحق
بشارة من صلى على صلوة صلى الله
عليه عشر او كان شيخنا العلامة الكنگوی
يقراء الدلائل وكذلك المشايخ الاخر
من ساداتنا وقد كتب في ارشاداته
مولانا و مرشدنا قطب العالم حضرة
الحاج امداد الله قدس الله سره العزيز
وامر اصحابه بان يخرجه وكانوا يرون
الدلائل رواية وكان يجيز اصحابه
بالدلائل مولانا الكنگوی رحمة الله
عليه.

اجد ثواب طاعت ہے خواہ دلائل الخیرات پڑھ
کر ہو یا درود شریف کے دیگر رسائل مرقفہ کی
قادت سے ہو لیکن افضل ہمارے نزدیک
وہ درود ہے جس کے لفظ بھی حضرت سے
منقول ہیں گو غیر منقول کا پڑھنا بھی فضیلت کے
خالی نہیں اور اس بشارت کا مستحق ہر وہی ہوگا
کس نے مجھ پر ایک بار درود پڑھا حتیٰ تعالیٰ
اس پر دس مرتبہ رحمت بھیجے گا۔ خود ہمارے
شیخ حضرت مولانا کنگوی قدس سرہ اور دیگر
مشایخ دلائل الخیرات پڑھا کرتے تھے۔

اور مولانا حضرت حاجی امداد اللہ شاہ
مہاجر کی قدس سرہ نے اپنے ارشادات میں
تقریر فرما کر مریدین کو امر بھی کیا ہے کہ دلائل
کا در بھی لکھیں اور ہمارے مشایخ ہمیشہ
دلائل کو روایت کرتے رہے اور مولانا کنگوی بھی
اپنے مریدین کو اجازت دیتے رہے۔

السؤال الثامن والتاسع والعاشر آٹھواں نواں اور سواں سوال

هل يصح لرجل ان يتلوا احد امن الامة
الاربعة في جميع الاصول والفروع ام
تمام اصول وفروع میں چاروں امانوں میں سے
کسی ایک امام کا متلبد بن جانا درست ہے نہیں؟

لاو علی تقدیر الصحتہ حل ہو مستحب اور اگر درست نہ ہو تو مستحب ہے، یا
ام واجب ومن قتلہون من الائمة واجب، اور تم کس امام کے مقلد ہو۔
فروعاً و اصولاً

الجواب

جواب

لا بد للرجل فی هذا الزمان ان یقلد
احدا من الائمة الاربعہ رضی اللہ
تعالی عنہم بل یجب فانا جربنا کثیرا
ان مال ترک تقلید الائمة و اتباع
رای نفسہ و ہونہا السقوط فی حفرة
الاحکام والذندقیۃ اعاذنا اللہ منها و
لاجل فک غن و مشائخنا مقلدون
فی الاصول والفروع لامام المسلمین
ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالی عنہ اماننا
اللہ علیہ و حسن زانی و مرتبہ و لما غننا
فی ذلک تصانیف عدیۃ شاعت
واشتهرت فی الافان۔

اس زمانہ میں نہایت ضروری ہے کہ
چاروں اماموں میں سے کسی ایک کی تقلید کی
جاوے بلکہ واجب ہے کیونکہ ہم نے تجربہ کیا
ہے کہ ائمہ کی تقلید چھوڑنے اور اپنے نفس ہوا
کے اتباع کرنے کا انجام الخاؤد و زندقہ کے گڑھے
میں جا کر ناسخے۔ اللہ نپاہ میں رکھے اور ایں جو
ہم اور ہمارے مشائخ تمام اصول و سنن میں
امام المسلمین ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مقلد ہیں۔
خدا کرے اسی پر چاری موت ہو، اور اسی
زمرہ میں ہمارا حشر ہو، اور اس بحث میں ہمارے
مشائخ کی بہترین تصانیف و نیا میں شہرہ
شائع ہو چکی ہیں۔

گیارہواں سوال

السوال الحادی عشر

وہل یجوز عندکم الاستئصال بالشفقال
کیا صوفیہ کے اشمال میں سفول اور ان سے

الصوفية وبعيتهم وهل تقولون بصحة وصول الفيوض الباطنية عن صدور الاكابر وقبورهم وهل يستفيد اهل السلوك من روحانية المشايخ الاجلاء

بیت بناتھائے نزدیک جاتے اور اکابر کے سینہ اور قبر کے باطنی فیضان پہنچنے کے تم قائل ہو یا نہیں اور مشائخ کی روحانیت سے اہل سلوک کو نفع پہنچتا ہے یا نہیں۔

الجواب

جواب

يستحب عندنا اذا فرغ الانسان من تصحيح العقائد وتحصيل المسائل الفورية من الشرع ان يبيع شيخا راسخ القدم في الشريعة زاهدا في الدنيا راعيا للاخرة قد قطع عتبات النفس وتمرن في المنجيات وتبتل عن المهلكات كالامام مكمل ويضع يده في يده ويجلس نظره في نظره ويتغلغل باشتغال الصوفية من الذكر والفكر والفناء الكل فيه ويكتب النسبة التي هي التبعة العظمى والغنيمة الكبرى وهي المعبر عنها بلسان الشرع بالاحسان واما من لم يتيسر له ذلك ولم يقدر له ما هكذا فيكفيه الانسداد بسلوكهم الاغتراف في حزبهم فقد قال رسول الله صلى

ہمارے نزدیک مستحب ہے کہ انسان جب عقاید کی درستی اور شرع کے مسائل ضروریہ کی تحصیل سے فارغ ہو جائے تو ایسے شیخ سے بیعت ہو جو شریعت میں راسخ القدم ہو دنیا سے غیبت ہو آخرت کا طالب ہو نفس کی گھاٹیوں سے گزر چکا ہو جو جوگر ہو نجات دہندہ اعمال کا اور علمائے ہر تباہ کن افعال سے خود بھی کمال پروردگار کو بھی کمال بنا سکتا ہو ایسے مرشد کے ہاتھ میں ہاتھ دے کر اپنی نظر اس کی نظریں مقصور رکھے اور صرفیہ کے اشتغال یعنی ذکر و فکر اور اس میں فنا نام کے ساتھ مشغول ہو اور اس نسبت کا اکتساب جن غیبت عظمیٰ اور غیبت کبریٰ ہے جس کو شرع میں احسان کے ساتھ قیصر کیا گیا ہے اور جس کو نیست نیست ہو اور یہاں تک پہنچ سکے اس کو بزرگوں کے سلسلہ میں شامل ہو جانے کا کافی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم المرء مع من احب
 اولئك قوم لا يشق عليهم جهد
 اللہ تعالیٰ وحسن انعامه غنّ مشائخنا
 قد دخلوا في بيعتهم واشتغلوا باشتغالهم
 وقصدوا الارشاد والتلقين والحمد لله
 على ذلك واما الاستفادة من رخصات
 المشائخ الاجلة ووصول الفيوض
 الباطنية من صدورهم اوقبورهم
 فيصيح على الطريقة المعروفة في اهلها
 وخواصها لابما هو شائع في العوام؛
 انظر عليه وسلم المرء مع من احب
 ساتھ ہے جس کے ساتھ اسے محبت ہو وہ ایسے
 لوگ ہیں جن کے پاس بیٹھنے والا عزم نہیں ہوتا
 اور بعد ازاں ہم اور ہمارے مشائخ ان حضرات کی
 بیعت میں داخل اور ان کے اشغال کے مشغول
 اور ارشاد و تلقین کے درپے رہے ہیں واللہ
 علی ذلک اب رہا مشائخ کی روحانیت سے
 استفادہ اور ان کے سینوں اور قبروں سے باطنی
 فیوض پہنچنا سربیکت صحیح ہے مگر اس طریق سے
 اس کے اہل اور خواص کو معلوم ہے نہ اس طرز سے
 جو عوام میں رائج ہے۔

السؤال الثاني عشر بارہواں سوال

قد كان محمد بن عبد الوهاب
 النجدی يستحل دماء المسلمين
 واموالهم واعراضهم وكان ينسب
 الناس كلهم الى الشرك ويسب
 السلف فكيف ترون ذلك وهل
 تجوزون تكفير السلف والمسلمين
 واهل القبلة ام كيف مشركم؟
 محمد بن عبد الوهاب نجدی حلال بھتا تھا مسلمانوں
 کے خون اور ان کے مال و آبرو کو اور تمام
 لوگوں کو غصب کرتا تھا شرک کی جانب اور
 سلف کی شان میں گستاخی کرتا تھا اس کے
 بارے میں تمہاری کیا رائے ہے اور کیا سلف
 اور اہل قبلہ کی تکفیر کو تم جائز سمجھتے ہو، یا کیا
 مشرک ہے؟

اجواب

جواب

ہمارے نزدیک ان کا حکم وہی ہے جو صاحب
دعوت نے فرمایا ہے اور خوارج ایک جماعت
ہے شرکت والی جنہوں نے امام پر چڑھائی کی تھی
تاویل سے کہ امام کو باطل یعنی کفر یا ایسی مصیبت
کا مرتکب سمجھتے تھے جو قتال کو واجب کرتی ہے
اس تاویل سے یہ لوگ ہماری جان و مال کو طلال
سمجھتے اور ہماری عورتوں کو قیدی بناتے ہیں آگے
فرماتے ہیں، ان کا حکم باغیوں کا ہے اور پھر یہ
بھی فرمایا کہ ہم ان کی تکفیر صرف اس لیے نہیں
کرتے کہ یہ فعل تاویل سے ہے اگرچہ باطل ہی ہے
اور علامہ شامی نے اس کے ماحیے میں فرمایا ہے
تجدید کہ ہمارے زمانے میں عبد الوہاب کے پیروں
سے منسوب ہوا کہ نجد سے نکل کر حرمین شریفین پر غلبہ
ہوئے اپنے کو حنبلی مذہب بتاتے تھے مگر ان کا
عقیدہ یہ تھا کہ بس وہی مسلمان ہیں اور جو ان کے
عقیدہ کے خلاف ہو وہ مشرک ہے اور اسی بنا پر
انہوں نے اہل سنت اور علامہ اہل سنت کا نقل و معانی
سمجھ رکھا تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تکفیر
تذوی اس کے بعد میں کتابوں کے عبد الوہاب

الحکم عندنا فيهم ما قال صاحب
الدعوات مختار وخارج هم قوم
لهم منعة خرجوا عليه بتاويل يرون
انه على باطل وكفرا ومعصية توجب
قتاله بتاويلهم يستعملون دماءنا و
اموالنا ويسبون فائنا الى ان قال
وحكمهم حكم البغاة ثم قال وانما
لم نكفرهم لكونه من تاويل وان كل
باطل - وقال الشامي في حاشيته كما
وقع في زماننا في اتباع عبد الوهاب
الذين خرجوا من نجد وتظلموا على
الحرمين وكانوا ينقلون مذهب
الحنابلة لكنهم اعتقدوا انهم هم
المسلمون وان من خالف اعتقاد
مشركون واستباحوا بذلك قتل اهل
السنة وقتل علماءهم حتى كسر الله
شوكهم ثم اقول ليس هو ولا احد
من اتباعه وشيعته من مشائخنا في
سلسلة من سلاسل العلم من الفقه

والحدیث والتفسیر والتصوُّف واما
استحلال دماء السلمین و اموالهم و
اعراضهم فاما ان یکون بغیر حق او
بحق فان کان بغیر حق فاما ان یکون
من غیر تأویل فکفر و خروج عن
الاسلام و ان کان بتأویل لایسج
فی الشرع ففسق و اما ان کان بحق
فجائز بل واجب و اما تکفیر السلف
من المسلمین فحاشا ان نکفر احداً
منهم بل هو عندنا رفض و ابتداء
فی الدین و تکفیر اهل القبلة من
المبتدعین فلا نکفرهم مالم ینکروا
حکماً ضرورياً من ضروریات الدین
فاذا ثبت انکار امر ضروری من الدین
نکفرهم و نحاطفیه و هذا دأبنا و
دأب مشائخنا رحمهم الله تعالیٰ

اس کا مانع کوئی شخص بھی ہمارے کسی مسئلہ شائع
میں نہیں : تفسیر و فقہ و حدیث کے علمی مسئلہ
میں نہ تصوف میں۔ اب رہا مسلمانوں کی جان
مال و اہم و کمال سمجھنا۔ سر یا ناحق ہو گا یا حق۔
پھر اگر ناحق ہے تو یا بتاویل ہو گا جو کھرا در
خارج از اسلام ہوتا ہے۔ اور اگر ایسی تاویل
سے ہے جو شرعاً جائز نہیں تو فسق ہے، اور
اگر حق ہو تو جائز بلکہ واجب ہے۔ باقی رہا
سلف اہل اسلام کو کافر کہنا سرما شاہم ان
میں سے کسی کو کافر کہنے یا سمجھتے ہوں بلکہ یہ
فضل ہمارے نزدیک رفض اور دین میں خلع
ہے ہم تو ان بچیوں کو بھی جو ابلی قبلہ میں جب
ہم دین کے کسی ضروری حکم کا انکار نہ کریں
کافر نہیں کہتے۔ ان میں وقت دین کے کسی
ضروری امر کا انکار ثابت ہو جائے تو کافر کہیں گے
اور امتیاد کریں گے یہی طریقہ ہمارا اور ہمارے
مجدد شائع رحمہم اللہ کا ہے۔

السؤال الثالث عشر والرابع عشر تیرھواں اور چوڑھواں سوال

ما قولکم فی امثال قوله تعالى الرحمن
کیا کہتے : روح تعالیٰ کے اس قسم کے قول میں کہ

علی العرش استوی هل تجوزون
اثبات جهة ومكان للباری تعالیٰ
ام کیف دایکم فیہ ؟
رُحْن عَرْشِ پُرسْتو ی ہوا، کیا جائز سمجھتے ہو باری
تعالیٰ کے لیے جنت و مکان کا ثابت کرنا کیا
رہائے ہے ؟

الجواب

قولنا فی امثال تلك الايات انا نؤمن
بها ولا يقال كيف ونؤمن بالله سبحانه
وقد تعالیٰ متعال ومنزه عن صفات
المخلوقین وعن سمات النقص و
الحدوث كما هو رای قد مأسنا. واما
ما قال المتأخرون من ائمتنا فی تلك
الايات یا ولونها بتاویلات صهیحة
سائفة فی اللغة والشرع بأنه یمكن ان
یکون المراد من الاستواء الاستیلاء
ومن الید القدرة الی غیر ذلك تقریباً
الی افهام القاصرین فحق ایضاً عندنا
واما الجهة والمكان فلا یجوز اثباتهما
له تعالیٰ ونقول انه تعالیٰ منزّه ومتعال
عنهما وعن جمیع سمات الحدوث.
اس قسم کی آیات میں ہمارا مذہب یہ ہے
کہ ان پر ایمان لاتے ہیں اور کیفیت کے بحث
نہیں کرتے، یقیناً جانتے ہیں کہ اللہ سبحانہ و
تعالیٰ مخلوق کے اوصاف سے منزہ اور نقص
حدوث کی علامات سے برتر ہے جیسا کہ ہماری
مقدمین کی رائے ہے اور ہمارے متاخرین
اماموں نے ان آیات میں جو صحیح اور رخصت و
شرع کے اعتبار سے جائز و طہیں فرمائی ہیں
اسکے کم فہم سمجھ لیں مثلاً یہ کہ ممکن ہے استواء سے
مراد غلبہ ہو اور ہاتھ سے مراد قدرت، تو یہ بھی
ہمارے نزدیک حق ہے۔ البتہ جنت و مکان کا
اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت کرنا ہم جائز نہیں سمجھتے
اور یوں کہتے ہیں کہ وہ جنت و مکانیت اور
جملہ علامات حدوث سے منزہ و تعالیٰ ہے۔

السؤال الخامس عشر پندرہواں سوال

هل ترون احدا افضل من النبي
صلى الله عليه وسلم من الكائنات؟
کیا تمہاری رائے یہ ہے کہ مخلوق میں سے
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی
کوئی افضل ہے؟

الجواب جواب

اعتقادنا واعتقاد مشائخنا ان
سيدنا ومولانا جبيننا وشفيعنا
محمد ارسول الله صلى الله عليه
وسلم افضل الخلائق كافة وخيرهم
عند الله تعالى لا يساويه احدا بل
لا يدانيه صلى الله عليه وسلم في القرب
من الله تعالى والمنزلة الرفيعة عنده
وهو سيد الانبياء والمرسلين خاتم
الاصفياء والنبیین كما ثبت بالنصوص
وهو الذي نعتقد وندين الله تعالى
به وقد صرح به مشائخنا في غير ما
تصنيف -

ہمارا اور ہمارے مشائخ کا عقیدہ یہ ہے کہ کریمنا
و مولانا و جبینا و شفیعنا محمد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم تمام مخلوق سے افضل اور اللہ تعالیٰ
کے نزدیک سب سے بہترین۔ اللہ تعالیٰ
سے قرب و منزلت میں کوئی شخص آپ کے
برابر تو کیا، قریب بھی نہیں ہو سکتا۔ آپ سزاوار
ہیں محمد نہ بسیار اور رسل کئے اور خاتم ہیں
سائے برگزیدہ گروہ کے جیسا کہ انصوص سے
ثابت ہے اور یہی ہمارا عقیدہ ہے اور یہی
دین و ایمان۔ اسی کی تصریح ہمارے مشائخ
بہتیری تصانیف میں کر چکے ہیں۔

السؤال السادس عشر سولھواں سوال

اجتوزون وجود نبی بعد النبی
 علیہ الصلوٰۃ والسلام وهو خاتم
 النبیین وقد تواتر معنی قوله علیہ
 السلام لا نبی بعدی وامثاله و
 علیہ انعقد الاجماع وکیف
 رایکم فیمن جوز وقوع ذلك مع
 وجود هذه النصوص وهل
 قال احد منکم او من اکابرکم
 ذلك۔

کیا کسی نبی کا وجود جائز سمجھتے جو نبی اکرم علیہ
 الصلوٰۃ والسلام کے بعد ملائکہ آپ خاتم النبیین
 ہیں اور مثلاً درجہ کواثر کو پہنچ گیا ہے آپ
 کا یہ ارشاد کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں اور اس
 پر اجماع امت مستند ہو چکا ہے اور جرح
 باوجود ان نصوص کے کسی نبی کا وقوع جائز ہے
 اس کے متبعین تمہاری رائے کیا ہے اور کیا تم
 میں سے یا تمہارے اکابر میں سے کسی نے
 ایسا کہا ہے۔

الجواب جواب

اعتقادنا واعتقاد مشائخنا ان
 سيدنا ومولانا وحبيبنا وشفيعنا
 محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خاتم النبیین لا نبی بعدہ كما قال
 الله تبارك وتعالى في كتابه ولكن
 رسول الله وخاتم النبیین وثبت
 بأحاديث كثيرة متواترة المعنى و
 باجماع الأمة وحاشا ان يقول احد

ہمارا اور ہمارے مشائخ کا عقیدہ یہ ہے کہ
 ہمارے سرور و آقا اور پیارے شفیع محمد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں۔ آپ کے بعد
 کوئی نبی نہیں ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی
 کتاب میں فرمایا ہے۔ لیکن محمد اللہ کے
 رسول اور خاتم النبیین ہیں۔ اور یہی ثابت ہے
 بکثرت حدیثوں سے جو متواتر تواتر کرتی ہیں
 ہمیں اور نیز اجماع امت سے سوا حاشا کہ

منخلاف ذلك فانه من انكر ذلك
 فهو عندنا كافرا لانه منكر للنص
 القطعي العريض نعم شيخنا ومولانا سيه
 الاذكياء المدققين المولوى محمد قاسم
 النانوتوى رحمه الله تعالى اتى بدقة
 نظره تدقيقا بديعا اكمل خاتميته
 على وجه الكمال وانتهى على وجه
 التمام فانه رحمه الله تعالى قال فى
 رسالته المهمة بتحذير الناس ما
 حاصله ان الخاتمية جنس تحتها
 نوعان احدهما خاتمية زمانية
 وهى ان يكون زمان نبوته صلى الله
 عليه وسلم متاخرا من زمان نبوة
 جميع الانبياء ويكون خاتما لنبوتهم
 بالزمان والثانى خاتمية ذاتية و
 هى ان يكون نفس نبوته صلى الله
 عليه وسلم ختمت بها وانتهت اليها
 نبوة جميع الانبياء وكما انه صلى الله
 عليه وسلم خاتم النبيين بالزمان كذلك
 هو صلعم خاتم النبيين بالذات فان كل ما
 بالعرض يختم على بالذات وينتهى اليه و
 لا تعداه ولما كان نبوته

ہم میں سے کوئی اس کے خلاف کے کیر کر جو
 اس کا منکر ہے وہ ہم سے نزدیک کافر ہے
 اس لیے کہ منکر جنس مستحق لاجلہ ہے
 شیخ مولانا مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی
 رحمہ اللہ علیہ نے اپنی وقت نظر سے عیب
 دقیق مضمون بیان فرما کر آپ کی خاتمیت کو
 کامل و تام ظاہر فرمایا ہے جو کچھ مولانا نے اپنے
 رسالہ تحذیر الناس میں بیان فرمایا ہے اس
 کا حاصل یہ ہے کہ خاتمیت ایک جنس ہے جس
 کے تحت میں دو نوع داخل ہیں ایک خاتمیت
 باعتبار زمانہ وہ یہ کہ آپ کی نبوت کا زمانہ تمام
 انبیاء کی نبوت کے زمانہ سے متاخر ہے اور
 آپ بحیثیت زمانہ کے سب کی نبوت کے
 خاتم ہیں، اور دوسری نوع خاتمیت باعتبار
 ذات، جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ ہی کی
 نبوت ہے جس پر تمام انبیاء کی نبوت ختم و
 فسخ ہوئی اور جیسا کہ آپ خاتم النبیین ہیں
 باعتبار زمانہ اسی طرح آپ خاتم النبیین ہیں
 بالذات کیونکہ ہر وہ شے جو بالعرض ہو ختم ہوتی
 ہے اس پر جو بالذات ہو اس سے آگے
 سلسلہ نہیں چلتا اور جبکہ آپ کی نبوت بالذات

صلی اللہ علیہ وسلم بالذات ونبوة
 سائر الانبیاء بالعرض لان نبوتہم
 علیہم السلام بواسطۃ نبوتہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وهو الفرد الاکمل الاحد
 الوجل قطب دائرة النبوة والرسالة
 وواسطۃ عقدہا فهو خاتم النبیین
 فانما وزمانا وليس خاتمۃ صلی اللہ
 علیہ وسلم منحصرۃ فی الخاتمۃ
 الزمانیۃ فانہ لیس کبیرۃ فضل
 ولا زیادۃ رفعة ان یکون زمانہ
 صلی اللہ علیہ وسلم متاخرا من زمان
 الانبیاء قبلہ بل السیادۃ الکاملۃ و
 الرفعة البالغۃ والمجد الباہر و
 الفخر الزاهر تبلغ غایتہا اذا کان
 خاتمۃ صلی اللہ علیہ وسلم فانما و
 زمانا واما اذا اقتصر علی الخاتمۃ
 الزمانیۃ فلا تبلغ سیادۃ ورفعة صلی
 اللہ علیہ وسلم کمالہا ولا یحصل لہ
 الفضل بکلیتہ وجامعیتہ وهذا
 تدقیق منہ رحمہ اللہ تعالیٰ ظہر لہ
 فی مکاشفات فی اعظام شہادہ و

ہے اور تمام انبیاء علیہم السلام کی نبوت بالعرض
 اس لیے کہ سائے انبیاء کی نبوت آپ کی نبوت
 کے واسطے سے ہے اور آپ ہی فرد اکمل ویکانہ
 اور دائرہ رسالت ونبوت کے مرکز اور عقدہ
 نبوت کے واسطے ہیں پس آپ خاتم النبیین
 ہوئے فانما بھی اور زمانا بھی اور آپ کی خاتمیت
 صرف زمانہ کے اعتبار سے نہیں ہے اس لیے
 کہ یہ کوئی بڑی فضیلت نہیں کہ آپ کا زمانہ انبیاء
 سابقین کے زمانہ سے پیچھے ہے بلکہ کامل
 سرداری اور غایت رفعت اور انتہا درجہ
 کاشرف اسی وقت ثابت ہوگا جبکہ آپ کی
 خاتمیت ذات اور زمانہ دونوں اعتبار سے
 ہو ورنہ محض زمانہ کے اعتبار سے خاتم الانبیاء
 ہونے سے آپ کی سیادت و رفعت نہ مرتبہ
 کمال کہ پہنچے گی اور نہ آپ کو جامعیت فضل
 کلی کاشرف حاصل ہوگا اور یہ دقیق مضمون جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جلالت و
 رفعت شان و عظمت کے بیان میں مرلنا
 کا مکاشفہ ہے ہمارے خیال میں علمائے
 متقدمین اور اذکیار متبحرین میں سے کسی کا
 ذہن اس میدان کے فواح تک بھی نہیں گھوم

اجلال برہانہ و تفضیلہ و تبجیلہ
 مہل اللہ علیہ وسلم کہا حقیقۃ المحققون
 من ساداتنا العلماء کالشیخ الاکبر
 التقی السبکی وقطب العالم الشیخ
 عبد القدوس الکنکری رحمہم اللہ
 تعالیٰ لم یجم حول سوا ذلک ساحتہ
 فیہا نظن ونری ذہن کثیر من اہلہ
 المتقدمین والاذکیاء المتبحرین و
 هو عند المبتدعین من اہل الہند
 کفر و ضلال و یوسوسون الی اتباعہم
 و اولیائہم انہ انکار الخاتمینہ صلی اللہ
 علیہ وسلم۔ فہیات و ہیات و
 لعمر بے انہ لا فری الفری واعظم زور
 و بہتان بلا امتراء ما حملہم علی
 ذلک الا الحقد والشحناء والحسد
 والبغضاء لاہل اللہ تعالیٰ و خواص
 عبادہ و کذلک جرت السنۃ الالہیۃ
 فی انبیائہ و اولیائہ۔

اں ہندوستان کے بدعتیوں کے نزدیک
 کفر و ضلال بن گیا۔

یہ جند عین اپنے چیلوں اور تابعین
 کو یہ دوسرے دلاتے ہیں کہ یہ تو جناب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے
 کا انکار ہے۔ افسوس، صد افسوس! قسم
 ہے اپنی زندگی کی کہ ایسا کتنا پرلے درجہ کا
 افتراء ہے اور بڑا جھوٹ و بہتان ہے۔
 جس کا باعث محض کینہ و عداوت و بعض
 سببے۔ اہل اللہ امداس کے خاص بندوں کے
 ساتھ اور سنت اللہ اسی طرح جاری ہے
 انبیاء اور اولیاء میں۔

سوال السابج عشر سترہواں سوال

هل تقولون ان النبي صلى الله عليه
 کیا تم اس کے قائل ہو کہ جناب رسول اللہ

وسلم لا یفضل علینا الا کفضل
الرخ الاکبر علی الرخ الاصغر لا غیر
وہل کتب احدکم هذا المضمون
فی کتاب۔

صلی اللہ علیہ وسلم کو بس ہم پر ایسی فضیلت
ہے جیسے بڑے بجائی کو چھوٹے بجائی پر
ہوتی ہے اور کیا تم میں سے کسی نے کسی
کتاب میں یہ مضمون لکھا ہے۔

الجواب

لیس احدنا ولا من اسلافنا
الکرام معتقدا بهذا البتة ولا نظن
شخصا من ضعفاء الایمان ایضا
یقوہ بمثل هذه الخرافات ومن
یقل ان النبی علیہ السلام لیس له
فضل علینا الا کما یفضل الرخ الاکبر
علی الاصغر فاعتقدا فی حقہ انه
خارج عن دائرة الایمان وقد
صرحت تصانیف جمیع الاکابر
من اسلافنا بخلاف ذلك وقد بینوا
وصرحوا وحرروا وجوه فضلہ
واحسانہ علیہ السلام علینا مضر
الامة بوجوه عديدة بحيث لا یمکن
اثبات مثل بعض تلك الوجوه لشخص
من الخلاق فضلا عن جملة تاولان

ہم میں اور ہمارے بزرگوں میں سے کسی کا بھی
یہ عقیدہ نہیں ہے اور ہمارے خیال میں کوئی
ضعیف الایمان بھی ایسی خرافات زبان سے
نہیں نکال سکتا اور جو اس کا قائل ہو کر نبی کریم
علیہ السلام کو ہم پر بس اتنی ہی فضیلت ہے،
یعنی بڑے بجائی کو چھوٹے بجائی پر ہوتی ہے
تراس کے متعلق ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ وہ دائرۃ
ایمان سے خارج ہے اور ہمارے تمام گزشتہ
اکابر کی تصنیفات میں اس عقیدہ واپسہ کا
خلاف مصرح ہے اور وہ حضرات جناب
رسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات
اور وجوہ فضائل تمام امت پر تصریح اس
قدر بیان کر چکے اور لکھ چکے ہیں کہ سب سے
کیا ان میں سے کچھ بھی مخلوق میں سے کسی شخص
کے لیے ثابت نہیں ہو سکتے۔ اگر کوئی شخص

افتزی احد بمثل هذه الخرافات
 الواهية علينا وعلى اسلافنا فلا
 اصل له ولا ينبغي ان يلتفت اليه
 اصلا فان كونه عليه السلام افضل
 البشر قاطبة واشرف الخلق كافة و
 سيادته عليه السلام على المرسلين
 جميعا وامامته النبيين من الامور
 القطعية التي لا يمكن لادنى مسلم
 ان يتردد فيه اصلا ومع هذا ان
 نسب الينا احدا من امثال هذه
 الخرافات فليس من علم من تصانيفنا
 نظهر على كل منصف فهم جهالة
 وسوء فهمه مع الحادة وسوء تدبيره
 بحوله تعالى وقوته القوية.

ایسے دایات خرافات کا ہم پر پڑنا ہے
 بزرگی پر بنان باز ہے وہ بے اصل ہے اور
 اس کی طرف توجہ بھی مناسب نہیں اس لیے
 کہ حضرت کا افضل البشر امدت ای مخلقات
 محارث اور جمیع پیغمبروں کا سرور اور
 سارے نبیوں کا امام ہونا ایسا قطعی امر ہے
 جس میں ادنیٰ مسلمان بھی تردد نہیں کر سکتا اور
 باوجود اس کے بھی اگر کوئی شخص ایسی خرافات
 ہماری جانب منسوب کرے تو اسے ہماری
 تصنیفات میں مرقع و مل بنا چاہیے تاکہ
 ہم ہر سمجھا و منصف پر اس کی جہالت بد فہمی
 اور حما و بد دینی ظاہر کریں۔

السؤال الثامن عشر انكارهوا سوال

هل يقولون ان علم النبي عليه
 السلام مقصور على الاحكام الشرعية
 فقط ام اعطى علوما متعلقة بالذات
 والصفات والافعال للباري عز اسمه
 والاسرار الخفية والحكم الالهية و

کیا تم اس کے قائل ہو کہ نبی علیہ السلام کو صرف
 احکام شرعیہ کا علم ہے یا آپ کو حق تعالیٰ شانہ
 کی ذات و صفات و افعال اور مخفی اسرار و
 حکمتیں الہیہ وغیرہ کے اس قدر علم
 عطا ہوئے ہیں، جن کے پاس نہ مخلوق

غیر ذلک مما لم یصل الی سرادات علمہ
احد من الخلاق کائنات من کان۔

الجواب جواب

نقول باللسان ونعتقد بالجنان ان
سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اعلم الخلق قاطبة بالعلوم المتعلقة
بالنات والصفات والتشویات من
الاحکام العملية والحکم النظرية و
الحقائق الحققة والاسرار الخفية
وغیرها من العلوم ما لم یصل الی
سرادات ساحتہ احد من الخلاق
لاملك مقرب ولا نبی مرسل ولقد
اعطی علم الاولین والآخرین وكان
فضل اللہ علیہ عظیمًا ولكن لا یلزم
من ذلك علم كل جزئ جزئ من الامور
الحادثة فی كل ان من اوانه الزمان
حتى یضرب غیوبة بعضها عن مشاہدہ
الشریفة ومعرفة المنیفة بأعلیہ
علیہ السلام ووسعته فی العلوم وفضله
فی المعارف علی كافة الانام وان اطلع

ہم زبان سے قائل اور قلب سے مقتدا اس امر کے
ہیں کہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمامی
مخلوقات سے زیادہ علوم عطا ہوئے ہیں جن کی
نات و صفات اور تشویات یعنی احکام علیہ
حکم نظریہ اور حقیقت ہائے حقہ اور اسرار غیبیہ
وغیرہ سے تعلق ہے کہ مخلوق میں سے کونسی
ان کے پاس تک نہیں پہنچ سکتا۔ نہ مقرب نہ
اور نہ نبی رسول اور بیشک آپ کو اولین و
آخرین کا علم عطا ہوا آپ پر حق تعالیٰ کا افضل
عظیم ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ
کو زمانہ کی ہر آن میں حادث و واقع ہونے والے
واقعات میں سے ہر جزئی کی اطلاع و حکم ہو کہ
اگر کوئی واقعہ آپ کے مشاہدہ شریف سے غائب
رہے تو آپ کے علم اور معارف میں ساری مخلوق
سے افضل ہونے اور وسعت علمی میں نقص آجائے
اگرچہ آپ کے علاوہ کوئی دوسرا شخص اس جزئی
سے آگاہ ہو جیسا کہ سلیمان علیہ السلام پر وہ واقعہ

السؤال التاسع عشر انیسواں سوال

اترون ان ابليس للعين اعلم من
سيد الكائنات عليه السلام ووسع
علمه مطلقا وهل كتبتم ذلك في تصنيف
ماحكمون على من اعتقد فلك -

الجواب جواب

قد سبق منا تحرير هذه المسئلة ان
النبي عليه السلام اعلم الخلق على
الاطلاق بالعلوم والحكم والاسرار وغيرها
من ملكوت الافاق وبتيقن ان مقال
ابن ملان اعلم من النبي عليه السلام
اس سند کو ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ نبی کریم علیہ السلام
کا علم حکم و اسرار وغیرہ کے متعلق مطلقاً تمامی
مخلوقات سے زیادہ ہے اور جبار الیقین ہے کہ
جو شخص یہ کہے کہ ظان شخص نبی کریم علیہ السلام
اعلم ہے وہ کافر ہے اور ہمارے حضرات

فقد كفر وقد افق مشاخذنا بتكفير
من قال ان ابليس اللعين اعلم من النبي
عليه السلام فكيف يمكن ان توجد هذه
المسئلة في تاليف ما من كتبنا غير انه
غيبوبة بعض الاحداث الجزئية الحفيرة
عن النبي عليه السلام لعدم التقاطه اليه
لا توثق قطعا ما في اعلميته عليه السلام
بعد ثابت انه اعلم الخلق بالعلوم
الشريفة الاشارة بمنصب الاعلى كما لا
يحدث الاطلاع على ما ذكره تلك الاحداث
الحفيرة لشدة التفات ابليس اليها شرفا
وكما لا اعلميا فيه فانه ليس عليها مدار
الفضل والكمال ومن ههنا لا يصح ان
يقال ان ابليس اعلم من سيدنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم كما لا يصح ان يقال
لصبي علم بعض الجزئيات انه اعلم من
عالم متبحر محقق في العلوم والفنون لانه
غابت عنه تلك الجزئيات ولقد تلونا
عليك قصة الهدى مع سليمان على
نبينا وعليه السلام وقوله اِنِّي اَحَطُّ
بِمَا لَمْ يَخُطْ به وداوين الحديث و

اس شخص کے کافر ہونے کا فتویٰ ہے چکے ہیں
جو ہیں کہے کہ شیطان عربی کا علم ہی علیہ السلام
زیادہ ہے پھر یہ جو باری کسی تصنیف میں پیش
کمال پایا جاسکتا ہے۔ ان کی جزئی حادثہ غیر
کا حضرت کو اس لیے معلوم نہ ہوا کہ آپ اس
کی جانب رجوع نہیں فرمائی آپ کے علم میں
کسی قسم کا نقصان نہیں پیدا کر سکتا جبکہ ثابت ہو
چکا کہ آپ ان شریف علم میں جو آپ کے منصب
اعلیٰ کے مناسب ہیں ماری متفق سے ہوتے
ہوئے ہیں جیسا کہ شیطان کو بہت سے چیز یاد مل
کی شدت التفات کے سبب اللہ جل جلالہ سے
اس سرود میں کئی شرافت اندہی کمال حاصل
نہیں ہو سکتا کیونکہ ان فیض و کمال کا دار اندیشہ
اس سے معلوم ہوا کہ یہ کمال شیطان کا علم سزا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے
ہرگز صحیح نہیں جیسا کہ کسی ایسے بچہ کہ جسے جزئی
کی اطلاع ہو گئی ہے یہ کمال صحیح نہیں کہ ظان
بچہ کا علم اس سمجھ و محقق ماری سے زیادہ ہے جس
کو بعد معلوم و فطن معلوم ہیں مگر یہ جزئی معلوم ہیں
اور ہم بد کہ سزا سلیمان علیہ السلام کے پیش
آئے والا قصہ بتا چکے ہیں اور یہ آیت پڑھ چکے ہیں

کہ مجھے وہ باطل ہے جو آپ کو نہیں اور کہتے
حدیث و تفسیر اس قسم کی مثالوں سے لبریز ہیں نیز
حکماء کا اس پر اتفاق ہے کہ افلاطون و جالیوس
و غیرہ بڑے طبیب نہیں، جن کو دواؤں کی کیفیت
حالات کا بہت زیادہ علم ہے۔ حالانکہ یہ بھی معلوم
ہے کہ نجاست کے کپڑے نجاست کی حالتوں اور
اور زرے اور کھیتوں سے زیادہ واقف ہیں تو
افلاطون و جالیوس کی ایسی ردی حالت سے واقف
ہونا ان کے علم ہونے کو مضرب نہیں اور کئی عقل مند
جس کا حق بھی یہ کہنے پر ملتی نہ ہوگا کہ کپڑوں کا علم
افلاطون سے زیادہ ہے حالانکہ ان کا نجاست کے
احوال سے افلاطون کی نسبت زیادہ واقف ہونا
یقینی امر ہے اور ہمارے ملک کے بعد میں سرود
کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تمام شریعتیں
و اعلیٰ و افضل علوم بہت کرتے ہیں اور یوں کہتے ہیں
کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خلق ہوئی تو
ضرور سب ہی کے علوم جزئی ہوں یا کلی یا آپ کو
معلوم ہوں گے اور ہم نے بغیر کسی مستبر نفس کے
محض اس فاسد قیاس کی بناء پر اس علم کلی و جزئی
کے ثبوت کا انکار کیا۔ ذرا غور تو فرمائیے کہ ہر مسلمان
کہ شیطان پر فضل و شرف حاصل ہے پس اس قیاس

دفا تر الظالمی مشحونہ بنظرنا المکارثة
للمشہورة بین الانام وقد اتفق الحكماء
على ان افلاطون و جالیوس و امثالہما
من اعلم العلماء بکدمات الادویة و
احوالہا مع علمہم ان دیدان الخجاستہ
اعرف باحوال الخجاستہ و ذوقہا و کیفیاتہا
فلم تضر عدم معرفۃ افلاطون و جالیوس
هذه الاحوال الردیة فی علمیتہما ولم
یرض احد من العقلاء و الحمقى بان یقول
ان الدیدان اعلم من افلاطون مع انہما
اوسع علما من افلاطون باحوال الخجاستہ
و مبتدعہ دیار یا یثبتون للذات الشفیعہ
النوبیہ علیہا الف الف تحیة و سلام
جميع علوم الاسافل بالارازل والا فاضل
الاکابر قائلین انہ علیہ السلام لما کان
افضل المخلوق کافۃ فلا بد ان یمتوی علی
علومہم جمیعہا کل جزئ جزئ و کل کل و کل
انکوا اثبات هذا الامر بهذا القیاس
الفاسدۃ بغیر نص من النصوص المعتبرة
بہا الا ترى ان کل مومن افضل و اشرف
من الجلیس فیلزم علی هذا القیاس ان یکون

کل شخص من احاد الامة حاویا علی علم
 البیس ویلزم علی ذلک ان یکون سلیمان
 علی نبینا وعلیه السلام عالما بآعلہ
 الہد ینہد وان یکون افلاطون جالیتوس
 عارفین بمجمیع معارف النیدان واللوازم
 بالظلمة باسرها کما هو المشاہد وهذا
 خلاصة ما قلناه فی البراہین القاطعة
 لعروق الغیبا المارقین القاصدة لاعتنا
 الدجاجة المفقرة فہم یکن یشتاقون الی
 عن بعض الجزئیات المستحدثة ومن اجل
 ذلک اتینا فیہ بلفظ الاشارة حتی تدل
 ان المقصود بالنفی والاثبات هنا لک
 تلك الجزئیات لا غیر لکن المفسرین
 یحرفون العلم ولا یحافظون محاسبة
 السلك العلم وانا جازمون ان من قال
 ان فلانا اعلم من النبی علیہ السلام فهو
 کافر کما صرح به غیر واحد من علمائنا
 الکرام ومن افتزی علینا بغیر ما ذکرنا فاعطیہ
 بالبرهان خائفا عن مناقشة الملك
 الدیان والله علی ما نقول وکیل۔

کی بنا پر لازم آئے گا کہ ہر ایسی ہی شیطان کے
 ہتھکنڈوں سے آگاہ ہو، اور لازم آئے گا کہ حضرت
 سلیمان علیہ السلام کو خبر ہو اس واقعہ کی جسے جبر
 نے مانا اور افلاطون و جالیتوس واقف ہوں
 کیڑوں کی تمام واقفیتوں سے اور سارے لازم
 باطل میں چنانچہ مشاہدہ ہو رہا ہے۔ یہ ہمارے
 قول کا خلاصہ ہے جو برابر بین قاطعہ میں بیان کیا
 ہے جس نے کندہ زمین بد و نیر کی رنگیں کاٹ
 دیں اور دجال و منقری گروہ کی گزریں ٹڑ دیں
 سراسر میں ہماری بحث صرف بعض حادثات برائی
 میں تھی اور اسی لیے اشارہ کا لفظ ہم نے لکھا تھا
 تاکہ دالت کرے کہ نفی و اثبات سے مقصود صرف
 یہی جزئیات ہیں لیکن مفسدین کلام میں تحریف کیا
 کرتے ہیں اور شاہنشاہی محاسبہ سے ڈرتے نہیں
 ہمارا پختہ عقیدہ ہے کہ جو شخص اس کا قائل ہو کہ فلاں
 کا علم نبی علیہ السلام سے زیادہ ہے وہ لافڑ ہے
 چنانچہ اس کی تصریح ایک نہیں ہمارے ہمتیرے
 علماء کر چکے ہیں اور جو شخص ہمارے بیان کے
 خلاف ہم پر بہتان بندھے اس کو لازم ہے کہ
 شاہنشاہ روز جزا سے خائف بن کر دلیل بیان
 کرے اور اللہ ہمارے قول پر وکیل ہے

السؤال العشرون بیسواں سوال

اتعتقدون ان علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم یساری علم زید و بکر و بہائم ام متبرون عن امثال هذا وهل کتب الشیخ اشرف علی التہانوی فی رسالته حفظ الایمان هذا المضمون ام لا وبم تحکمون علی من اعتقد ذلك۔

کیا تمہارا یہ عقیدہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا علم زید و بکر اور چوپائی کے علم کے برابر ہے یا اس قسم کے خرافات سے تم بری ہو اور مولوی اشرف علی تہانوی نے اپنے رسالہ حفظ الایمان میں یہ مضمون لکھا ہے یا نہیں اور جو عقیدہ رکھے اس کا حکم کیا ہے؟

الجواب الجواب

اقول وهذا ايضا من افتراءات البسعة والاذیہم قد حرفوا معنی الکلام واظهروا بحقد ہم خلاف مراد الشیخ مدظلہ فقال لهم اللہ انی یوفون قال الشیخ العلامة التہانوی فی رسالته المسماة بحفظ الایمان وہی رسالة مفیضة اجاب فیها عن ثلاثة سئل عنها۔ الاولی منها فی السجدة التعظیمة للقبور والثانیة فی الطواف بالقبور والثالثة فی اطلاق لفظ عالم الغیب علی سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الشیخ ما حاصلہ

نیں کتابوں کی یہ بھی مبتدعین کا ایک افترا اور جھوٹ ہے کہ کلام کے معنی بدلے اور مولائی طواف کے خلاف ظاہر کیا خدا انھیں ہاک کرے کہاں جاتے ہیں علامہ تہانوی نے اپنے جھوٹے رسالہ حفظ الایمان میں تین سوالات کا جواب دیا ہے جو ان سے پوچھے گئے تھے۔ پہلا مسئلہ قبر کو تعظیمی سجدہ کی بابت ہے اور دوسرا قبر کے طواف میں اور تیسرا یہ کہ لفظ عالم الغیب کا اطلاق سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جائز ہے یا نہیں؟

مولانا نے جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے

انہ لا يجوز هذا الاطلاق وان كان
بتأويل لكونه موصفا بالشرك كما منع
من اطلاق قولهم راعنا في القرآن ومن
قولهم عبدی وامتی فی الحدیث اخرجه
مسلم فی صحیحہ فان الغیب المطلق فی
الاطلاقات الشرعیة مالم یقم علیه
حلیل ولا الی درکہ وسیلة وسبیل فلی
هذا قال الله تعالى قل لا یعلم من فی
السموات والارض الغیب الا الله ولو
كنت اعلم الغیب وغیر ذلک من الايات
ولوجود ذلک بتأویل یلزم ان يجوز
اطلاق الخالق والرازق والمالك والمعبود
وغیرها من صفات الله تعالى المختصة
بذاته تعالى وتقدس علی المخلوق بذلک
التأویل وايضا یلزم علیہ ان یصح نفی اطلاق
لفظ عالم الغیب عن الله تعالى بالتأویل
الآخر فانه تعالى لیس عالم الغیب بالوسط
والعرض فہل یأذن فی نفیہ عالم متدین
حاشا ولا ثم لم یصح هذا الاطلاق علی ذلک
المقدسة صلی الله علیہ وسلم علی قول السائل
فنتفسر منه ما ذاراد بهذا الغیب

کہ جائز نہیں کہ تاویل ہی سے کہیں نہ ہر کیونکہ
بشرک کا وہم ہوتا ہے۔ چنانچہ قرآن میں صحابہ کو
راعنا کہنے کی ممانعت اور سلم کی حدیث میں ظلم
یا باغی کو عبدی اور امی کہنے کی ممانعت ہے
بات یہ ہے کہ اطلاعات شرعیہ میں وہی غیب
مراد ہوتا ہے جس پر کوئی دلیل نہ ہو اور اس کے
حصول کا کوئی وسیلہ و سبیل نہ ہو۔ اسی بنا پر
حق تعالیٰ نے فرمایا ہے، کہ دو نہیں جانتے وہ
جو آسمان اور زمین میں ہیں غیب کو مگر اللہ
نیز ارشاد ہے، اگر میں غیب جانتا تو سب سے پہلے
جمع کر لیتا، اور اگر کسی تاویل سے اطلاق کو جائز
سمجھا جاوے تو لازم آئے کہ خالق رازق معبود
مالک وغیرہ ان صفات کا جو ذات باری کے
ساتھ خاص ہیں اسی تاویل سے مخلوق پر اطلاق صحیح
ہو جاوے نیز لازم آئے کہ وہ کسی تاویل سے
لفظ عالم الغیب کی نفی حق تعالیٰ سے ہو سکے اس
لیجے کہ اللہ تعالیٰ بالواسطہ اور بالعرض عالم الغیب
نہیں ہے پس کیا اس نفی اطلاق کی کوئی دیندار
اجازت دے سکتا ہے، حاشا و کلام پھر یہ کہ حق
کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا اطلاق اگر بقول
سائل صحیح ہو تو ہم اسی سے دریافت کرتے ہیں

هل اراد كل واحد من افراد الغيب او
 بعضه اى بعض كان فان اراد بعض الغيب
 فلا اختصاص له بحضرة الرسالة صلى الله
 عليه وسلم فان علم بعض الغيوب وان
 كان قليلا حاصل لزيد وعمر وبل لكل
 صبي ومجنون بل لجميع الحيوانات
 البهائم لان كل واحد منهم يعلم شيئا لا
 يعلم الآخر ويخفى عليه فلو جوز السائل
 اطلاق عالم الغيب على احد لعلم بعض
 الغيوب يلزم عليه ان يجوز اطلاقه على
 سائر المذكورات ولو التزم ذلك لم
 يبق من كمالات النبوة لانه يشرك فيه
 سائرهم ولولم يلزم طوبى بالفارق و
 لن يجد اليه سبيلا انتهى كلام الشيخ
 التهانوى فانظروا رحمكم الله فى كلام
 الشيخ لن تجدوا مما كذب المبتهجون من
 اثرفخاشا ان يدعى احد من المسلمين
 المساواة بين رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعلم زيد وبكر وبهائم بل الشيخ
 يحكم بطريق الاكراه على من يدعى جواز
 اطلاق علم الغيب على رسول الله صلى

کہ اس غیب سے مراد کیا ہے یعنی غیب کا ہر
 فرد یا بعض غیب کوئی کیوں نہ ہو پس اگر بعض
 غیب مراد ہے تو رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
 کی تخصیص نہ رہی کیوں کہ بعض غیب کا علم اگر
 تھوڑا سا ہو، زید و عمر جگہ ہر جگہ اور دیوانہ جگہ
 جملہ حیوانات اور چوہاؤں کو بھی حاصل ہے کیونکہ
 ہر شخص کو کسی نہ کسی ایسی بات کا علم ہے کہ
 دوسرے کو نہیں ہے تو اگر سائل کسی پر لفظ عالم
 الغیب کا اطلاق بعض غیب کے جاننے کی وجہ سے
 جائز رکھتا ہے تو لازم آتا ہے کہ اس المطلق کو نہ کہ
 بالتمام حیوانات پر جائز سمجھا دے اگر سائل نے اس کو
 مان لیا تو یہ المطلق کمالات نبوت میں سے نہ رہا
 کیوں کہ سب شریک ہو گئے اور اگر اس کو نہ مانے
 تو وجہ فرق پوچھی جائے گی اور وہ ہرگز بیان نہ ہو
 سکے گی۔ مولانا تھانوی کا کلام ختم ہوا، خدا تم پر
 رحم فرمائے۔ ذرا مولانا کا کلام ملاحظہ فرماؤ بدعینوں
 کے جھوٹ کا کہیں پتہ بھی نہ پاؤ گے، حاشا کہ کوئی
 مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم اور زید و بکر
 و بہائم کے علم کو برابر کہے بلکہ مولانا تو بطریق الاکراہ
 یوں فرماتے ہیں کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پر بعض غیب جاننے کی وجہ سے عالم الغیب کے

اطلاق کو جائز سمجھتا ہے اس پر لازم آتا ہے کہ جمیع انسان وہائم پر بھی اس الطلاق کو جائز سمجھے ہر کہاں یہ اور کہاں وہ علی مساوات جس کا مقدمین نے مولانا پر افترا باندھا جھوٹوں پر خدا کی چٹکار، ہمارے نزدیک قطعی ہے کہ جو شخص نبی علیہ السلام کے حکم کو زید و کبر و بہائم و مجاہدین کے علم کے برابر سمجھے یا کہے وہ قطعاً کافر ہے اور حاشا کہ مولانا دام مجید ایسی دہائیات منہ سے نکالیں یہ تو بڑی ہی عجیب بات ہے۔

اللہ علیہ وسلم لعلمہ بعض الغیوب انه یلزم علیہ ان یجوز اطلاقہ علی جمیع الناس والبهائم فاین هذا عن مساواة العلم التي یقترونها علیہ فلغنة الله علی الکاذبین۔ ونفیقن بان معتقد مساواة علم النبی علیہ السلام مع زید وکبر و بهائم ومجاهدین کافر قطعاً وحاشا للشیخ دام مجده ان یتفوه بهذا وانه لمن عجب العجائب۔

اکیسوا سوال

کیا تم اس کے تالی ہو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ولادت شرفاً قبیحہ حرام ہے یا اندکچھ؟

جواب

حاشا کہ ہم تو کیا کرتے بھی مسلمان ایسا نہیں ہے کہ آنحضرت کی ولادت شرفیہ کا ذکر بلکہ آپ کی قبروں کے غبار اور آپ کی سواری کے گرہے کے پیشاب کا تذکرہ بھی قبیح و بدعت سیئہ احرام

السؤال الواحد والعشرون

انقولون ان ذکر ولادته صلی اللہ علیہ وسلم مستقبح شرعاً من البدعات السيئة المحرمة ام غیر ذلك۔

الجواب

حاشا ان یقول احد من المسلمین فضلاً ان نقول نحن ان ذکر ولادته الشریفة علیہ الصلوٰۃ والسلام بل و ذکر غبار نعالہ و بول حمارہ صلی اللہ

علیہ وسلم مستقیح من البدعات السیئة
 المحیوة فالاحوال التي لها اذن تعلق
 برسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها
 من احب المندوبات واعلى المستحبات
 عندنا سواء كان ذكر لادته الشريفة او
 ذكر بولہ وبرازہ وقيامہ وعودہ ونوبہ
 ونہنہ کما هو موضح فی رسالتنا السماة
 بالبراهین الفاظیة فی مواضع شتى منها
 وفی فتاوی مشائخنا رحمهم الله تعالى
 کما فی فتوی مولانا احمد علی المحرث
 البهار فی تفسیر الشفاء محمد احمق
 الدہلوی ثم المہاجر المکی تنقلہ مترجما
 لتکون عونہ عن الجمع مثل هورجه
 الله تعالى عن مجلس الیادوبای طریق
 یجوز وبای طریق لا یجوز فاجاب بان
 ذکر الولادة الشریفة لیس لنا رسول الله
 صلی الله علیه وسلم وابان صحیحہ فی
 اوقات خالیة عن وظائف العبادات
 الواجبات وبکیفیات لم تکن مخالفة عن
 طریقة الصلابة واهل القرون الثلاثة
 المشہود لها بالخبر وبالاعتقادات التي
 کہے وہ جمادات جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے ذرا سا بھی علاقیہ ہے ان کا ذکر ہمارے
 نزدیک نہایت پسندیدہ اور اعلیٰ درجہ کا مستحب
 ہے خواہ ذکر ولادت شریفہ ہو یا آپ کے ہل براز
 بشت و برخواست اور پیزی و خراب کا
 تذکرہ ہو جیسا کہ ہمارے رسالہ براہین قاطعہ
 میں متعدد جگہ بجماعت مذکور اور ہمارے شاخ
 کے فتویٰ میں مسطور ہے چنانچہ شاہ محمد احمق
 صاحب دہلی مہاجر کی کے شاگرد مولانا احمد علی
 محدث سارنپوری کا فتویٰ عربی میں ترجمہ کر
 کے ہم نقل کرتے ہیں تاکہ سب کی تحریک کا فائدہ
 بن جائے۔ مولانا سے کسی نے سوال کیا تھا کہ
 مجلس میلاد شریف کس طریقہ سے جائز ہے اور
 کس طریقہ سے ناجائز۔ تو مولانا نے اس کا یہ
 جواب لکھا کہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت
 شریف کا ذکر صحیح روایات سے ان اوقات میں
 جو عبادات واجبہ سے خالی ہوں۔ ان گنیات
 سے جو صحابہ کرام اور ان اہل قرون ثلثہ کے
 طریقہ کے خلاف نہ ہوں بن کے خیر ہونے کی
 شہادت حضرت سے دی ہے ان عقیدوں
 سے جو شرک و بدعت کے مرتکب ہوں ان آداب

موصیة بالشرك والبدعة وبالآداب
 التي لم تكن مخالفة عن سيرة الصحابة
 التي هي مصداق قوله عليه السلام ما انا
 عليه واصحابي وفي مجالس خالية عن
 المنكرات الشرعية موجب للخير والبركة
 بشرط ان يكون مقرونا بصديق النية
 والاخلاص واعتقاد كونه داخل في جملة
 الاذکار المحسنة المسندة غیر مفید بوقت
 من الاوقات فاذا كان كذلك لا نعلم
 احدا من المسلمين ان يحكم عليه بكونه
 غیر مشروع او بدعة الی آخر الفتوی فاعلم
 من هذا ان لا ننكر فکروا له الشريعة
 بل ننكر على الامور المنكرة التي انقضت
 معها كما شفقوها في المجالس المولوية
 التي في الهند من ذكر الروایات الواهيات
 الموضوعه واختلاط الرجال والنساء و
 الاسراف في ايقاد الشموع والتزيينات و
 اعتقاد كونه واجبا بالطعن والسب و
 التکذیر علی من لم يحضر معهم مجلسهم و
 غيرها من المنكرات الشرعية التي لا يكاد
 يوجد خاليا منها فلو خلا من المنكرات

کے ساتھ جو صحابہ کی اس سیرت کے مخالف نہ
 ہوں، جو حضرت کے ارشاد ما انا علیہ واصحابی
 کی مصداق ہے ان مجالس میں جو منکرات شرعیہ
 سے خالی ہوں بسبب خیر و برکت ہے بشرطیکہ
 صدق نیت اور اخلاص اور اس عقیدہ سے
 کیا جاوے کہ یہ بھی منجملہ دیگر اذکارِ حسنہ کے ذکر
 حسن ہے کسی وقت کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں
 جب ایسا ہوگا تو ہمارے علم میں کوئی مسلمان بھی
 اس کے ناجائز یا بدعت ہونے کا حکم نہ دیکھا اے
 اس سے معلوم ہو گیا کہ ہم ولادت شریفہ کے
 منکر نہیں بلکہ ان نامائز امور کے منکر ہیں جس
 کے ساتھ مل گئے ہیں جیسا کہ ہندوستان کے
 مولود کی مجلس میں آپ نے خود دیکھا ہے کہ
 واہیات موضوعہ روایات بیان ہوتی نہیں۔
 مردوں مردوں کا اختلاط ہوتا ہے۔ چراغوں کے
 روشن کرنے اور مدد سرائی آرائشیں میں فضولِ غیر
 ہوتی ہے اور اس مجلس کو واجب سمجھ کر جو شامل نہ
 ہوں اس پر طعن و تفسیر ہوتی ہے اس کے علاوہ
 اور منکرات شرعیہ میں جن سے شاید ہی کوئی مجلس
 میلاد خالی ہو پس اگر مجلس مولود منکرات سے خالی
 ہو تو ماشاء کہ ہم یوں کہیں کہ ذکر ولادت شریفہ

حاشا ان نقول ان ذكر الولادة الشريفة
منكر و بدعة و كيف يظن بمسلم هذا
القول الشنيع فهذا القول علينا ايضا
من اقترأت الملاحدة الجالين
الكن ابين خدا لهم الله تعالى و لعنهم
بر او مجرا سهلا و جبلا

تا جائز آمد بهمت ہے اور ایسے قول شیخ کا
کسی مسلمان کی طرف کیوں کر گمان ہو سکتا ہے
پس ہم پر یہ بہتان جھوٹے مجدد و جانوں کا افتراء
ہے۔ خدا ان کو رسوا کرے اور ملعون کرے
خشکی و تری، نرم و سخت زمین میں۔

السؤال الثاني العشرون باليسوا سوال

هل ذكرتم في رسالته ما ان ذكر ولادته
صل الله عليه وسلم كجفرا اسطى كنهيا
ام لا؟

کیا تم نے کسی رسالہ میں یہ ذکر کیا ہے کہ
حضرت کی ولادت کا ذکر کنہیا کے جنم اسٹھی
کی طرح ہے یا نہیں؟

الجواب جواب

هذا ايضا من اقترأت التجلات
المتدعين علينا و على اكا برنا و قد بينا
سابقا ان ذكره عليه السلام من احسن
المد و بات و افضل الاستجابات فكيف
يظن بمسلم ان يقول معاذ الله ان
ذكر الولادة الشريفة مشابه بفعل
الكفار و انما اخترعوا هذه الفرية عن

یہ بھی متدعین و جانوں کا بہتان ہے جو ہم پر اور
ہمارے بڑوں پر بائذع ہے۔ ہم پہلے بیان کر چکے
ہیں کہ حضرت کا ذکر ولادت مجرب و افضل ترین
مستحب ہے، پھر کسی مسلمان کی طرف کیوں کر گمان ہو سکتا
ہے کہ معاذ اللہ میں کہے کہ ذکر ولادت شریف
فعل کفار کے مشابہ ہے پس اس بہتان کی بندش
مولا نا گنگوہی قدس سرہ کو اس عبارت سے

عبادة مولانا الکنکوی قدس اللہ سرہ
 الغریب التي نقلناها في البراهين على صحیفة
 ۱۳۱، وحاشا للشیخ ان يتكلم ومراده
 بعيد بر لعل عما نسبوا اليه كما سيظهر
 عن ما ذكره وهي تنادي بأعلى نداء ان
 من نسب اليه ما ذكره كذاب مفتر و
 حاصل ما ذكره الشیخ رحمه الله تعالى
 في بحث القيام عند ذكر الولادة الشريفة
 ان من اعتقد قدوم روحه الشريفة من
 عالم الارواح الى عالم الشهادة وتيقن
 بنفس الولادة المنیعة في المجلس المولود
 فامل ما كان واجبا في الساعة الولادة
 الماضية الحقيقية فهو غلط متشبه
 بالمجوس في اعتقادهم تولد معبودهم
 المعروف (بكنهيا) كل سنة ومعالمتهم
 في ذلك اليوم ما عول به وقت ولادة
 الحقيقية او متشبه بروافض الهند في
 معاملتهم بتدنا الحنين واتباعهم من شهداء
 كربلاء رضي الله عنهم اجمعين حيث ياقون
 بحكاية جميع ما فعل معهم في كربلاء يوم
 عاشرة تولدوا فعلا فينبون العيش و

کی گئی ہے جس کو ہم نے براہین کے صفحہ ۱۳۱
 پر نقل کیا ہے اور حاشا کہ مولانا ایسی دہریت
 بات فرمادیں۔ آپ کی مراد اس سے کہوں
 دور ہے جو آپ کی طرف منسوب ہوا چنانچہ
 ہمارے بیان سے عقرب معلوم ہو جائے گا
 اور حقیقت حال پکار اٹھے گی کہ جس نے اس
 مضمون کو آپ کی طرف نسبت کیا وہ جھوٹا مغزی
 ہے۔ مولانا نے ذکر ولادت شریفہ کے وقت
 قیام کی بحث میں جو کچھ بیان کیا ہے، اُس کا
 حاصل یہ ہے کہ جو شخص یہ عقیدہ رکھے کہ حضرت
 کی مدح پر فخر عالم ارواح سے عالم دنیا کی طرف
 آتی ہے اور مجلس مولود میں نفس ولادت کے
 ذوق کا یقین رکھ کر وہ بتاؤ کہ جو واقعی ولادت
 کی گزشتہ ساعت میں کرنا ضروری تھا، تو یہ
 شخص غلطی پر یا تو مجرّس کی مشابہت کرنا ہے
 اس عقیدہ میں کہ وہ بھی اپنے معبود یعنی کنہیا کی
 ہر سال ولادت مانتے اور اس دن وہی برتاؤ
 کرتے ہیں جو کنہیا کی حقیقت ولادت کے
 وقت کیا جاتا اور یا روافض اہل ہند کی مشابہت
 کرنا ہے۔ امام حسینؑ اور ان کے تابعین شہداء
 کربلاء رضی اللہ عنہم کے ساتھ تراویح میں کیا کہ روافض

الکفر والتجور ویدفون فیہا ویظہرون
 اعلام الحرب والقتال ویصغرون الثیاب
 بالدماء وینوحون علیہا وامثال ذلک من
 الخرافات کما لا یخفی علی من شہد
 احوالہم فی ہذہ الدیار ونص عبارۃ
 المعربۃ مکن او اما توجیہ (ای القیام)
 بقدم روحہ الشریفۃ صلی اللہ علیہ وسلم
 من عالم الارواح الی عالم الشہادۃ
 فقومون تعظیما لہ فہذا ایضاً من جملة
 لان ہذا الوجه یقتضی القیام عند
 تحقق نفس الولادۃ الشریفۃ ومتی
 تنکر الولادۃ فی ہذہ الايام فہذہ
 الاعادۃ للولادۃ الشریفۃ مماثلۃ بفعل
 محوس الہند حیث یاتون بعین حکایۃ
 ولادۃ معبودہم (کہنیا) او مماثلۃ
 للروافض الذین ینقلون شہادۃ اہل
 البیت رضی اللہ عنہم کل سنۃ (ای فلا
 وعمل) فمعاذ اللہ ما فعلہم ہذا حکایۃ
 للولادۃ المنیقۃ الحقیقۃ وھذہ الحركۃ
 بلا شک و شبہۃ حرۃ بالوم والحرۃ
 والفسق بل فعلہم ہذا یشید علی

بھی ساری ان باتوں کی نقل اندر تے ہیں جو قرآن
 و فلا عاشوراء کے دن میدان کر بلا میں ان حضرت
 کے ساتھ کیا گیا چنانچہ نعش بنائے، کفن دے اور
 قبر رکھ کر دفناتے ہیں۔ جنگ قتال کے جھڑپے
 چڑھاتے، کپڑوں کو خون میں رنگتے اور ان پر
 فرمے کہتے ہیں۔ اسی طرح دیگر خرافات ہوتی ہیں
 جیسا کہ ہر وہ شخص آگاہ ہے جس نے جہانے ملک
 میں ان کی حالت دیکھی ہے مولانا کی اردو عبارت
 کی اصل عربی یہ ہے: — قیام کی یہ وجہ بیان
 کرنا کہ روح شریف عالم ابداء سے عالم شہادت
 کی جانب تشریف لائی ہے۔ پس ماضی میں مجاہدین
 کی تعلیم کو کھڑے ہر جاتے ہیں یہ بھی بیوقوفی
 ہے کیونکہ یہ وجہ نفس ولادت شریف کے وقت
 کھڑے ہر جاتے کو چاہتی ہے اور ظاہر ہے کہ
 ولادت شریف بار بار ہوتی نہیں پس ولادت شریف
 کا اعادہ یا ہندوؤں کے فعل کے مثل ہے کہ وہ
 اپنے معبود کھنیا کی اصل وہ دت کی پوری نقل آتے
 ہیں یا رافضیوں کے شاہ ہے کہ ہر سال شہادت
 اہل بیت کی قرآن و فلا نصیر کھینچتے ہیں، پس
 سنا اللہ بقیوں کا یہ فعل واقعی ولادت شریف کی
 نقل بن گیا اور یہ حرکت بیشک شبہ لامت کے قابل

فعل اولك فانهم يفعلونه في كل عام مرة واحدة وهؤلاء يفعلون هذه المخزفات الفرضية متى شاؤوا وليس لهذا نظير في الشرع بان يفرض امر ويعامل معه معاملة الحقيقة بل هو محرم شرعاً اه فانظروا يا اولي الاباب ان حضرة الشيخ قدس الله سره العزيز انما انكر على جهلاء الهند للمعتدين منهم هذه العقيدة الكاسدة الذين يقومون لمثل هذه الخيالات الفاسدة فليس فيه تشبيه لمجلس ذكر الولادة الشريفة بفعل المجوس والروافض حاشا اكابرنا ان يتقوهوا بمثل ذلك ولكن الظلمين على اهل الحق يفترون و بايات الله يبعدون -

اور رحمت و فسق ہے جبکہ ان کا یہ فعل ان کے فعل سے بھی بڑھ گیا کہ وہ تو سال بھر میں ایک ہی بائبل اتارتے ہیں اور یہ لوگ اس فرضی مخرجات کے جب چاہتے ہیں کہ گزرتے ہیں اور شریعت میں اس کی کوئی نظیر موجود نہیں کہ کسی امر کو فرض کر کے اس کے ساتھ حقیقت کا سارے تازہ کیا جائے بلکہ ایسا فعل شرعاً حرام ہے الخ۔ پس اے صاحب عقل غور فرمائیے شیخ قدس سرہ نے تو ہندی علماء کی اس مجبوت عقیدہ پر انکار فرمایا ہے کہ جو ایسے واپسات فاسد خیالات کی بنا پر قیام کرتے ہیں اس میں کہیں بھی مجلس ذکر ولادت شریفہ کو ہنڈ یا رافضیوں کے فعل سے تشبیہ نہیں دی گئی۔

حادث کہ ہمارے بزرگ ایسی بات کہیں، و لیکن ظالم لوگ اہل حق پر افتراء کرتے ہیں اور اللہ کی نشانیوں کا انکار کرتے ہیں۔

السؤال الثالث والعشرون تبصیر سوال

هل قال الشيخ الاجل علامة الزمان المولوى رشيد احمد الكنگوهي بعلية
کیا علامہ زمان مولوی رشید احمد کنگوہی نے
کہا ہے کہ حق تعالیٰ نعوذ باللہ جھوٹ بولتا ہے

کذب الباری تعالیٰ وعدم تضلیل قائل
 ذلك ام هذا من الافتراءات عليه و
 علی التقدير الثاني كيف الجواب عما يقوله
 البریلوی انه يضع عنده مسائل فتوى
 الشيخ الرحوم بفوتوكرات المشتمل
 اور ایسا کہنے والا گمراہ نہیں ہے، یا یہ اُن
 پر ہتھان ہے۔ اگر ہتھان ہے تو بریلوی
 کی اس بات کا کیا جواب ہے۔ وہ کہتا
 ہے کہ میرے پاس مولانا مرحوم کے فتوے
 کا نوٹ ہے جس میں یہ لکھا ہوا ہے۔

جواب

الذي نسبوا الى الشيخ الاجل الواصل
 الاجل علامة زمانه فريد عصره و
 اوانه مولانا رشيد احمد گنگوہی من
 انه كان قاتلا بفعلية الكذب من الناس
 تعالیٰ شأنه وعدم تضلیل من تنفوه
 بذلك فمكذب عليه رحمه الله تعالیٰ
 وهو من الاكاذيب التي افترها الا
 بالسة الدجالين الكذابين فقاتلهم
 الله اني يوفون وجناہ بری من تلك
 الزندقة والاحاد ويكن بهم قوى الشيخ
 قدس سره التي طبعت وشاعت في
 المجلد الاول من فتاواه المتوسمة
 بالفتاوى الرشيدية على صفحة ۱۱۹
 منها وهي عربية مصححة مختومة
 علامہ زمانہ کتائے دوران شیخ اہل مولانا
 رشید احمد صاحب گنگوہی کی طرف متعین
 نے جو یہ منسوب کیا ہے کہ آپ نعمۃ اللہ
 حق تعالیٰ کے جھوٹ بولنے اور ایسا کہنے والے
 گمراہ نہ کہنے کے قائل تھے۔ یہ بالکل آپ
 پر جھوٹ بولا گیا اور مجملہ انھیں جھوٹے بتانوں
 کے ہے جن کی بدشہس جھوٹے مجالس تھے
 ہے پس خدا ان کو ہلاک کرے، کہاں جاتے ہیں
 جناب مولانا اس زندقہ والہا سے بری ہیں
 اور ان کی تکذیب خود مولانا کا فتویٰ کر رہا ہے
 جو جلد اول فتاویٰ رشیدیہ کے صفحہ ۱۱۹ پر
 طبع ہو کر شائع ہو چکا ہے۔ تحریر اس کی عربی
 میں ہے جس پر تصحیح و مواہیر علامہ مکرم
 ثبت ہیں۔

بجھتام علما، مکہ المکرمہ

و صورتہ سوالہ ہکذا :-

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

ما قولکم دام فضلکم فی ان اللہ تعالیٰ

هل یصف بصفة الکذب ام لا و

من یعتقد انه یکنذب کیف حکم

افتونا ما جورین۔

الجواب

ان اللہ تعالیٰ منزہ من ان یصف

بصفة الکذب ولیست فی کلامہ

شائبة الکذب ابدًا کما قال اللہ تعالیٰ

ومن اصدق من اللہ فی لاد و من

یعتقد ویقفوہ بان اللہ تعالیٰ یکنذب

فہو کافر ملعون قطعاً و مخالف

للکتاب والسنۃ واجماع الامۃ فہم

اعتقاد اہل الایمان ان ما قال اللہ

تعالیٰ فی القرآن فی فرعون و هامان و

ابن لہب انہم جہنمیون فہو حکم

قطعی لا یفعل خلافہ ابدًا لکنہ تعالیٰ

قادری علی ان یدخل الجحیم ولیس بالجبر

سوال کی ضرورت یہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

آپ کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ اللہ تعالیٰ

صفت کذب کے ساتھ متصف ہو سکتا ہے

یا نہیں اور جو یہ عقیدہ رکھے کہ خدا جھوٹ بولتا

ہے اس کا کیا حکم ہے۔ قوی دو، اجماعی گا۔

جواب

بے شک اللہ تعالیٰ اس سے منزہ ہے کہ کذب

کے ساتھ متصف ہو اس کے کلام میں ہرگز

کذب کا شائبہ بھی نہیں جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے

اور اللہ سے زیادہ سچا کون۔ اور جو شخص یہ عقیدہ

رکھے یا زبان سے نکلے کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ بولتا

ہے وہ کافر قطعی طعون اور کتاب سنت و

اجماع امت کا مخالف ہے ان اہل ایمان کا

یہ عقیدہ ضرور ہے کہ حق تعالیٰ نے قرآن میں

فرعون و هامان و ابن لہب کے متعلق جو یہ فرمایا

ہے کہ وہ دوزخی ہیں تو یہ حکم قطعی ہے اس کے

خلاف کبھی نہ کر سکا۔ لیکن اللہ ان کو جنت میں

داخل کرنے پر قادر ضرور ہے، عاجز نہیں ہاں

عن ذلك ولا يفعل هذا مع اختياره
 قال الله تعالى ولو شئنا لأتينا كل
 نفس هداها ولكن حق القول من
 لا ملئ جهم من الجنة والناس
 اجمعين فتبين من هذه الاية
 انه تعالى لو شاء لجعلهم كلهم مؤمنين
 ولكنه لا يخالف ما قال وكل ذلك
 بالاختيار لا بالاضطرار وهو فاعل
 مختار خال لما يريد هذه عقيدة
 جميع علماء الامة كما قال البيضاوي
 تحت تفسير قوله تعالى ان تغفر لهم ام
 وعدم غفران الشرك مقتضى البعيد
 فلا امتناع فيه لئلا انه والله اعلم بالصواب
 كتبه الاحقر رشيد احمد ننگوی مخفی عنہ
 خلاصۃ تصحیح علماء مکة المکرمہ
 زاد الله شرفها احمد لمن هو به
 حقیق ومنه استمد العون والتوفیق
 ما اجاب به العلامة رشيد احمد المذكور
 هو الحق الذي لا مغيص منه وصل
 الله على خاتم النبيين وعلى آله وصحبه
 وسلم امر وقمہ خادم الشریعة سراجی

اپنے اختیار سے ایسا کرے گا نہیں نہ فناء
 ہے اور اگر ہم چاہتے تو ہر نفس کو ہدایت سے
 دیتے لیکن میرا قول ثابت ہو چکا کہ ضرور دونوں
 بھروں گا، جن دافس دونوں سے۔ پس اس آیت
 سے ظاہر ہو گیا کہ اگر اللہ چاہتا تو سب کو مومن
 بنا دیتا لیکن وہ اپنے قول کے خلاف نہیں کرتا
 اور یہ سب باختیار ہے مجبوری نہیں کیونکہ
 وہ قائل مختار ہے جو چاہے کرے۔ یہ ہی
 عقیدہ تمام علماء راعت کا ہے۔ جیسا کہ
 بیضاوی نے قول ہاں تعالیٰ وان تغفر لهم
 کی تفسیر کے تحت میں کہا ہے کہ مشرک کا نہ
 بخشا و عید کا متعلق ہے۔ پس اس میں لازمہ
 امتناع نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب
 کتبہ احقر رشید احمد ننگوی مخفی عنہ
 مکرمہ زاد الله شرفها کے علماء کی تصحیح
 کا خلاصہ یہ ہے۔ حمد اسی کو زیبا ہے جو اس کا
 مستحق ہے اور اسی کی اعانت و توفیق درکار
 ہے۔ علامہ رشید احمد کا جواب مذکور حق
 ہے جس سے مضرب نہیں ہو سکتا۔ وصلى الله على
 خاتم النبيين وعلى آله وصحبه وسلم لکھنے کا اس فرمایا
 خادم شریعت اُمیدوار بطبع مخفی

الطفت خفی محمد صالح ابن الحرم
 صدیق کمال الحنفی مفتی مکة المکونة
 حالا کان الله لهما **محمد صالح بن الحرم**
صدیق کمال
 رقمہ المرتبی من ربہ کمال النیل محمد سعید
 بن محمد بصیل بمکة المحیة غفر الله له و

لوالدیہ ولشأنه وجميع المسلمين **محمد سعید بن**
محمد بصیل
 الراجی العفو من واهب العطیة
 محمد عابد بن الحرم الشیخ حسین
 مفتی المالاکیة ببلد الله المحمیة۔

مصلیا ومسلما هذا وما اجاب
 العلامة رشيد احمد في الكفاية و
 عليه الحصول بل هو الحق الذي لا
 يحصى عنه رقمه الخفير خلف بن
 ابراهيم خادم انشاء الكتاب له بمكة الشیخ
 وال جواب عما يقول البرطوی انه
 يضع عنده تمثال فتوی الشیخ الحرم
 بنو توگران المتعل علی ما ذکره وانه
 من مختلفاته اختلفها ووضعها عنده
 انشاء علی الشیخ قدس سره ومثل هذا
 الاکاذیب والاختلافات هین علیه
 فانه استاذ الوعامة فیها وکلام عیال

محمد صالح خلف صدیق کمال مرحوم خفی مفتی
 مکة مکرمہ کان الله لهما نے۔ بکھا امیدوار
 کمال نبیل محمد سعید بن بصیل نے، حق
 تعالیٰ ان کو اور ان کے مشایخ کو اور عبد
 مسلم بن کر بخش دے۔

اسیدوار عفا ذواہب العطیة محمد عابد
 بن شیخ حسین مرحوم مفتی مالکیہ۔

درود وسلام کے بعد مجھ کو علامہ رشید احمد
 نے جواب دیا ہے کافی ہے اور اس پر اعتماد
 ہے بلکہ یہی حق ہے جس سے مغر نہیں لکھا
 فقیر خلف بن ابراہیم نبیل خادم انشاء
 مکہ مشرف نے

اور یہ جو برہنہ کتاب ہے کہ اس کے پس منظر
 کے قسقی لافوٹ ہے جس میں ایسا لکھا ہے اس
 کا جواب یہ ہے کہ مولانا قدس سرہ شریعت میں
 ہندوئے کو یہ جمل ہے جس کو گھڑ کر اپنے پاس رکھ
 لیا ہے اور ایسے جھوٹ اور جعلی ایسے کتاب
 ہیں کیونکہ وہ اسی میں استنادوں کا استناد
 ہے اور زمانہ کے لوگ اس کے چیلے کیونکہ

علیہ فی زمانہ فانہ معروف ملین و جمال
مکار ربنا بصور الامہار و لیس باون
من المسیح القادیانی فانہ یدعی الرسالۃ
ظاہر او علنا و هذا یستقر بالمجد و ید
و یکفر علماء الامۃ کما کفر الوہابیۃ
اتباع محمد بن عبد الوہاب الامۃ خزله
اللہ تعالیٰ کما خذلہم۔

تحریر و تمیز و دجل و مکر کی اس کرمات
ہے۔ اکثر تمیز بنالیا ہے، مسیح قادیانی سے
کچھ کم نہیں، اس لیے کہ وہ رسالت کا کھلم کھلا
مدعی تھا اور یہ مجددیت کو چھپانے ہوئے ہے
علمائے امت کو کافر بنا رہتا ہے جس طرح
محمد بن عبد الوہاب کے وہابی پیروں کی
تکفیر کیا کرتے تھے۔ خدا اس کو بھی انہیں کی طرح
رٹوا کرے

السؤال الرابع والعشرون

هل تعتقدون امكان وقوع الكذب
في كلام من كلام المولى عز وجل سبحانه
ام كيف الامر

کیا تمہارا یہ عقیدہ ہے کہ حق تعالیٰ کے کسی
کلام میں وقوع کذب ممکن ہے؛ یا کیا
بات ہے۔

الجواب

نحن و مشائخنا و رحمهم الله تعالى نؤمن
و نتيقن بان كل كلام صدر عن الباري
عز وجل او ميسد رعه فهو مقطوع
الصديق مجزوم بمطابقته للواقع ليس
في كلام من كلامه تعالى شائبة كذب
ومظنة خلاف اصلا بلا شبهة و من
اعتقد خلاف ذلك او توهم بالكذب في

ہم اور ہمارے مشائخ اس کا یقین رکھتے ہیں کہ
جو کلام بھی حق تعالیٰ سے صادر ہوا یا آئندہ ہوگا وہ
یقیناً سچا اور بلاشبہ واقع کے مطابق ہے اس کے
کسی کلام میں کذب کا شائبہ اور خلاف کا دھم
بھی بالکل نہیں اور جو اس کے خلاف عقیدہ رکھے
یا اس کے کسی کلام میں کذب کا دھم کرے وہ
وہ کافر، مجذوم، زندقہ ہے۔ اس میں باہان

شی من کلامه فهو کافر ملحد زندقی لیس کاشا تبریحی نہیں۔
له ثائثة من الايمان۔

السؤال الخامس والعشرون

پچیسواں سوال

هل نبتعم في تأليفكم الى بعض الاشاعة
القول بامكان الكذب وعلى مقدبرها
فما المراد بذلك وهل عندكم نص على
هذا المذهب من المعتدين بيننا الامر
لنا على وجهه۔

کیا تم نے اپنی کسی تصنیف میں اشاعہ کی
طرت امکان کذب غریب کیا ہے اور اگر کیا
ہے تو اس سے مراد کیا ہے اور اس مذہب
پر تمہارے پاس معتبر علماء کی کیا کوئی سند
ہے۔ واقعی امر میں تلاؤ۔

الجواب

جواب

الاصل فيه انه وقع النزاع بيننا وبين
المطفيين من اهل الهند والبتدعة
منهم في مقدورية خلافت ما وعد به
الهارى سبحانه وتعالى واخبر به او
ارادة واشكها فقالوا ان خلافت هذه
الاشياء خارج عن القدرة القديمة
مستحيل عقلا لا يمكن ان يكون
مقدورا له تعالى واجب عليه ما يطابق
الوعد والخبر والارادة والعلم وقلنا

اصل بات یہ ہے کہ ہمارے اور ہندی نظریوں
و بتدیوں کے درمیان اس مسئلہ میں نزاع ہوا
کہ حق تعالیٰ نے جو وعدہ فرمایا یا خبر دی، یا
ارادہ کیا، اس کے خلاف پر اس کو قدرت
ہے یا نہیں۔ سو وہ تو یہ کہتے ہیں کہ ان
باتوں کا خلاف اس کی قدرت قدیر سے خارج
اور عقلاً محال ہے۔ ان کا مقدر خدا ہونا ممکن
ہی نہیں اور حق تعالیٰ پر واجب ہے کہ وعدہ
اور خبر اور ارادہ اور علم کے مطابق کرے

ان امثال ہذہ الاشیاء مقدور قطعاً
 لکنہ غیر جائز الوقوع عند اہل السنۃ
 والجماعۃ من الاشاعرة و الماتریدیۃ
 شرعاً و عقلاً عند الماتریدیۃ و شرعاً
 فقط عند الاشاعرة فاعترضوا علیہا
 بانہ ان امکن مقدوریۃ ہذہ الاشیاء
 لزوم الکذب و هو غیر مقدور
 قطعاً و مستحیل ذانا فاجبتہم باجوبۃ
 شتی مما ذکرہ علماء الکلام منہا لولم
 استلزام امکان الکذب لمقدورۃ خلق
 الوعد و الخیار و امثالہما فہو ایضاً
 غیر مستحیل بالذات بل ہو مثل
 السفہ و الظلم مقدور ذانا محتنع
 عقلاً و شرعاً او شرعاً فقط کما صرح
 بہ غیر واحد من الائمة فلما رأوا
 ہذہ الاجوبۃ بعثوا فی الارض و نسبوا
 الیہا تجویز النقص بالنسبۃ الی جنابہ
 تبارک و تعالیٰ و اشاعوا ہذا الکلام
 بین السفہاء و الجہلاء متغیر اللعوام
 و ابتغاء الشهوات و الشهرة بین الانام
 و بلغوا اسباب سموات الاختراء فوضعوا

اور ہم یوں کہتے ہیں کہ ان جیسے افعال فیئادہ
 میں داخل نہیں البتہ اہل السنۃ والجماعت اشاعر
 و ماتریدیہ سب کے نزدیک ان کا وقوع جائز
 نہیں۔ ماتریدیہ کے نزدیک نہ شرعاً جائز نہ عقلاً
 اور اشاعرہ کے نزدیک صرف شرعاً جائز نہیں
 پس بدینوں نے ہم پر اعتراض کیا کہ ان امور کا
 تحت قدرت ہونا اگر جائز ہو تو کذب کا امکان
 لازم آتا ہے اور وہ یقینی تحت قدرت نہیں
 اور ذانا محال ہے۔ تو ان کو علماء کلام کے ذکر کیے
 ہوئے چند جواب دیے، جن میں یہ بھی تھا کہ اگر
 وعدہ و خبر وغیرہ کا خلاف تحت قدرت نہ
 ہے امکان کذب تسلیم بھی کر لیا جائے تو وہ
 بھی تو بالذات محال نہیں بل سفہ اور ظلم کی طرح
 ذانا مقدور ہے اور عقلاً و شرعاً یا صرف شرعاً
 منع ہے جیسا کہ مبتدیہ علماء اس کی تصریح کر
 چکے ہیں پس جب انھوں نے یہ جواب دیکھے تو
 ٹھک میں فارغ ہوئے کہ ہماری جانب پر
 غصب کیا کہ جناب اری عزائم کی جانب
 نقص جائز سمجھتے ہیں اور عوام کو فخرت دلانے
 اور مخلوق میں شہرت پا کر اپنا مطلب پورا کرنے
 کو سفہاء و جہلاء میں اس لغزبات کی خوب شہرت

دی اور بتان کی انتہا جان تک پہنچی کہ اپنی
طرف سے غلیب کذب کا فوٹو وضع کر لیا اور
خدا نے ملک علام کا کچھ خوف نہ کیا اور جب
اہل ہند ان کی مکاریوں پر مطلع ہوئے تو انھوں
نے علام حرمین سے مدد چاہی کیونکہ جانتے تھے
کہ وہ حضرات ان کی خباثت اور ہمارے علماء
کے اقوال کی تحقیقت سے بے خبر ہیں اس معاملہ
میں ہماری ان کی مثال معتزلہ اور اہل سنت کی
سی ہے کہ معتزلہ نے حاصی کو بھانپنے سزا کے
ثواب اور طبع کو سزا دینا قدرت قدیر سے خارج
اور خطاب باری پر عمل واجب بنا کر اپنا نام
عدل و تنزیہ رکھا اور علمائے اہل سنت علیہم
السلام کی خبر اور تعصب کی طرف نسبت کی۔ اور علماء
اہل سنت و جماعت نے ان کی جھڑپ کی پروا
نہیں کی اور ظلم مذکور میں حق تعالیٰ شانہ کی جانب
محرم کا قریب کرنا ہمارے نہیں سمجھا کچھ قدرت قدیر
کو عام کہ کر ذات کاملہ سے نقائص کا انکار اور
جناب باری کے کمال تقدس و تنزیہ کو یوں کہ کر
نہایت کیا کہ نیکو کار کے لیے عذاب اور بدکار
کے لیے ثواب کہ تحت قدرت باری تعالیٰ
ماننے سے نقص کا لگان کرنا محض فلسفہ شنیع

قتالاً من عندہم لفعلیۃ الکذب بلا
مخافۃ عن الملک العلم ولما اطلع
اہل الہند علی مکائدہم استنصروا
بعلماء الحرمین الکرام لعلہم بانہم
غافلون عن خباثاتہم وعن حقیقۃ
اقوال علمائنا وما مثلہم فی ذلک
الاکمل المعتزلۃ مع اہل السنۃ و
الجماعۃ فانہم اخرجوا اثابۃ العاصی
وعقاب المطیع عن القدرة القدیمۃ و
اوجروا العدل علی ذانہ تعالیٰ فسموا
انفسہم اصحاب العدل والتزبیہ و
فسبوا علماء اہل السنۃ والجماعۃ الی
الجور والاعتساف والنشویہ فکما
ان قدماء اہل السنۃ والجماعۃ لم
یبالوا بیہا لانہم ولم یجوزوا العجز
بالنسبۃ الیہ سبحانہ وتعالیٰ فی الظلم
المذکور وعسموا القدرة القدیمۃ مع
ازالۃ النقائص عن ذانہ الکاملۃ
الشریفۃ واثمام التزبیہ والقدیس
بجنابہ العالی فاثلین ان ظنکم المنقصۃ
فی جواز مقدورۃ العقاب للطائع و

کی حماقت ہے۔ اسی طرح ہم نے بھی ان کو جواب دیا کہ وعدہ و خبر و صدق وعدہ کے خلاف کو صرف تحت قدرت ماننے سے حالانکہ صرف شرعاً و عقلاً و ذہنوں طرح وقوع معتبر ہے نقص کا گمان کرنا تمہاری جہالت کا ثمر اور منطق و فلسفہ کی بلا ہے۔ پس بدعتیں نے تنزیہ کے لیے جو کچھ کیا حق تعالیٰ کی عام و کمال قدرت کا اسی میں لحاظ نہ لگھا اور ہمارے ملت اہل سنت والجماعت نے مولانا امیر غوطہ رکھے حق تعالیٰ شانہ کی قدرت عام ہی اور تنزیہ تام۔ یہ ہے وہ مختصر مضمون جس کو ہم نے براہین میں بیان کیا ہے۔ اب اصل مذہب کے متعلق معتبر کتابوں کی بعض تصریحات میں سن لیں :

(۱) شریح موافقت میں مذکور ہے کہ تمام معتزلہ اور خوارج نے مرکب کبیروہ کے عذاب کو جبکہ بلا توبہ مرجائے واجب کہا ہے اور جائز نہیں سمجھا کہ اللہ اسے معاف کرنے اس کی درودجہ بیان کی ہیں: اوّل یہ کہ حق تعالیٰ نے کبیروہ گناہوں پر عذاب کی خبر دی اور وعید فرمائی ہے۔ پس اگر عذاب نہ دے اور رحمت کر دے

الثواب للعاصی انما هو وخامة الفلظة
الثبوت كذلك قلنا لهم ان ظنكم
النقص بمقدوره خلاف الوعد و
الخبار والصدق وامثال ذلك مع
كونه مستنع الصدور عنه تعالى شرعاً
فقط او عقلاً و شرعاً انما هو من بلاد
الفلسفة والمنطق و جهلكم الوخيم فم
ضلوا ما فعلوا الاجل التنزيه لكنهم لم
يقدروا على كمال القدرة و تصميها و
اما اسلافنا اهل السنة والجماعة
فجمعوا بين الامرين من تسميم القدوة
وتحيم التنزيه للواجب سبحانه وتعالى
وهذا الذي ذكرناه في البراهين مختصر
وهاكم بعض النصوص عليه من الكتب
المعتبرة في المذهب (۱) قال في شرح
المواقف اوجب جميع المعتزلة والنواج
عقاب صاحب الكبيرة اذا مات بلا
توبة ولم يجوزوا ان يمفوا الله عنه
بوجهين الاول انه تعالى اوعده بالعقاب
على الكبائر واخبر به اى بالعقاب
عليها فلولا لم يعاقب على الكبيرة وعفا

لزم الخلف في وعيد الكذب في خبره
وانه محال والجواب غايته وقوع
العقاب ثانيا وجوب العقاب الذي
لا منافيه اذ لا شبهة في ان عدم
الوجوب مع الوقوع لا يستلزم خلفا و
لا كذا لا يقال انه يستلزم جوازا
وهو ايضا محال لانا نقول استحالة
منوعة كيف وصفا من الممكنات التي
تستلزم مقدرة تعالى اياه

(۲) وفي شرح المعاهد العلية المتعارفان
رحمه الله تعالى في خاتمة بحث القدرة
المذكرون لعمول قدرته طوائف منهم
النظام واتباعه القائلون بانه لا يقدر
على الجهل والكذب والظلم ومما شر
القبائح اذ لا كان خلقها مقدورا له
لجواز صدوره عنه واللام باطل لاخضا
الى الله ان كان عالما بقيق ذلك و
باستغنائة عنه والى الجهل ان لم يكن
عالما والجواب لا نعلم قبح الشيء بالغبه
اليه كيف وهو تصرف في ملكه ولو سلم
فالقدرة لا تمنع امتناع صدوره نظرا

تو وعيد کے خلاف احد خبر میں کذب لازم آتا
ہے اور یہ محال ہے اس کا جواب یہ ہے کہ
خبر وعید سے زیادہ سے زیادہ غلبہ کا وقوع
لازم آتا ہے نہ کہ وجوب جس میں گنگو ہے کہ
بغیر وجوب کے وقوع غلبہ میں نہ خلف
ہے نہ کذب کوئی یوں نہ کہے کہ اچھا خلف
اور کذب کا جواز لازم آئے گا اور یہ بھی محال
ہے کہ کیونکہ ہم اس کا محال ہونا نہیں مانتے اور محال
کیونکہ جو سکتا ہے جبکہ خلف اور کذب ان ممکنات
میں داخل ہیں جن کی قدرت باری تعالیٰ شامل ہے
(۲) اور شروع مقاصد میں علامہ قسزانی
رحمہ اللہ تعالیٰ نے قدرت کی بحث کے آخر میں لکھا
ہے کہ قدرت کے منکر چند گروہ ہیں ایک نظام
اور اس کے تابعین جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اجل
اور کذب و ظلم و غیر کسی فعل قبیح پر قادر نہیں کیونکہ
ان افعال کا پیدا کرنا اگر اس کی قدرت میں داخل
ہو تو ان کا حق تعالیٰ سے صدور بھی جائز ہوگا اور
صدور ناجائز ہے کیونکہ اگر باوجود ظلم قبیح کے
بے پروائی کے سبب صدور ہوگا تو سفر لازم آئے گا
اور ظلم نہ ہوگا تو اجل لازم آئے گا جواب یہ ہے کہ
حق تعالیٰ کی جانب نسبت کر کے کسی شی کا قبیح

الی وجود الصاف وعدم الداعی وان
کان مسکناً اذ ملخصه :

(۳) قال فی المسألة وشرحه المسألة
للعلامة المحقق کمال بن الهمام الحنفی
وتلميذه ابن ابی الشریف المقدسی الشافعی
رحمهما الله تعالى ما نصه ثم قال ای
صاحب العدة ولا یوصف الله تعالى
بالقدرة علی الظلم والفسه والکذب
لان الحال لا یدخل تحت القدرة ای
یصح متعلقاً لها وعند المعتزلة یقدر
تعالى علی کل ذلک ولا یفعل انهم
کلام صاحب العدة وکانه انقلب
طیه ما نقله عن المعتزلة اذ لا شک
ان ملاب القدرة عما ذکره مذهب
المعتزلة واما ثبوتها ای القدرة علی ما
ما ذکرتم الامتناع عن متعلقها احتیالاً
فهو مذهب الاشاعرة ابن منیر
بمذهب المعتزلة ولا یخفى ان هذا
از این ادخل فی التزیه ایضاً اذ لا
یکفی ان الامتناع عنها ای عن المذکورات
من الظلم والفسه والکذب من باب

ہم تسلیم نہیں کرتے ہیں۔ اس لیے کہ اپنے حکم میں
تصرف کرنا قبیح نہیں ہو سکتا اور اگر ان میں بھی ایسی کہ
قیح کی نسبت قبیح ہے تو قدرت حق امتیاز صمد
کے منافی نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ فی نفسہ تحت
قدرت ہو کر مانع کے موجود یا باعث صمد
مستفرد ہونے کے سبب اس کا وقوع ممکن ہو۔
(۴) مسازہ اور اس کی شوق مسابو میں حکم
کمال بن ہام حنفی اور ان کے شاگرد ابن ابی الشرف
مقدس شافعی رحمہما اللہ یہ تصریح فرماتے ہیں
پھر صاحب العدة نے کہا حق تعالیٰ کریں نہیں
کر سکتے کہ وہ ظلم و ستم اور کذب پر قادر ہے
(کیونکہ ہو سکتا ہے جبکہ ظلم کذب لی ممکنات
میں داخل نہی جن کو قدرت باری تعالیٰ شامل ہے)
کیونکہ حال قدرت کے تحت میں داخل نہیں ہوتا
یعنی قدرت کا تحت اس کے ساتھ صحیح نہیں اور
مستفرد کے نزدیک اس قدر حق تعالیٰ ہی
توجہ مگر کرنا نہیں صاحب العدة کا کلام ختم
ہو گیا (اب کمال الدین فرماتے ہیں) کہ صاحب العدة
نے جو معتزلہ سے نقل کیا وہ اسٹ پٹ ہو گیا
کیونکہ اس میں شک نہیں کہ افعال مذکور سے قدرت
کاسب کرنا عین مذہب معتزلہ ہے اور افعال

التزجرات عما لا یلین بجانب قدسه
 تعالیٰ مَلُوسٌ بِرَ الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ اِی
 یختبر العقل فی ان اِی الفضلین ابلغ
 فی التزیه عن الفحشاء اهو القدرة
 علیه اِی علی ما ذکر من الامور الثلاثة
 مع الامتناع اِی امتناعه تعالیٰ عنه
 مختار الذلک الامتناع او الامتناع
 اِی امتناعه عنه لعدم القدرة علیه
 فیجب القول باو دخل القولین فی التزیه
 وهو القول الین بمنزلة الاشاعرة اه
 (۴) وفی حواشی الکلبی علی شرح
 المقام المصنوع للمحقق الدوانی
 رحمهما الله تعالیٰ ما فیہ وبالحجولة
 کون الکذب فی الکلام اللفظی قبیحا
 بمعنى صفة نقص ممنوع عند الاشاعرة
 ولذا قال الشریف المحقق انه من جملة
 الممكنات وحصول العلم القطعی لعدم
 وقوعه فی کلامه تعالیٰ باجماع العلماء
 والانبیاء علیهم السلام لایافی امکانه
 فی ذاته کما فی العلوم العادیه القطعیة
 وهو لایافی ما ذکره الامام الرازی ان

مذکره پر قدرت تو ہو مگر اختیار خود ان کا وقوع
 نہ کیا جائے۔ یہ قول مذہب اشاعره کے زیادہ سبک
 ہے بہ نسبت معتزلہ کے اور ظاہر ہے کہ اسی قول
 مناسب کر تنزیہ باری تعالیٰ میں زیادہ دخل بھی
 بیشک ظلم و حسد و کذب سے باز رہنا باب تنزیہ
 سے ہے۔ ان قبائح سے جو اس مقدس ذات کے
 نمایان نہیں ہیں عقل کا امتحان لیا جاتا ہے کہ ان کو
 صورتوں میں کس صورت کو حق تعالیٰ کے تنزیہ عن
 الفحشاء میں زیادہ دخل ہے۔ کیا اس صورت میں کہ
 ہر سبب افعال مذکورہ پر قدرت پائی جائے مگر اختیار
 و ارادہ مختص الوقوع گما جائے زیادہ تنزیہ ہے یا اس
 طرح مختص الوقوع گمانے میں زیادہ تنزیہ ہے کہ حق تعالیٰ
 کو ان افعال پر قدرت ہی نہیں ہے جس صورت کو
 تنزیہ میں زیادہ دخل ہو اس کا غائب ہونا چاہیے اور
 وہ رہی ہے جو اشاعره کا مذہب ہے یعنی امکانی ذات
 و امتناع بالاختیار۔

(۴) محقق دوانی کی شرح عقائد فلسفہ کے حاشیہ
 کلبی میں اس طرح مندرج ہے علامہ یہ ہے کہ
 کلام عقلی میں کذب کا اس معنی قبیح ہونا کہ عقلی معنی
 ہے اشاعره کے نزدیک ممکن نہیں اور اسی لیے شریف
 محقق نے کہا ہے کہ کذب محکم ممکنات کے ہے اور

(۵) فی تحریر الاصول لصاحب فہم
 القدر الامام ابن الہمام و شرحہ لابن
 امیر الحاج رحمہما اللہ تعالیٰ وانصہ
 وحیثذا ای وحین کان مستحیلا
 علیہ ما ادرك فیہ نقص ظہر القطع
 باستحالة انصافہ ای اللہ تعالیٰ بالکرب
 وغیرہ تعالیٰ عن ذلک وایضا لو لم
 یمتنع انصاف فعلہ بالقبیح یرتفع
 الامان عن صدق وعدہ وصدق
 خبر غیرہ ای الوعد منہ تعالیٰ وصدق
 النبوة ای لم یجزم بصدقہ اصلا و
 عند الاشاعرة کما اثر الخلق القطع
 بعدم انصافہ تعالیٰ بشئ من القبائح
 ورون الاستحالة العقلیة کما اثر العلوم
 الی یقطع فیہا بان الواقع احد
 التفضیضین مع عدم استحالة الآخر
 لو قدر انه الواقع کما لقطع بمکته و
 بقناد ای بوجودہما فانه لا یحیل
 عدمہما عقلا و حیثذا ای وحین کان
 الامر علی هذا لا یلزم ارتفاع الامان
 لانه لا یلزم من جواز الشئ عقلا عدم

جبکہ کلام فطری کے مفہوم کا علم قطعی حاصل ہے اس
 طرح کہ کلام الہی میں وقوع کذب نہیں ہے اور اس
 پر علماء انبیاء علیہم السلام کا اجماع ہے کہ کذب
 ممکن بالذات ہونے کے معنی نہیں جس طرح جملہ
 علوم عادیہ قطعیہ اور امکان کذب بالذات محال
 ہوا کرتے ہیں اسی واسطہ سے ائمہ رازی کے قول کا مخالف نہیں
 (۵) صاحب فتح القدر امام ابن ہمام کی تحریر
 الاصول اور ابن امیر الحاج کی شرح تحریر میں اس طرح
 منصوص ہے اور اب یعنی جبکہ یہ افعال حق تعالیٰ پر
 محال ہوئے جن میں نقص پایا جاتا ہے ظاہر ہو گیا کہ
 انہ تعالیٰ کا کذب عبود کے ساتھ متصف ہوا یعنی
 خال ہے نیز اگر فعل باری کا قبح کے ساتھ انصاف
 محال نہ ہو تو وعدہ اور خبر کی سچائی پر اعتماد نہ ہے گا
 اور برکت کی سچائی یعنی نہ ہے گی اور اشعار کے
 نزدیک حق تعالیٰ کا کسی قبیح کے ساتھ قبیحا متصف
 نہ ہونا رازی مخلوقات کی طرح (بالانتقار) ہے عقلا
 محال نہیں چنانچہ تمام علوم جن میں یقین ہے کہ ایک
 نقیض کا وقوع ہے وہاں دوسری نقیض محال ذاتی
 نہیں کہ وقوع مقدر نہ ہو سکے مثلاً کم اور بحداد کا
 مرجہ ہوا یعنی ہے مگر عقلا محال نہیں ہے کہ موجود
 ہوں اور اب یعنی جب بد ضرورت ہوتی تو ممکن

الجزم بعدمہ والخلاف الجاری
 فی الاستحالة والامکان العقلی جار
 فی کل نقیضه اقدرته تعالیٰ علیہا
 مسلوبہ ام ہی ای النقیضہ ہا ای
 بقدرته مشمولہ والقطع بانہ لا یفعل
 ای والحال القطع بعدم فعل تلك
 النقیضہ الم ومثل ما ذکرناہ عن
 مذهب الاشاعرة ذکرة القاضی
 العصفی فی شرح مختصر الاصول و
 اصحاب الحواشی علیہ ومثله فی
 شرح المقاصد وحواشی المواقف
 للجلابی وغیرہ وكذلك صرح بالعلامہ
 القوشجی فی شرح التجرید والقونوی
 وغیرہم اعراضا عن ذکر نصوصہم
 منعاۃ الاطناب والسأمة والله
 المتولی للرشاد والہدایۃ۔

کذب کے سبب اعتماد کا اثنا لازم نہ آیا گیا اس لیے
 کہ عقل کسی شے کا جواز مان لینے سے اس کے عدم
 پر یقین نہ رہنا لازم نہیں آتا اور یہی احتمال وقوعی و
 امکان عقلی کا خلاف (معتزلہ اور اہل ہنوت میں) ہر
 نقیض میں جاری ہے کہ حق تعالیٰ کو کون پر قدرت ہی
 نہیں (جیسا کہ معتزلہ کا مذہب ہے) یا نقیض کو قدرت
 حق تعالیٰ شامل ضرور ہے مگر ساتھ ہی اس کے نقیض
 کو کرنا نہیں (جیسا کہ اہل السنۃ کا قول ہے) یعنی اس
 نقیض کے عدم فعل کا یقین ہے اور اشاعرہ کا
 مذہب جو ہم نے بیان کیا ہے ایسا ہی خاصی عند
 نے شرح مختصر الاصول میں اور اصحاب حواشی نے
 حاشیہ پر اور ایسی ہی مضمون شرح متعاصد اور جلای
 کے حواشی مواقف وغیرہ میں مذکور ہے اور ایسی
 ہی تصریح علامہ قوشجی نے شرح تجرید میں اور قونوی
 وغیرہ نے کی ہے جن کی خصوص بیان کرنے سے تطویل
 کے اندیشہ سے ہم نے اعراض کیا اور حق تعالیٰ
 ہی دایت کا متولی ہے۔

چھبیسواں سوال

السؤال السادس والعشرون

ما قولکم فی القادیانی الذی یدعی البیحة
 کیا کہتے ہر تادیانی کے بارے میں جس طرح وہی ہے

والنيرة فان انا ما ينسبون اليكم
 حبه ومدحه فالرجو من مكارم
 اخلاقكم ان تبينوا لنا هذه
 الامور ببياننا شافيا ليتضح صدف
 القائلين وكن بهم ولا يبقى الرب
 الذي حدث في قلوبنا من تشويشان
 الناس .

کامی ہے کہیں کہ لوگ تمہاری طرف نسبت
 کرتے ہیں کہ اس سے محبت رکھتے اور اس کی
 تعریف کرتے ہو، تمہاریسے ملازم اختلاف سے
 امید ہے کہ ان مسائل کا ثانی بیان کھو گے
 تاکہ قائل کا صدف و کذب انصاف ہو جائے اور جو
 شک لوگوں کے دل میں کرنے سے ہمارے دلوں
 میں تمہاری طرف سے چڑ گیا ہے وہ باقی رہے

الجواب

جملة قولنا و قول مشائخنا في
 التادياتي الذي يدعي النبوة والسيحة
 انا كافى بدأ امره ما لم يظهر لنا
 منه سوء اعتقاد بل بلغت اذه
 يؤيد الاسلام ويبطل جميع
 الاديان التي سواه بالبراهين و
 الدلائل فمن الظن به على ما
 هو الا نلق للمسلم بالمسلم و ناول
 بعض اقواله و غمضه على عمل حسن
 ثم انه لما ادعى النبوة والمسيحية
 وانكر رفع الله تعالى المسيح الى السماء
 وظهر لنا من غيب اعتقاده و زندقته

ہم اور ہمارے مشائخ سب کا دعویٰ نبوت و سمیت
 قادیانی کے بابے میں یہ قول ہے کہ شرعی شریعت
 میں جب تک اس کی جتنی حد کی ہمیں ظاہر ہوئی
 بلکہ یہ خبر پہنچی کہ وہ اسلام کی تائید کرتا ہے اور
 تمام مذاہب کو بددئی بالکل کتاب ہے تو عیساکہ
 مسلمان کو مسلمان کے ساتھ زیادہ ہے، ہم
 اس کے ساتھ حسین ظن رکھتے اور اس کے بعض
 ناشائستہ اقوال کو تاویل کر کے محل حسن پر حل
 کرتے ہیں اس کے بعد جب اس نے نبوت و
 سمیت کا دعویٰ کیا اور عیسیٰ مسیح کے آسمان
 پر اٹھانے جانے کا منکر ہوا اور اس کا غیب
 عقیدہ اور زندیق ہونا ہم پر ظاہر ہوا تو ہمارے

انفی مشائخنا رضوان اللہ تعالیٰ علیہم
 بکرمہ وفتویٰ شیعنا ومولانا رشید
 الکنوی رحمہ اللہ فی کفر القادیانی
 قد طبع و شاعت یوجد کثیر
 منها فی ایدی الناس لم یتق فیہا
 خفاء الا انہ لما کان مقصود
 المبتدعین تہیج سفہاء الهند و
 جہالہم علینا و تغیر علمہ الحرمین
 و اہل فتیہما و قضائہما و اشرافہما
 من الہم علموا ان العرب لا
 یحسنون الہندیۃ بل لا یبلغ
 لدہم الکتب و الرسائل الہند
 افتروا علیہا ہذا الا کاذیب فاللہ
 المستعان و علیہ التوکل و بہ
 الاعتصام ہذا الذی ذکرنا فی
 الجواب ہو ما نعتقدہ و ندین اللہ
 نسالی بہ فان کان فی رایکم حقا
 و صوابا فاكتبوا علیہ تصحیح حکم
 و زیوہ بختکم وان کان غلطاً
 و باطلا فندلونہ علی ما ہوا الحق
 عنکم فانما ان شاء اللہ لا یتجاوز

مشائخ نے اس کے کافر ہونے کا فتویٰ دیا
 قادیانی کے کافر ہونے کی بابت ہمارے حضرت
 مولانا رشید احمد گنگوہی کا فتویٰ تو طبع ہو کر
 شائع بھی ہو چکا ہے بکثرت لوگوں کے پاس
 موجود ہے کوئی دھکی بھی بات نہیں مگر چونکہ
 مبتدعین کا مقصود یہ تھا کہ ہندوستان کے
 علماء کو ہم پر برا فتنہ کریں اور حرمین شریفین
 کے علماء و مفتی و اشراف و قاضی و رؤسا کو
 ہم پر قنفذ بنائیں کیوں کہ وہ جانتے ہیں کہ اہل
 عرب ہندی زبان ابھی طرح نہیں جانتے لہذا
 ان تک ہندی رسائل و کتابیں پہنچتی بھی نہیں
 اس لیے ہم پر چھوٹے افزارے سے سو خدا ہی
 سے مدد و کار ہے اور اسی پر اعتماد ہے اور
 اسی کا تک جو کچھ ہم نے عرض کیا ہے ہمارا
 حقیقہ ہے میں اور یہی دین و ایمان ہے سو اگر
 آپ حضرات کی رائے میں صحیح و درست ہوں
 تو اس پر تصحیح لکھ کر مہر سے مزین کر دیجئے
 اور اگر غلط و باطل ہوں تو جو کچھ آپ کے
 نزدیک حق ہو وہ ہمیں بتائیے ہم انشاء اللہ
 حق سے تجاوہ و دُور رہیں گے اور اگر میں آپ
 کے استاد ہیں کوئی شبہ لاف ہی ہو گا تو

عن الحق وان عن لنا في قولكم
 شبهة نراجعكم فيها حتى يظهر
 الحق ولم يبق فيه خفاء واخر
 دعونا ان الحمد لله رب العالمين
 وصلى الله على سيدنا محمد سيد
 الاولين والاخرين وعلى آله
 وصحبه وازواجه وذرياتهم اجمعين
 قاله بضمه ورقمه بقلمه خادم
 طلبة علوم الاسلام كثير الذنوب
 والاثام الاحقر خلیل احمد
 وفقه الله التزود لعدا
 د دوباره پوچھ لیں گے یہاں تک کہ حق ظاہر
 ہو جائے اور خانہ رسبہ اور ہماری آخری
 پکار یہ ہے کہ سب تعریف اللہ کریمات
 جو پائے والا ہے تمام جہان کا اور اللہ
 کا درود و سلام نازل ہوا اولین و آخرین کے
 سردار محمد پر اور ان کی اولاد و صحابہ
 و ازواج و ذریات سب پر۔
 زبان سے کہا اور سلم سے لکھا، نادام الطلبة
 کثیر الذنوب والاثام حقیر خلیل احمد نے
 خدا ان کو ترشہ آخرت کی تو بین عطا
 فرمائے

یوم الاثنين ثامن عشر

من شهر شوال ۱۳۲۵ھ

۱۸ شوال ۱۳۲۵ھ

تمام شد

تمت

ایک غلط فہمی کا ازالہ.....عالم برزخ میں دنیوی حیات

عالم برزخ میں دنیوی حیات سے مراد مطلق دنیوی حیات نہیں دنیا کی سی حیات ہے تشبیہ میں ہر جہت سے مشابہت نہیں ہوتی الممد میں حضور اکرم ﷺ کی حیات برزخی کو جو دنیوی حیات کہا گیا ہے آگے اس تشبیہ کی من غیر تکلیف کہہ کر دوسری جہت سے نفی بھی کر دی گئی ہے سو دنیوی سے مراد صرف یہ ہے کہ آپ کو برزخ میں جو حیات حاصل ہے اس دنیوی بدن سے ہے جو آپ کا یہاں تھا (۱) مردہ بدن کو مٹی کھا جاتی ہے آپ کا جسد اطہر اس ریزگاری سے پوری طرح سے محفوظ ہے مٹی پر حرام کر دیا گیا ہے کہ وہ انبیاء کے اجساد کو کچھ بھی گرنے دے (۲) مردہ بدن میں زندگی ختم ہوتے ہی شیخ (اکڑاؤ) پیدا ہو جاتا ہے یہ اکڑاؤ مردہ بدن کے اثرات میں سے ہے حضور ﷺ کا بدن مبارک آج بھی قبر میں اسی طرح نرم و نازک ہے جس طرح وفات کے وقت تھا آپ کے دفن میں کچھ تاخیر ہوئی وہ اس لئے قابل اعتراض نہ رہی کہ بدن اطہر پر آثار موت مرتب ہونے کا کوئی خدشہ نہ تھا اس سے معلوم ہوا کہ اس جسد اطہر میں برزخی حیات ایک پہلو سے اس وقت بھی موجود تھی اور روح کی مفارقت کے باوجود اس دنیوی بدن سے روح کا ایک تعلق اس وقت بھی موجود تھا یہ علاقہ حیات شہداء کے ابدان میں بھی بھی بیت پایا گیا ہے لیکن ان کے لئے یہ موعود نہیں مگر انبیاء کرام کے لئے یہ تعلق روح موعود ہے اور موجود ہے۔

عالم برزخ کی یہ دنیوی حیات کالہ دنیوی ہے مطلق دنیوی نہیں

دنیا کی زندگی میں ہم ایک دوسرے کی بات کو ایک آواز کے فاصلے سے بھی سن نہیں پاتے اگر درمیان میں اوپر تک دیوار حائل ہو۔ لیکن برزخی زندگی میں حضور اکرم ﷺ کے سماع صلوٰۃ و سلام میں یہ دیواریں اور مٹی کے پردے حائل نہیں ہوا جسد اطہر کی وہ زندگی مطلق دنیوی نہیں اس سے بدرجہا اعلیٰ اور اوہی اور فائق ہے ہم انک لا تسمع الموتی سے آپ کے سماع صلوٰۃ و سلام کی نفی نہیں کرتے ولکن اللہ یسمع من یشاء سے اس کا اثبات کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جسے چاہے اپنی قدرت سے اسے سنا دے اور اس میں ذرہ بھر شائبہ شرک نہیں ہے۔

ابوالشیخ (۳۶۹ھ) بسند جید روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:-

من صلی علی عبد قبری سمعته ومن صلی علی من بعید اعلمته (فتح الباری جلد ۶ ص ۳۵۲)
یہ اسباب عادیہ سے سننا مراد نہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس جہاں میں اس جہاں سے کہیں زیادہ سننے کی
قوت عطا کر رکھی ہے اور یہ سب اللہ کی قدرت سے ہے۔ اپنے عمل کا کوئی کرشمہ نہیں نہ اس کے پیچھے
دنوی اسباب کی کوئی کمزوری ہے۔

فوت شدہ بزرگوں کو جن کے بزرخی تصور میں مشرکین نے ان کے نام سے بت بنار کھے تھے دنیا کے
زندہ انسانوں جیسا کہنا بزرگوں کی عیب نہیں۔ قرآن کریم میں ہے۔

ای الذین تدعون من دون اللہ عباد امثالکم (پ ۹ اعراف ۱۹۳)

(ترجمہ) بے شک جن لوگوں کو تم اللہ کے سوا پکارتے ہو وہ بندے ہیں تم جیسے۔

پھر آگے یہ کہہ کر ان کی دنیوی حیات کی نفی کی: اَلْهَم ارجل یمشون بها ام لھما ید

ہیٹھمشون بها ام لھم اعین یمشرون بها ام لھم اذان یسمعون بها
اس میں مطلق پاؤں اور ہاتھوں کی نفی نہیں اس طرح کے پاؤں کی نفی ہے جن سے وہ خود اپنی مرضی
سے چل پھر سکیں اور ایسے ہاتھوں کی نفی ہے جن سے وہ اپنی مرضی سے کسی چیز کو پکڑ اور چھوڑ سکیں اس
طرح انبیاء شہداء سے برزخ میں ایسی حیات دنیوی کی نفی ہے جس میں انسان دنیا کی طرح احکام
شرع کا مکلف ٹھہرے ان کی حیات ایسی دنیوی نہیں کہ وہ وہاں اس دنیا کی طرف مکلف ٹھہریں وہ
وہاں اگر عبادت کرتے ہیں تو عبادت کا مزہ لینے کے لئے ہے نہ یہ کہ وہاں وہ ان احکام کے مکلف
ہیں۔ اسی طرح الہند میں حیات دنیویہ کہا ہے تو آگے من غیر تکلیف کہہ کر حیات دنیوی کی نفی کر دی
گئی ہے۔ جس جہت سے اسے حیات دنیوی کہا ہم اس کی پہلے وضاحت کر چکے ہیں یہ علماء دیوبند پر
صریح جھوٹ ہے کہ وہ انبیاء و شہداء کے لئے پوری حیات دنیوی مانتے ہیں۔

ان هذا الا بہتان عظیم حضور اپنی برزخی حیات اپنے دنیوی بدن سے ایک برزخی تعلق رکھتے
ہیں اور وہ بدن اب بھی اسی طرح محفوظ اور نرم ہے جیسا کہ وقت دفن تھا۔

کیا یہاں ان فوت شدگان کی برزخی زندگی کو دنیوی زندگی کے مثل نہیں کہا؟ اگر المہند میں انبیاء کرام کی برزخی زندگی کو کسی جہت سے دنیوی کہا گیا ہے گواہ آگے من غیر تکلیف کہہ کر اس کے دنیوی ہونے سے فرق بھی کر دیا گیا ہے تو اس سے اسلام کا کوئی ایسا ستون نہیں گرتا کہ المہند کے خلاف القول المسند فی رد المہند جیسی بے کار تحریریں سامنے لائی جائیں۔ القول المسند کے معنی ہیں بیکار باتیں۔ قرآن کریم میں بیکار تختوں کو کانہم خشب مسندہ (پ ۲۸ المنفقون) کہا گیا ہے عربی میں مسند مستند کے معنی میں نہیں آتا اس کے معنی بیکار کے ہیں۔

دنیوی حیات کا قیام اور نشوونما کھانے پینے سے ہے

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں شہداء کے لئے جہاں ان کی برزخی حیات کا اعلان فرمایا تو ساتھ ہی ان کے لئے رزق کریم کا بھی اثبات فرمایا گو یہ رزق اسی عالم کے مطابق ہو جس میں وہ ہیں یہ اس لئے کہ دنیوی حیات کا قیام کھانے پینے سے ہے انہیں رزق دینے جانے سے ان کے لئے بہت قوی درجے کی زندگی مفہوم ہوتی ہے قرآن کریم میں رزق حسن کی یہ بشارت شہداء کرام کے ساتھ انبیاء اور صدیقین کرام کو بھی دی گئی ہے۔

والذین ہاجروا فی سبیل اللہ ثم قتلوا او ماتوا لیرزقنہم اللہ و رزقاً حسناً
(پ ۱۷ الحج ۵۸)

(ترجمہ) اور وہ لوگ جو گھر چھوڑ آئے اللہ کی راہ میں پھر وہ مارے گئے یا خود فوت ہوئے انہیں اللہ تعالیٰ ضرور رزق حسن دیں گے اور اللہ ہے سب سے بہتر روزی دینے والا۔

یہاں رزق جس کی بشارت صرف شہداء کے لئے نہیں کئی دوسرے مرحومین کو بھی شامل ہے سو شہیدوں کی طرح انہیں زندہ سمجھنے میں بھی کوئی عیب نہیں ہے۔ ان کی موت انہیں اس رزق حسن پانے والی حیات سے بیکار نہیں کرتی حضورؐ نے انبیاء کرام کے لئے نہ صرف حیات کا اثبات فرمایا بلکہ اس کے لئے زندوں والے کام بھی ثابت فرمائے جو رزق حسن سے بھی ایک نہایت اونچا مقام ہے حضرت انس بن مالک کہتے ہیں آپؐ نے فرمایا

الانبياء احياء في قبورهم يصلون (مسند ابی یعلیٰ جلد ۲ ص قال الشیخ الالبانی اسنادہ صحیح)
(ترجمہ) انبیاء کرام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور وہ نماز بھی پڑھتے ہیں۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ انبیاء کرام کی حیات شہداء کرام کی حیات سے بھی کئی درجہ افضل و اکرم ہے
امید ہے اب المہند کے قارئین کے لئے حیات دنیوی کے الفاظ کچھ وحشت پیدا نہ کریں گے۔

فتویٰ سادہ الشیخ حسنین محمد مخلوف مفتی اعظم مصر

رکن مجلس تائیس رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ

وسما لاخفاء فیہ ان الانبياء احياء فی قبورهم حیاة برزخیة خاصة اقوی من
حیاة الشیداء وان ذلک لا ینافی وجود ارواحهم فی السماء اذا الارواح فی
عالمها لا تحدھا الابعاد ولا یتبدھا القیود وقد لقی المصطفی صلی اللہ علیہ
وسلم ارواح الانبياء فی بیت المقدس لیلة الاسراء وصلی بالانبياء اماماً فیہ
ولقی موسیٰ علیہ السلام فی السماء لیلة المعراج بعد الصعود من بیت
المقدس --- وثبت ان المصطفی صلی اللہ علیہ وسلم یرد السلام من
یسلم علیہ وانه تعرض علیہ اعمال امتہ (فتویٰ حیات ص ۶۹)

(ترجمہ) اور اس میں کوئی چھپی بات نہیں کہ انبیاء علیہم السلام کو اپنی قبروں میں ایک خاص قسم کی برزخی
حیات حاصل ہو جو کہ شہداء کی وہاں کی زندگی سے بھی زیادہ طاقت والی ہے اور یہ اعتقاد رکھنا ان کی
ارواح کے آسمان پر ہونے کے ہرگز منافی نہیں یہ اس لئے کہ عالم ارواح میں روحوں کو نہ تو کسی دوری
سے محدود کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی کوئی قید انہیں کسی ایک جگہ بند رکھ سکتی ہے اور یہ بات تو بالکل تسلیم
شدہ ہے کہ حضورؐ نے اسراء کی رات بیت المقدس میں انبیاء کی روحوں سے ملاقات کی ہے اور آپ
نے مارے انبیاء کا امام بن کر بیت المقدس میں انہیں نماز پڑھائی پھر شب معراج میں ہی آپ کی
آسمانوں میں حضرت موسیٰ سے ملاقات ہوئی جب آپ بیت المقدس سے اوپر آسمانوں کی طرف گئے
۔۔۔ اور روایات حدیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ اپنے روضہ پر سلام پڑھنے والے کے سلام کا

جواب بھی دیتے ہیں۔

واللہ اعلم وعلمہ اتم واحکم

حیاتِ صحابہؓ کے درخشاں پہلو

ترجمہ محمود احمد غففر

تالیف: عبد الرحمان رافت الباشا

شیخ رسالت کے پروانے، آسمانی نبوت کے چمکتے ستارے، بستانِ نبوت کے مہکتے پھول، آفتابِ رسالت کی چمکتی شعاعیں اور آغوشِ نبوت کی پروردہ ہستیاں، یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین۔ جن کی قدسی صفات کا تذکرہ قرآن مجید اور دیگر آسمانی کتابوں میں بھی کیا گیا۔ جن کے سینوں پر انوارِ رسالت براہِ راست پڑے۔ جنہوں نے دینِ الہی کی سر بلندی کے لیے اپنی ہر چیز راہِ خدا میں لٹا دی۔ بلاشبہ ان کی سیرت کا ہر پہلو درخشاں اور ہمارے لئے مشعلِ راہ ہے۔

صحابہ کرامؓ حضور اقدس ﷺ کی زیارت کرتے تھے آپ ﷺ نے مرض الموت میں جب پردہ اٹھا کر دیکھا اور صحابہ کرامؓ کو نماز کی حالت میں دیکھ کر مسکرائے تو صحابہ کرامؓ میں مسرت کی لہر دوڑ گئی۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور ﷺ کے کھڑے سے زیادہ حسین منظر نہیں دیکھا ہے۔ کچھ عاشقانِ رسولؐ ایسے بھی تھے جن کو اپنی آنکھیں اس لیے عزیز تھیں کہ ان سے حضور ﷺ کی زیارت ہوتی ہے۔ ایک صحابیؓ کی آنکھیں جاتی رہیں لوگ عیادت کو آئے تو کہنے لگے یہ آنکھیں تو مجھے اس لیے عزیز تھیں کہ ان سے حضور ﷺ کی زیارت ہوتی تھی جب وہی اندر ہے تو اب ان آنکھوں کے جانے کا کیا غم ہے؟

کچھ صحابہؓ ایسے بھی تھے جنہوں نے روزِ روز کا جھڑا ہی چکا دیا تھا۔ زندگی کا سب کاروبار چھوڑ کر آپ ﷺ کی خدمت کے لیے وقف ہو گئے تھے۔ حضرت بلالؓ کو یہ سعادت نصیب ہوئی کہ آپ ﷺ کی خدمت کے لیے اپنے کو وقف کر دیا آپ ﷺ کے گھر کا سب کام کاج حضرت بلالؓ ہی کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی محبت کا یہ عالم تھا کہ جب بھی آپ ﷺ سفر کے لیے تشریف لے جاتے ساتھ ہو لیتے، آپ ﷺ کو جوتیاں پہناتے آپ ﷺ کی جوتیاں اتارتے سفر میں آپ کا کچھونا، مسواک جو تار و ضو کا پانی ان ہی کے پاس ہوتا تھا، اسی لیے آپ کو صحابہ کرامؓ سواوہول ﷺ کہتے تھے یعنی حضور کے میرِ ساماں۔

حضرت عقبہ بن عامرؓ آپ ﷺ کے مستقل خدمت گزار تھے آپ ﷺ سفر پر جاتے تو پیدل آپ ﷺ کے ساتھ ساتھ چلتے اور آپ ﷺ کی اونٹنی ہانکتے تھے۔

حضرت انسؓ کو ان کی والدہ حضور اقدس ﷺ کی خدمت کے لیے بچپن ہی میں وقف کر گئی تھیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ بھی بارگاہِ رسالت میں ہمیشہ حاضر رہتے۔

دراصل یہی وہ چراغ ہیں جن سے روشنی حاصل کر کے دنیا کے ظلمت کدے میں سیدمی راہ تلاش کی جاسکتی ہے۔

نکات القرآن

تالیف: شیخ زید الدین محمد بن ابی بکر بن عبدالقادر الرازی

پیش لفظ: حضرت مولانا سید انظر شاہ کشمیری، سرپرست جامعۃ الامام انور شاہ دیوبند
 شیخ زید الدین محمد بن ابی بکر بن عبدالقادر الرازی الحنفی کی شان عبقریت، مجتہدانہ بصیرت
 اور علوم القرآن سے ان کے قلبی شغف سے کون ناواقف ہے۔ آپ کو تمام ہی اسلامی علوم پر کامل
 دسترس حاصل تھی، کئی موضوعات پر کتابیں تصنیف فرمائیں۔ علوم قرآن سے متعلق بھی آپ کا
 دو عظیم کتابوں نے علماء سے داد تحسین حاصل کی، ان میں سے ایک ”الذهب الابریز فی
 تفسیر الکتاب العزیز“ اور دوسری ”نمودج جلیل فی اسئلہ وأجوبة من غرائب آی التزیل
 ”نکات القرآن“ اسی دوسری کتاب کا اردو ترجمہ ہے اور مترجم مصنفین کی ایک جماعت۔
 قرآن کریم بلاشبہ اپنے اندر اعجاز کے اتنے پہلو سوسے ہوئے ہے کہ انسان پوری کوشش
 کے باوجود اس کے تمام اعجازی گوشوں کے ادراک پر قادر نہیں۔ تاہم علماء نے اپنے ذوق اور
 علمی بساط کے مطابق علوم و معارف کے اس بحر بیکراں سے علم و فن کے نہ جانے کتنے موئے
 موتی برآمد کئے۔ یہ کتاب بھی اسی سلسلہ زریں کی ایک کڑی ہے۔ جو بارہ سو سے زائد قرآن
 کے عجائب و غرائب علام و حکم، حقائق و دقائق اور اسرار و نکات سے متعلق سوالات و جوابات
 مشتمل ہے۔

کتاب کیا ہے؟ گنجینہ علوم و معارف، خزینہ اسرار و حکم، درشاہوار، گوہر آبدار اساتذہ
 کے لیے نعمت بے بہا، طلبہ کے لیے دولت بیش بہا اور قرآنی علوم سے دلچسپی رکھنے والوں کے
 لیے آب بقا۔

انتہائی ششہ، شگفتہ اور سلیس اردو کے قالب میں حافظی بکڈ پونے ہندوستان میں پچیس
 بار عمدہ کاغذ اور دیدہ زیب جلد کے ساتھ شائع کیا۔

صفحات: ۴۳۲

حافظی بک ڈپو دیوبند ۲۲۷۵۵۴ (یو پی)